



وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية

# الموسوعة الفقهية

الجزء الثاني والثلاثون

فأر - قُدوة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً ۚ فَلَوْلَا نَفَرَ مِن  
كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا  
قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ۝ ﴾

(سورة التوبة آية : ١٢٢)

«مَنْ بُرِدَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفْقَهُهُ فِي الدِّينِ»

(انترجمه البخاري ومسلم)

الموسوعة الفقهية

إصدار

وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية - الكويت

الطبعة الأولى

١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م

مطابع دار الصفوة للطباعة والنشر والتوزيع ع.م.ع

حقوق الطبع محفوظة للوزارة

---

ص. ب ١٣ - وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية - الكويت

الحيوان الحي مطلقاً، قال الدسوقي: ولو  
كانوا لو كلاً أو خبزاً أو شيطاناً<sup>(١)</sup>.

وقال القنوي: الحيوان كله طاهر إلا  
الكلب والخنزير والموتل من أسدهما<sup>(٢)</sup>.

وفي مطالب أولي النهى: وبالإضافة إلى  
طير وبهائم مما فوق من مختلفه نجس، وما  
ما دون ذلك في الحنفية فهو طاهر، كالنفس،  
والنفس، وبين عرس، والقنصل،  
والفسر<sup>(٣)</sup>.

وذهب الحنفية إلى نجاسة الفار<sup>(٤)</sup>.

ب) حكم الخارج من الفار:

٣ - اختلفت الحنفية في بول الفارة وخرنها،  
ففي الخبيثة: إن بول الحرة والفارة وخرنها  
نجس في أظهر الروايات، يفسد الماء  
والثوب، ولو طحن بمر الفارة مع الخلطة ولم  
يظهر أثره بفض عنه للضرورة.

وقال الخصكي: بول الفارة طاهر لتعفو  
التحور عنه، وعليه القنوي، وخرنها لا يفسد  
مالم يظهر أثره، وفي الأصح: الصحيح أنه  
نجس.

وقال ابن عابد بن: والحاصل أن طاهر  
الرواية نجاسة الكلب، لكن الضرورة متحققة

## فَار

التعريف:

١ - الفار معروف، وجمعه فزار وفلوة، والفارة  
تحمز ولا تهمز، وتطبق على الذكر والأنثى،  
مثل غرة وقر<sup>(١)</sup> وكنية الفار ثم خراب<sup>(٢)</sup>،  
ويقال لها القويسقة، وفي حديث أبي سعيد  
رضي الله عنه: أقل له: لم تبق للفارة  
القويسقة؟ فقال: لأن رسول الله ﷺ استيقظ  
ها وقد أخذت القليلة لتحرق البيت<sup>(٣)</sup>.

الأحكام المتعلقة بالفار:

أ) حكم الفار من حيث الطهارة والنجاسة:  
٢ - ذهب المالكية والشافعية والحنابلة إلى أن  
الفار طاهر، ذلك أن المالكية يقولون بطهارة

(١) لساد الثوب، والشراب المبر، وفي لسان العرب: طهر  
حس من من الغيرة غداً وبه القويسقة، وهو  
شغل الحرة والماء في الكبر والنجس.  
(٢) طهرني على الخطية ٩١٢/٤ طه يصغر نجس  
٩٩٥٩.

(٣) مع البس ٥٧/١.

وحدثني أبو سعيد: أنه قال: لم تبق للفارة  
القويسقة.  
الحرث بن عتبة (١٠٥٧/٣)، وذهب جمهور  
إليه في صحيح الزمخشري (٩٢٤/٢).

(١) طالب الدسوقي ٥٠٤٦.

(٢) المحرر القنوي ٥١٨/٢، ٥٧٩.

(٣) طالب أولي النهى ٢٢١/١.

(٤) صخر: علاج مع سبب المحسوس من ١٤.



## فَائِدَةٌ

(نظر: الفتح)

## فَائِدَةُ الْكِتَابِ

التعريف:

١ - الفائدة لغة: ما يفتح به الشيء.  
والكتاب من معانيه: الصحف  
المجموعة.

والفائدة في الاصطلاح هي: أم الكتاب،  
سميت بذلك لأنه يفتح بها قراءة القرآن  
لفظاً، ويفتح بها الكتابة في الصحف  
خطاً، ويفتح بها الصلوات<sup>(١)</sup>.

قال النووي: لفائدة الكتاب عشرة  
أسماء الصلاة، وسورة الحمد، وفائدة  
الكتاب، وأم الكتاب، وأم القرآن، والسبع  
الأماني، والصفاء، والأساس، والواقية،  
والكافية<sup>(٢)</sup>.

وزاد القرطبي في اسمائها: القرآن  
المعظم، والريقة، وعبر عن السبع الثاني  
بالمثنى فقط<sup>(٣)</sup>.

## فَال

(نظر: فائِدَةٌ)

## فَائِدَةٌ

(نظر: فضاء الفوائد)

(١) إسن: لمحمد، والصحاح: لمحمد، تفسير القرطبي ١١١/١.

(٢) إسن: الكتب المعروفة ١٩٥٦ م.

(٣) المعجم للقرطبي ٣٣٦/٣.

(٤) إسن: القرطبي ١١١/١.

## فاتحة الكتاب ١ - ٣

الإسناد<sup>(١)</sup>.  
واختلفت اقتضاها، في كون الجملة آية من  
القرآن<sup>(٢)</sup>.  
فذهب الحنفية، والمالكية والحنابلة إلى أنه  
الجملة ليست بآية من القرآن.  
يذهب الشافعية إلى أنها آية من القرآن.  
وتفصيل ذلك في مصطلح (سورة  
٥).

وزاد السيوطي من الأسماء: فاتحة القرآن،  
والنور، وسورة الشكر، وسورة الحمد  
الآوى، وسورة الحمد القصوى، والشافعية،  
وسورة المسؤل، وسورة المدد، وسورة تعلم  
نفسا، وسورة المسحاة، وسورة  
التعويض<sup>(٣)</sup>.

والأحكام المتعلقة بفاتحة الكتاب:

١- مكان نزول فاتحة الكتاب وعدد آياتها.

٢- اجتمعت الأمة على أن فاتحة الكتاب من  
القرآن، واختلفوا أهى مكية أم مدنية؟ فقال  
ابن عباس رضي الله عنهما وقادة وأبو العالية  
وغيرهم: هي مكية، وقال أبو هريرة رضي الله  
عنه وبها، وعطاء بن يسار والزهري  
وغيرهم: هي مدنية، قال القرطبي: والأول  
أصح، لقوله تعالى: ﴿وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ إِذْ أَخَذَ الْأَيْمَانَ أَنْ لَا اتَّخَذَ آلِهَةً مَعَ اللَّهِ﴾<sup>(٤)</sup>، وسورة الحجر  
مكية بإجماع، ولا خلاف في أن قرء الصلاة  
كان بسكّة، ولم يحفظ أنه كان في الإسلام قط  
صلاة بغير الحمد لله رب العالمين، ويدل  
على هذا قول النبي ﷺ: «لا صلاة إلا بفاتحة  
الكتاب»<sup>(٥)</sup>، وهذا حميد عن أنس لا عن

(١) الإسناد في علم الحديث ٢٢١ ط مصطفى الشاذلي  
١٩٢٤ م

(٢) سورة الحجر ٨٧

(٣) حديث ٧٥ صلاة بلا فاتحة الكتاب.

(٤) أخرجه أبو داود (١٢٥/٢) وأبو الشيخ في أسناده وصح الحديث  
١٢٧/٢

(٥) تفسير القرطبي ١٩١/٦، ١٦٥ ط دار الكتب المصرية  
١٩٥١ م

(٦) حديث ١٥١ في أسناده

أخرجه القرطبي ١٩١/٦، ١٦٥ ط دار الكتب المصرية  
صحيح.



ويجب الحنفية إلى أن قراءة الفائحة واجب من واجبات الصلاة وليست ركناً<sup>(١)</sup> للتحريم بخبر الواحد الزائد عن قوله تعالى: ﴿وَأَقْرَأُوا مَا يُنْسَخُ مِنَ الْقُرْآنِ﴾<sup>(٢)</sup>.

وللتفصيل في حكم قراءتها في الفريضة والنفل للإمام والمأموم والمفرد، والمهر والمسر يراجع مصطلح (صلاة ف ٢٩، ٣٨).

د - خواص فائحة الكتاب.

هـ - ذكر العلماء أن من خواص سرية الفائحة الاستشفاء بها، وقد عقد البخاري باباً في الرقي بفائحة الكتاب، وقد ثبت الرقي بها في حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، أن ناساً من أصحاب النبي ﷺ أتوا على حمى من أهل العرب، فلم يقرهم، فبينما هم كذلك إذ لدغ سيد أولئك، فقالوا: هل معكم من دواء أو راق؟ فقالوا: إنكم لم تفرضوا، ولا تفعل حتى نجعلوا لنا جعلاً، فجعلوا لهم لطعاً من الشاة، فجمع براقه ويضلل قوماً، فأتوا بالشاة فقالوا: لا نأكله حتى نسال النبي ﷺ، فقالوا، فضحك وقال: وما أوزاك أمياً رقية؟ فخطوها، وأضرموه في بينهم<sup>(٣)</sup>.

(١) حاشية ابن عثيمين ٣٠٦/١، وسير الفقهاء ١٠٥/١.

(٢) حاشية ابن عثيمين ١٠١.

(٣) حديث في مسند البخاري باباً من أصحابهم ﷺ أتوا على حمى من أهل العرب.

والحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته<sup>(١)</sup>.

قال القرطبي: في الفائحة من الصفات ما ليس في غيرها، حتى قيل: لا جميع القرآن فيها، وهي خمس وعشرون كلمة، تضمنت جميع علوم القرآن، ومن شأنها أن الله سبحانه قسمها بينه وبين عبده.

والفائحة تضمنت التوحيد والعبادة والوعظ والتذكير، ولا ينبغي ذلك في قدرها لله تعالى<sup>(٢)</sup>.

ج - قراءة الفائحة في الصلاة:

١ - اختلف الفقهاء في حكم قراءة الفائحة في الصلاة.

فذهب المالكية والشافعية والحنابلة إلى أن قراءة الفائحة ركن من أركان الصلاة<sup>(٣)</sup>، لقول النبي ﷺ: «لا صلاة لمن لم يقرأ بفائحة الكتاب»<sup>(٤)</sup>.

(١) حديث في مسند ابن عثيمين ١٠١، وهو كمال في الحمد .

أخره البخاري وضعه البخاري ١٥٤/١.

(٢) تفسير القرطبي ١١/١، ١١٠، ١١١، ١١٢، ١١٣، ١١٤، ١١٥، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١

## فاحشة

التعريف :

١ - الفاحشة في اللغة: الفعلة الضيعة،  
والفحش من القول والفعل، وجمعها فواحش.  
يقال: فحش عنه في المنطق، أي قال  
الفحش، وجعل فاحش أي: ذو فحش،  
وفي الحديث: «إن الله لا يحب الفحش  
والفاحش» (١).

وكل ما يشد قبحه من الذنوب والمعاصي  
فهو فاحشة.

وتطلق الفاحشة بإطلاقات كثيرة، أهمها:  
الزنا - كما قال ابن الأثير - كما تطلق بمعنى  
الفحش والتعدي في القول والفعل، وبمعنى  
الكثرة والزيادة، وبمعنى البخل (٢).  
ولا يخرج المعنى الاصطلاحي عن المعنى  
اللغوي.

قال ابن القيم: إذا ثبت أن بعض  
الكلام خواص وصالح، فما الضم بكلام رب  
العالمين، ثم بالفاحشة التي لم ينزل في القرآن  
ولا غيره من الكتب مثلاً، لتضمنها جميع  
معاني الكتاب؟ فقد اشتملت على ذكر  
أصول أسماؤه وجماعها، ونبات المساد،  
وذكر التوحيد، والافتقار إلى الرب في طلب  
الإعانة به والمهادنة معه، وذكر أفضل الدعاء،  
وهو طلب المساهة إلى الصراط المستقيم،  
المتضمن كمال معرفته وتوحيده، وعبادته بفعل  
ما أمر به، واجتناب ما نهى عنه، والاستقامة  
عليه، ولتضمنها ذكر أصناف الخلاق،  
وتسميتها إلى منعم عليه لمعرفته بالحق  
والعذر به، ومقتضوب عليه لعذابه من الحق  
بعدم معرفته، وقصائل لعدم معرفته له، مع  
ما تضمنته من إثبات القدر، والشرع،  
والأسماء، والمعاد، والتوبة، وتركبة النفس،  
وإصلاح القلب، ولقد على جميع أهل  
الدع، وحقق بسورة هذا بعض شأنها أن  
يستشفي بها من كل داء (٣).

(١) حديث: «إن الله يحب المتقسط والفحش»...  
الحرف بسيم (١٧٩٧/١) في ج ١، ١، ١.

(٢) لسان التبع، والضياع أكثر، وجمع فواحش، وفحش القول  
للاصطلاح، والفرجات الضواحي، والفحش في ترتيب العرب  
سنة عشر.

١ - نسخة المخطوط (مخطوط شاري ١٩٤/١)  
(١) جمع شاري ١٩٤/١ ط مكتبة الرضا بمدينة، ومجلة  
في معارف القرآن ١٩٣/١ ط مطبعة الخدي ١٩٣٥.

الألفاظ ذات الصلة

بمعنى الفصحى العاجز

المعجور

١ - استعمل الفصحى في أثر المعنى العاجز

٩ - من معاني المعجور في اللغة: شق ستر الديانة، يقال: صجر معجوراً فهو فاجر، أي: انتفى في المعاصي عن مكثرت ويقال: ومن صجره، أي: كادته

في النقص بالنسبة للمعجور  
ومعنى الخيبة - في ظلال انشرواية  
بالشاعية والمالكية على المشهور إلى أن  
عجزه عن المعنى العاجز لا يشك الخد ولا  
يوجب الرد

وفي الاصطلاح قال الجرجاني: المعجور هو هيئة حاصلة لبعضها يباشر أموراً على خلاف الشرح والمروءة<sup>(١)</sup>

ومعنى الختابة ومعنى الخيبة وبعض  
المالكية، إلى أن المعنى العاجز يوجب  
للمعجور معنى الخيبة<sup>(٢)</sup>

الإحكام المتعلقة بالمعجور

ومعنى ذلك في مصطلح (٥) -  
في (٦)

من الأحكام المتعلقة بمصطلح العاجز  
مما يلي

ج - في ولاية العرس

أ - في مطلات الصلاة

٥ - ذكر المفهاء أن من المفكورات التي تقع وجوب إيجاباً المدعوة إلى ولاية العرس وغيرها من الزلازم الإيجري، ووجد شخص مضحك للمعنى العاجز من القول أو الفعل لم يكون<sup>(٣)</sup>

٢ - اتفق المفهاء على أن الصلاة تبطل بالأفعال الكثيرة التي يمت من جسمه ولا من مصلحتها، وبها لا يستل بالمعنى الواحدة ماء كعاجز، ومن تعجب بطلت كالعرس، والروضة العاجزة، بطلت الصلاة

وتعجيل في مصطلح (ولاية)

د - في المدة

وتعجيل ذلك في مصطلح (ولاية) في  
١١٧ وما بعدها

٦ - اتفق المفهاء على أنه لا يجوز جرح

١ - حاشية: من فائدة ٩٨٣، ومراجع الإيجاز ١٦٧، ومعنى

مصطلح ١٦٦٤، والمعنى لا مدعاة ١٦٦٥

٢ - من فضاء ١٦٦٤، والمعنى (وحد) ١٦٧، وشاهد  
مصطلح ١٦٦٤

٣ - المقام في عرب الفراء، والمعنى (وحد) ١٦٧

١ - معنى ١٦٩، ومراجع ٩٢



ملاحظة ٧، فارسي، فارسية، قاسد، قاسق، قنم على الإمام ١ - ٢

إلا شفه، وبكأن الحياء لي نبي، إلا  
والله واد

والتنمیل فی اصطلاح (عبدیہ، وشمس)  
(۱۷-۱۶)

فَتَحَّ عَلَى الْإِمَامِ

## فارسی

انظر عليه

التحريفات

١ - النش في المص بعض الإعلاني، بهي

فتح بهاس پوهنځي د فنيکا ارال غواړه

والإمام يري من جنتي هـ

والمعبر عن الإمام في الاصطلاح هو

فلقي الخادم الإمام أبي عبد الله

"يا

الألفاظ ذات الصلة

٣- العلم

٢٠ - اليسر، خلاص الامر، من امر

عليه يسمي نوحا والنسر إذ حلقه عليه

حتى لا يعرف هذه<sup>١٢</sup> وهي الحديث

١٥) جاءه الطبيب بمسألة

٦٧. في بيان الحرب والنفس \*

١٠٨٩

<sup>a</sup>  $\chi^2_{(1)} = 0.67$ ,  $p = .41$ .

میں نے انھیں سب سے پہلے بتا دیا۔

٢٧ - جلد ١ - باب ١ - فصل ١ - جلد ١ - باب ١ - فصل ١

[illegible]

فارسية

انظر العنصر

## فاسد

انظر. قضاء

## فاسق

الطريق قبي

١٩ عذرت وملك النصارى وصره لانه

[illegible]

—



## تَقَرُّعُ عَنِ الْإِمَامِ ٥

في وصلها من بعد الصلاة أو يتنقل إلى سورة أخرى

وأخلفت التراتيب في أول الركوع، فهي بعضها اعتبر أوانته إذا قرأ السجدة، وفي بعضها اعتبر قرع القراءة أي إذا قرأ معذراً يجوز به الصلاة، كق ١٦

وإن سح ففعل على غير زمانه فقدت صلاته لأنه تعلم وتعلم، فكان من جسر كلام الناس إلا إذا روي السلاية، فإن روي السلاية لا تعد صلاته عند الكل، وتفسد صلاة الأحمدة لا إذا مدكر قبل تمام الفتح، وحديث التلاوة قبل تمام الفتح فلا بعد ولا فسدت صلاته لأن تذكره بفساد إلى الفتح

قال من جاسدين إن حصل التذكير من الفتح بعد مطلقاً سواء أشرع في التلاوة قبل تمام الفتح أم بعده، لوجود العلم، وإن حصل تذكيره من بعده لا بسبب مدح لا عند مطلق، ويجوز الظاهر أن حصل بالفتح لا يؤثر بعد تحصيل أنه من نفسه، ويشمل هذا إذا كان يشرح عليه مصلياً أو غير مصلي، وإن سح لزم محو ليس في صلاة مفتوح به على إيمانه فسدت

الصلوات، ولما روي عن علي رضي الله عنه قال: «إذا استطعتمكم الإمام فأنصتوا» ١٥

وأنصت إليه سكونه، وهو في الفتح لا التلاوة على الصحيح، لأنه مرخص فيه، ورواهه مجمع عنها، ولو فتح عليه بعد انتقاله من قبة أخرى، فقد صلاته، وهو قول عامة مشايخهم، لإطلاق المرحوم

وفي البحر الرائق وفي صحيحه ما يجيد أنه «ذهب» فإن فيه، وذكر في الأصل والجامع الصريح أنه إذا فتح عن إمامه بجور مطلقاً، لأن الفتح وإن كان منسباً، لكنه ليس بعمل كبره وأنه تلاوة حقيقية فلا يكون مقبلاً، وإن لم يكن عما جاز به، وصحح في الظهور لا، لأنه لا بعد صلاة للفتح على كل حال، وبعد صلاة لإمام، إذا أخذ من الفتح بعد أن انتقل إلى قبة أخرى، وفي الكافي لا تعد صلاة الإمام أيضاً

والجواب أن الفتح على إمامه لا يوجب بعد صلاة أحد لا الفتح، ولا الأحد في الصحيح، ويكره بمقتضى أن يعمل بالفتح، ويكره للإمام أن يفتتح إليه من مكب بعد انصرافه، أو يكرر الآية، بل يركع إذا حده قوله، أو ينقل إلى قبة أخرى يسر

١٥ في القيد للترتيب ٦٦٢، وإن جردني ٦٦٥، وجع القيد ٢٠٧٦

١٥ أنظر في هذا استصعكم الإمام ما ذهبوا إليه من جهة ذلك في ٢٠٧

## فَتَحَ عَلَى الْإِمَامِ •

ومن الحكمي "بُفَ" خطابه رجة به  
عذاب، أو بغيره أية بغير يقتضي الكفر، أو  
وجهه وثقل ثبوتها بفتح عليه بالثنية عن  
الصواب، ولا سجود عليه بفتح عن إمامه،  
وأما إن انتقل إلى أنه أخرى من عدم ثبوتها،  
أو لم يفت بمكره انفتح عليه حيث لا يفت  
صلاة الفاتح ولا سجود عليه<sup>(١)</sup>

وذهب الشافعية إلى أن تفتح على الإمام  
مستحب، قال النووي إذا أُنِجَ على الإمام  
ورُكِبَ عليه المقرء، استحَبَ لمأموم  
يُفِيهِ، وكذا إذا كان يقرأ في موضع فيها  
وانتقل إلى غيره فسحب نفسه وإذا منها  
عن ذكر خاتمه، أو قال غيره - سحب  
بالمأموم أن يعوله حبر جسمه، وسدلوها  
روى عن أسير رضي الله عنه وكان  
أصحابه يرونه بالحسن يمشي بعضهم بعضا  
في الصلاة، والآخر ساقط في  
شروطه الفتح على الإمام

ولا يقطع الفتح على الإمام موالاة  
العاقل، لأنه في مصلحة الصلاة، فلا يجب  
استنفاؤها، وإن كان الترتيب في قراءة غير

صلاة الكبر، لأن التفتيش من خارج، وفتح  
المؤمن كالبائع فيها ذكر

هذا كله قول أبي حنيفة ومحمد، وقال أبو  
يوسف إن التفتح على الإمام لا يكون  
معد للصلاة، ولا تعد صلاة الفاتح  
مختلف، لأنه قرء، فلا تعتبر بمعد  
الفتوى<sup>(٢)</sup>

جاء في التالفة: إذا أُنِجَ على الإمام في  
الصلاة يجب على المأموم أن يفتح عليه عن  
القول بأن قراءة الفاتحة يجب في الصلاة  
كلها أو جهتها

أما على القول بأنه الفاتحة يجب في كل  
الصلاة لا في كلها، وحصل الزناج بعد قراءة  
الفاتحة في جن الصلاة، كان يفت في ثالثة  
ثالثة، أو رابعة الرابعة، فأنصح عليه  
سنة، أما صلاة الإمام فصحيحة مضممة،  
لأنه كمن حركه الحشر عن ركع في أنه  
الصلاة، أما أن يمر الفاتحة بغير الفتح عليه  
من وفت حقيقة، بأن استفتح ولم يسلم بغير  
سورة ولم يكرر بقية، أو وفت حكم ما ورد  
فيه، أو يحصل أن يكون سترك أو التردد  
بها، وحصل للاسعهده، كونه "والله"  
ويكررها أو يسكت فيعلم أنه لا يعلم أن  
بذلك، وشقور رحيم

(١) شرح الترمذي ٦٦٩٢١، راجعه الدرر

(٢) حبيب، في كل شيء - بغير الله بالحسن بغير  
بعضه

أخرجه الشافعية ١٠٦٦١، وصحبت سنده مسوي في  
المصنف ٦٦٩٢١

(٢) شرح الترمذي ٦٦٩٢١، راجعه الدرر  
٦٦٩٢١



## فتح عن الإمام \*

الإلتزام عليه فكأنما حصر عن القيام في أثناء الصلاة، يأتي بها بقدر عليه، ومنطقه عنه ما عجز عنه، ولا يجيدها كالأمي، فمن كان إماماً صحت صلاة الأمي خلفه مساواته له، والفارسي يفرقه بعذر ويقيم له، لأنه لا يصح إتهام الفريه، الأمي، هذا قول ابن عسبل، وقال «موجز» والصحيح أنه إذا لم يصح عن قراءة الفاتحة بعد صلاته<sup>(١)</sup>

ولا يفتح المصلي عن غير إمامه مصلح كان أو غيره، لعدم الحاجة إليه فإن فعل كونه نزل الصلاة، لأنه قول مشروع فيه<sup>(٢)</sup>



الصالحه، لأن عمدة الإمام على القراءة

ولا يلهي في الفتح عليه من قصد القراءة، ولو فيه التمسح، ولا يطلب صلاة الفاتحة على نفسه

ويحرم التمسح عن الإمام إذا توقف عن التمسح، وسكت، ولا يفتح عليه ملام

منه، بقصد القراءة يطلب صلاته على المصلي، كان عالماً، ولا يلا بطل، لأن عدم يحصى على المصلي، ما يحجب عن قصد ولو في القراءة الواجده، وفي حاله الغيبه وفيه عجز في القراءة الواجده في التمسح لأقرب من التمسح، فيقبل بطله، الجواب في هذه، وأنه لا يقطع موالاة الفاتحة ولو طال، وهو كسكت عن المصلي

وقال الحنفية، إذا أتمج على الإمام في القراءة أوجهه كالفاتحة يومه، ويأخذ الفتح عليه، وكذا إذا غلط في الصالحه، لتوضيح صحة صلاته على ذلك، كما يجب عليه سببه عند سبيل صحده ويخبرها من الإركان المبرقيه

وإن عجز المصلي عن إتمام الفاتحة

(١) طلب الصلاة عن فتح الفاتحة ٢٥٥١ فيقول ٢٥٩

(٢) والتمسح عن فتح الفاتحة ٢٥٥٢ فيقول

(٣) فيقول ٢٥٥٣

## فتنة

التعريف :

١ - الفتنة في اللغة هي قال الأزهري الابتلاء والامتحان والاختبار. وأصلها مأخوذ من فوئك فتت العص، والذهب إذا فوئكها بالكسر لتمييز الرقي من الجيد .

وتأتي الفتنة بمعنى التكميم كما في قوله تعالى ﴿وَقُلْ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَكْثَرَ وَهُوَ يَرَىٰ عَذَابَ الْكَافِرِينَ﴾ وتأتي الفتنة بمعنى الحذاب، وبمعنى القتل، والقتال، القصر عن الحق.

ولا يخرج المسمى الاصطلاحي عن المعنى اللغوي

الحكم الإجمالي :

٢ - تطاهرت أصول الكتاب والسنة عن التحديد من الفتن والأمر بتحيتها ومعتزها وحكم الخوض فيها، فمن دلت قوله تعالى

﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُغِيِبُ بَيْنَ يَدَيْهَا ظُلُمَاتُ الْقُرْآنِ﴾ وما روت عنه روى الله عنها أن رسول الله ﷺ كان يدعو في الصلاة «اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال، وأعوذ بك من فتنة الحب، وقتة جهنم، اللهم إني أعوذ بك من الأثم والمغرم»<sup>(١)</sup> قال ابن دحي العبد فتنة الحب ما يفسد الإنسان مدة حياته من الاكثار بالبدن والشهوات والجهالات، وأعظمها والعياد بالله أسر الخاتمة عند الموت<sup>(٢)</sup>.

وهذا بعض الأحكام التفهيم لتعلمه بالفتنة ومنها

١- بيع السلاح زمن الفتنة .

٢- ذهب جمهور الفقهاء إلى حرمة بيع ما يقصد به فعل محرم واعتبروا من أقسام البوع المحرم عبثاً، وظلوا به بيع السلاح زمن الفتنة، وسبب السبي عنه أنه يؤدي إلى ضرر مطلق وعام، وفي حتمه حد لتربيته الإكراه على العصية

(١) سورة الأعراف، ١٧

(٢) حديث جالب وهو جزء من ﷺ كان يدعو في الصلاة

اللهم

أمرجه الجعدي (فتح الباري ٣/١٧١) وحسن

(١٧١)

(٢) فتح الباري ٣/١٧١

(١) سورة الأعراف، ١٧

(٢) سورة الأعراف، ١٧

(٣) لسان العرب، والمصاحح، دبر، ومعارضها

فإذا قدم عليه إمام عدل بهجور الخروج عليه  
وإيعاء ظلك القائم  
انظر مصطلح (إسراء ف ١٢)

ويذهب الحنفية إلى كراهته كراهة تحريره  
وهذا أمر حقيقه بعدم الكراهة، لأن للمعبية  
لا تقوم معه  
والتمصيل في مصطلح (بمعنى معنى عنه ف  
١١٠، ١١٢، ١١٥، ١١٦) ومصطلح  
(سند المذاهب ف ٩)

ب - اشتراط أس الفتنة في جوار انظر إلى  
وجه المرأة الأجنبية وكنيتها

١ - اتفق الفقهاء على أنه لا يجب النظر إلى  
وجه المرأة الأجنبية وكشفها عند حدود الفقه،  
واحتياط في جوار النظر إلى وجهها عند أس  
لهم

والتمصيل في مصطلح (شهره ف ١١  
ومعجزة ف ٣)



ج - الفتنة في عزل الإمام الجائر

٥ - اعتبر الفقهاء - من حيث الحقيقة - بيد  
عدم وقوع الفقه عند عزل الإمام، وبدأت حق  
الإمام أو ظلمه وجار استحق العزل إلى أن  
يترتب على عزل فتنة، فإن بعض الصحابة  
رضي الله عنهم صلوا خلف معه الجور وقبضوا  
ولايه عنهم، وهذا عدهم بغير ضرورة وحشية  
ممنوعة، فإن أدى حمله إلى فتنة استعمل أدنى  
المسيرة إلى من جوره وظلمه وخنثه وعزله.

والفتوى في الاصطلاح: من مدحه  
 شرعي من قبل من - آل عنه - وهذا  
 منقول النظار في التوضيح وغيرها  
 والمقصود به اسم فاعل فتى، فمن النسي  
 مرد فهو مفت، ولكنه يحصل في العرف  
 الشرعي بمعنى آخر من ذلك، لأنه  
 الضمير، هذا الاسم موضوع لمن دام للناس  
 بأمر دينهم، وغلب على مفهوم القرآن  
 ومخصوصه، وصاحبه ومبوجه، وكذلك  
 ليس ولا مشاط، ولا يوضع في عدم عدالة  
 وتزل حقيقتها، فمن بلغ هذه الزيادة سمى  
 بهذا الاسم ومن استعطف فتى بهذا المعنى  
 فيه .

وقال الرواسي انفتي من كان عدلاً  
 بجميع الأحكام الشرعية بالغة للفرقة من  
 المسلمين، وهذا إن لمّا تعلم بحقوق  
 الأهل: .

الألفاظ ذات الصلة

أ. لفتاء

٢ - الخصلة هو فصل الناصي من  
 احصوم، ويقال له فصل الحكم،  
 والحدكم الناصي

## فتوى

العرف .

١ - الفتوى عنه اسم مضاف بمعنى الإفتاء،  
 والجمع الفتاوى والفتاوي يقال: فتوته فتوى  
 بفتح الفاء إذا أحسن عن مسائله، والفتى من  
 سكر من الأحكام، وقيل إن كان  
 لما كمر به وأرشدوا إليه في الفتا، وانفتي  
 المحصم، ويقال انفتى فلان في رها،  
 وفتوت له، ومنه قوله تعالى حديثاً  
 ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا فِي زُجْرَتِكُمْ﴾

والاستفتاء عنه طلب اجواب عن الأمر  
 شكر، ومنه قوله تعالى ﴿وَلَا اسْتَفْتِ  
 بِهِمْ مِنْهُمُ الرَّجُلَ﴾ وقد يكون بمعنى هرد  
 سؤال، ومنه قوله تعالى ﴿لَا تَسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ  
 أَعْلَمُ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقَ﴾ ١، ٢، ٣، ٤، ٥، ٦، ٧، ٨، ٩، ١٠، ١١، ١٢، ١٣، ١٤، ١٥، ١٦، ١٧، ١٨، ١٩، ٢٠، ٢١، ٢٢، ٢٣، ٢٤، ٢٥، ٢٦، ٢٧، ٢٨، ٢٩، ٣٠، ٣١، ٣٢، ٣٣، ٣٤، ٣٥، ٣٦، ٣٧، ٣٨، ٣٩، ٤٠، ٤١، ٤٢، ٤٣، ٤٤، ٤٥، ٤٦، ٤٧، ٤٨، ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٢، ٥٣، ٥٤، ٥٥، ٥٦، ٥٧، ٥٨، ٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٢، ٦٣، ٦٤، ٦٥، ٦٦، ٦٧، ٦٨، ٦٩، ٧٠، ٧١، ٧٢، ٧٣، ٧٤، ٧٥، ٧٦، ٧٧، ٧٨، ٧٩، ٨٠، ٨١، ٨٢، ٨٣، ٨٤، ٨٥، ٨٦، ٨٧، ٨٨، ٨٩، ٩٠، ٩١، ٩٢، ٩٣، ٩٤، ٩٥، ٩٦، ٩٧، ٩٨، ٩٩، ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ١١١، ١١٢، ١١٣، ١١٤، ١١٥، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١،

وَالْعَصَاءُ تَبِيهٌ لِلْعُقُوبِ إِلَّا أَنْ يَسْبِقَهَا عُقُوبًا  
مِنْهَا أَوْ الْقِسْرَى إِجْلَاسٌ عَنْ عِزِّهِمْ  
وَالْأَرْعَى الْإِسَاءُ سَحْكَمٌ مِنْ

بينهم أن القتلى لا يزالون في المسمي  
أو غيره، بل به أن يأخذوا في رعاها، وأه  
أن يوكها ويأخذ عسرى فبأحد، أما  
الحكم القضاة فهو عزم "أ"، وسي عليه  
أن أحد الخصمين إذا دى الآخر إلى ثلوى  
الضحايا لم نجده، وإن وعد إلى فاس وجب  
عليه الإحالة، وأما عن ذلك، لأن اعاصي  
نصوص لقطة الخصومات وإبها

ومما صدقه صاحب الفكر المحار على  
أيام نزاهته أن الحق يقضي بالادانة أن  
على باطل الأمر، وبغير شعبي، وإعصبي  
يعصبي على الظاهر، قال ابن عسكس مثله  
إذا قال رجل للمسي في لوجي أنت  
طائف المصد الإحبار كذا فإن الغني عب  
بعض يتوهم، أما القاصي فإنه يحكم على  
الوقوف

وسپہا، عاتق ال ابن القیم ابن حکم

الخاصي حزبي خاص لا يتصدى إلى غير  
الحكيم عليه إله، يقولني فهي سريره عاقبة  
تعلق بالمتنبي وعبد الله، فالخاصي بعصي  
فصلاً، معبراً عن حصص صغير، والمثلث، يعني  
حكماً عاماً كلاً من مرادف كذا ترتد عليه  
كذا، ومن قال كذا همه كذا<sup>11</sup>

ومنها أن القصد لا يكون إلا لطلب  
مطلوب، ويكون الغنى بالكسب والفعل  
والأشياء<sup>١٩</sup>

## بـ-الأجود

٣- الاجتهاد بدل الخلق وسه في الخصال  
الحكم الشرعي انصبي

والسرى به وبين الإتيان أو الإتيان  
يكون إما علم قطري أو علم أما لا جهاد ولا  
يكون في الفضل<sup>(١)</sup> وفي الاجتهاد يتم  
بمجرد تحصيل انقياد الحاكم في نفسه ، ولا  
يتم الإتيان إلا بسلطان الحاكم للسلطان

والله اعلم قالوا: إن النبي هو المجهد،  
أرادوا به أن غير المجهد لا يكون معنيا  
حقيقه، وإن النبي لا يكون إلا مجتهدا، هو

 $\nabla^2 \phi = -\rho / \epsilon_0$        $\Delta \phi_p = -\rho_p / \epsilon_0$        $\nabla^2 \psi = -\rho_s / \epsilon_0$ 

٢٠٠٠ م. ورجع مسعود أحمد في إطار عمله البحثي

14. **المتر**

1.  $\text{H}_2\text{O}$  is a polar molecule. It has a bent shape, with the oxygen atom at the vertex and the hydrogen atoms at the ends of the bonds. The oxygen atom is more electronegative than the hydrogen atoms, so it pulls the shared electrons closer to itself. This creates a partial negative charge on the oxygen atom and a partial positive charge on each hydrogen atom. The resulting dipole moment is represented by a vector pointing from the hydrogen atoms towards the oxygen atom.

4. *How much time do you spend on this activity?*

— 3 —

البيان في بيان ما في القرآن من حقائق علمية

1997-1998

[illegible]

والله اعلم بالصواب

T<sub>0</sub>: 100% (100%)

الغير، ونفع الشبه، والقيام بعلوم الشرع كالتمسير واخذ الحديث والفروع الفقهية بحيث يصلح للنقد والافتاء للحاجة إليها<sup>(١)</sup>

ويجب أن يكون في البلاد معتون بعلومهم الناس، فيوجهوا إليهم سؤلهم يستسيبهم الناس، وقدّر الشاغبة أن يكون في كل مسافة قصر واحد<sup>(٢)</sup>

نعيّن الفتوى

٥ - من سئل عن الحكم الشرعي من لخاصة من لفتوى بمعين عليه الجواب شروط

الأول: أن لا يوجد في الساحة غيره من يتمكن من الإجابة، فإن وجد عالم آخر يمكنه إجابة، لم ينعن على الأول<sup>(٣)</sup>، بل لا أن يحين على الثاني، قال عبد الرحمن بن أبي نعيم: لركب عشرين ومائة من الأصناف من أصحاب رسول الله ﷺ، يسأل أحدهم عن مسألة، فيردّها هذا إلى هذا، وهذا إلى هذا، حتى ترجع إلى الأول، ويبقى إمام محضر لاستعانة غيره بمعين عليه الجواب<sup>(٤)</sup> الثاني: أن يكون سؤال عاقل باختره

يريد التصويه بين الاجتهاد والإفتاء في المهم<sup>(٥)</sup>

الحكم التكليفي

٤ - فتوى عرض على المكلف، إذ لا بد للمسلمين من إيراد حكم دينهم بما يقع لهم، ولا يحسن ذلك كل أحد، فيجب أن يفهم به من لديه القدرة

ولا تكن فرضي من لأنها تقتضي تحميل علوم هذا، فهو كلفه كل واحد لأخصي إن تعطيل أعمال الناس بمصالحهم، لانصرافهم إلى تعطيل علومهم بخصوصها، وانصرافهم عن غيرها من العلوم النافعة، وما يدل على دحيه قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَرِثُوا اللَّهَ بِمَا صَنَعْتُمْ﴾ أَوْفُوا تَكْتَبُ لَكُمْ رِثَتَهُ وَيُؤْتِي السُّبُلَ وَيُؤْتِي السُّبُلَ وَلَا تَكْنُومُوا<sup>(٦)</sup> وقول النبي ﷺ: من سئل عن علم لم يفتي به من الفقه بلحاج من<sup>(٧)</sup>

قال: اضعلي ومن يروى الكفاية تقدم بإقامة الحجج العلمية، وحل المشكلات في

١ - وان كان لعلومهم بمرجع آخر فلهذا سئل في فتاوى الجواهر ج ٢١٧ وشيخنا في إمام التصريح

وضعه الفتوى في علم من ١٢٩

٢ - قول في صحت ١٠٥٧

٣ - حديث من سئل عن علم من كذا - حديث في صحت

٤ - (٢٩) من الحديث - في فتوى وقال: حديث من

صحت

(١) فتح مبح للسلي ١١٤

(٢) فتح المباح ٢١٤

(٣) فتح مبح ١٢٨ - حديث من

(٤) في فتوى كثر من شرح هذه الفتوى ١١٨١ فتوى

الحكم التكليفي

ج - أن موضوع التقوى هو سائر أحكام الله تعالى، وتطبيقها على أحوال الناس، فهي ثوب عن الله تعالى، أنه يقول لنسنتي: حق غيبث أن تفحصي، أو حرام عليك أن تفعل. ولذا شبه العراقي النبي بالرجل من مراد الله تعالى، وعمله من القسم بمسألة يؤيد موقع عن أفكك قال إذا كان مصب السجيج عن الملوك بالحق الذي لا يكر نفسه، ولا يحفل قدره، وهو من أهل القرب السبائك، فكيف يصعب التوابع عن رب الأرض والسماوات "، نقل النووي نقلي موقع عن الله تعالى، وعن عن ابن كثير أنه قال العالم بين الله وبين خلقه، حينئذ كيف يدخل بينهم<sup>(١)</sup>.

تنبأ لإقناع راجراً عليه

٧ - ورد عن سبي تقوى ذأخرؤكم على الدنيا أحرؤكم عن الله "، وقد قدم النقل عن ابن أبي بل تراد الصحابة معجوب عن أنسائل وقد نقل النووي في حديث عنهم رواية مذهب ربيعة ومالكهم من حديث حديث يلا وقد أن أحماء كساء ليلاء، ولا

بأعمل، أو مائفة الفرية من المعز، وإلا لم يرم تكيفه بأحوال، لما عبه من الفقه في عصبه

الثالث أن لا يجمع من وجوب أحوال مايج، كأن تكون المسألة عن أمر غير واقع، أو عن أمر لا متعلقة به المسائل، أو غير ذلك<sup>(٢)</sup>

### مسألة القوي

٦ - تبين منه التقوى في الشريعة من عدة أوجه، منها

أ - أن الله تعالى ألقى صاعده، وقال ﴿وَتَسْتَمِئُونَكَ فِي السَّمَاءِ قُلْ اللَّهُ يُفَرِّقُكُمْ مِنْ بَيْنِهِمْ﴾<sup>(٣)</sup>، وقال ﴿يَسْقُوتُ عَلَى اللَّهِ يَفْتَرِيكُمْ فِي الْكَلْبَةِ﴾<sup>(٤)</sup>

ب - أن النبي ﷺ كان يقول هذا المصعب في حياته، وكان ذلك من مقتضى رسالته، وقد كلفه الله تعالى بذلك حيث قال ﴿وَأَنْزَلَ إِلَيْكَ الْمَكْرُوبِينَ فَقَالَ مَا يُغْنِي عَنْهُمْ فَلَاحُكُمْ مَفْذُوكَ لَهُمْ﴾<sup>(٥)</sup>، فأنقذ حبيبة النبي ﷺ في أذاه وحبيبة النبي، وقد نزل هذه الآية بعد أنبي ﷺ أصحابه الكرام، ثم هل العلم

بمقامهم

(١) إجماع الفقهاء على أنه لا بد من التقوى (ابن القيم ١٠٠)

(٢) حديث المصنف ١٠٧٤ كسرة الظن والاطمئنة

(٣) سبيبة وأمره على نفسه أن يتركهم على النار

أمره على نفسه أن يتركهم على النار

موسى

(٤) القراءات ٢٠٢

(٥) سورة يونس ١٠٧

(٦) سورة يونس ١٠٧

(٧) سورة يونس ١٠٧





## أنواع ما عني له

٩ - ما عني الأبناء الأحكام الإيعادية من الإيمان بالله واليوم الآخر والآخر رسالته رسل الإيمان

ويدخل الأحكام العينية جميعها من العبادات والمعاملات والعقوبات والأحكام. وما عني الإقضاء الأحكام التكوينية كلها وهي القوالب والصورات والصفات والصفات والتكررات والصفات. ويدخل الإقضاء في الأحكام الشرعية كالإقضاء بصفة العباد أو بصفة العباد.

## حقيقة عمل المعنى

٩٠ - في كل الإقضاء هو الإقضاء في الحكم الشرعي من ذلك، فإن ذلك تشبه أمور الأول يحصل الحكم الشرعي فيكون في معنى المعنى. هو كذا في لا تشبه في تحصيله لا يكون محضه إلهي، بل هو سائر سائر عن تركه لإمام المعنى، من عن حكم الإيمان بالقدر، وإن كان الدليل حقيقاً، كما لو كان من البرهان غير وصفاً بدلالة على البرهان، فهو حقيقاً سواءً بوجه تحقيق لأحد أو غير وصح له أدلة على مورد، أو كذا الحكم في معصية له الأدلة أو كذا بدلالة تحت مبرر

من انحصار من قبل، حجاج حد الحكم إلى

جهاد في صفة الدليل لم يشبهه و تشبه ذلك من هو المراد عليه

انضائي معصية التواضع التصديق عنها، ما في بدورها شسني في موله، وعلى نصي كذا عبط به حاطه نام، فيما يتعلق به شوب، ما يستلزم التواضع عنها، وسأل غيره إن لزم، وسطر في التواضع

انضالت من معصية التصديق احكام على الوفاء التصديق عنها، من سطر من سطر احكام - برعى ما في تحصيل في الفهم في الوفاء التصديق عن سطر عيني احكام.

٩١ - في تشبه من معنى عن حكم كذا حرية محض عنها، وإنما من الأمور كذا حساب مطلقته، سائر أدلة لا سطر من التواضع، وتكمل وفيه معنى خصوصية يسر في غيرها، وليست لأوصاف ثني في ابدان معصية في احكام كذا، ولا هي صديقه كذا، بل هي سطر عباد، وبما سطر عدم التصديق، وبما قد تلت متردد عن التواضع، فلا تسر صورة من الصور الوحدية المعنى لا وسعني بها نصر سهل أو سطر، حتى يحسن تحت أي دليل تدعى، ومن يوجد سطر الحكم في الواقعة من لا بد من صفة معصية فيها أخرى، وهذا الجهاد

وكذلك اشترط له اضرار ثلاثة - وجهه الثاني  
في احوال الضرر - مسؤول عنها في الحكم او  
اخراجها عنه على ذلك

وهذا النوع من الاجتهاد لابد منه في كل  
وقعة - وهو التمسك بتحقيق الكلف لأن كل  
صورة من صور الضرر دائمة مستأنفة في  
عقله لا يتقدمها ظن - وإن فرض أنه  
قدّم مثلاً فلا بد من النظر في تحقيق كونها  
مثلاً به لا وهو شرط اجتهاد<sup>(١)</sup>

شروط القضي

١١ - لا يشرط في القضي الحرية والذكورية  
والنظر اتمتاً - يصح صا بمسؤولية  
والاعتراف بهي الكفاية أو بالإشادة  
المفهمة " - ولما حسمه فقد قال بعض  
المفسرين إنه شرط فلا تصح فيها الأضمة وهو  
من لا يسمع أصلاً - وقال ابن علقم لا  
شك به إذا كتب له السؤال والجواب عنه خارج  
العمر بضره - ولا ليه لا يعني أن يذهب  
لغيره - لأنه لا يمكن أن أحد أن يكتب  
نه " - ولا بد من هذا الشرط عبره - وقد لم  
يسكرها في شروط المسر - تصحح ليا

لا بد منه لكل من ضمن ومعت - ولو فرض اوردع  
هذا لاجتهاد ثم نشر - لأحكام على افعال  
المكلفين إلا في الضرر - لأنها مضمومة  
ومستأنفة - ضرورة على افعال مطلقة كذلك  
والأفعال التي تقع في الوجود لا تقع مطلقة  
وإنما تقع معينة مشخصة فلا يكون احكام  
واقعا عليها - لا بعد المعرفة بأن هذا امر  
يشبهه ذلك مطلق أو ذلك العلم - قد يكون  
ذلك سهلاً وقد لا يكون - وذلك كنه  
اجتهاد

ووالله - لا يسأله رجل هل يجب عليه  
أن يسمع على يده؟

فسطر أولاً في لادله الورود - يعلم  
الحكم الشرعي له يجب على الامر القضي  
بغير على يده القضي - وبصرف ثانياً - حال  
كل من ثلاث وثلاثين - وهذا ما يملكه كل  
سبب - وما عليه من الدين - وما حله من  
العيال - بل غير ذلك مما يصح أن يفي بحكم  
امر - ثم ينظر في حال كل منها ليقضي وجود  
مناط لحكم - وهو من الضرر - فإن فرض  
والفرض القضي على جميع الامور لحكم لكن  
صياها حرمان ووسطه - عالمي مثلاً له طرف  
أي لا إشكال في دونه في حد النفس - وله  
طرف أي لا إشكال في خروجه منه - وهذا  
وسطه يزيد الناظر في دونه أو خروجه.

١ - والله - لا يسأله رجل هل يجب عليه  
أن يسمع على يده؟  
٢ - فسطر أولاً في لادله الورود - يعلم  
الحكم الشرعي له يجب على الامر القضي  
بغير على يده القضي - وبصرف ثانياً - حال  
كل من ثلاث وثلاثين - وهذا ما يملكه كل  
سبب - وما عليه من الدين - وما حله من  
العيال - بل غير ذلك مما يصح أن يفي بحكم  
امر - ثم ينظر في حال كل منها ليقضي وجود  
مناط لحكم - وهو من الضرر - فإن فرض  
والفرض القضي على جميع الامور لحكم لكن  
صياها حرمان ووسطه - عالمي مثلاً له طرف  
أي لا إشكال في دونه في حد النفس - وله  
طرف أي لا إشكال في خروجه منه - وهذا  
وسطه يزيد الناظر في دونه أو خروجه.

الأمسى، وصرح به لما كتبه<sup>١</sup>  
 لم يشترط في فتى فهو أمور.

١٢- أ- لإسلام فلا يصح فيه الكفار

ب- الخمر، فلا تصح فيها النجوس.

ج- الخمر، فلا يصح فيها النجس.

١٣ د- المعدلة فلا تصح في المعاصي  
 عند جمهور العلماء، لأن إلقاء نصيب  
 الإحبار من أحكام الشرعي، وسر الفساد  
 لا يقبل، وأما بعضهم إهداء الله من  
 به فإياه يعلم صدق نفسه<sup>٢</sup>

وقد بعض نصيب في أن المكسب  
 يصح مدياً لأنه جهل فلا نسب في  
 خطأ<sup>٣</sup>

وقال من نصيب نصح فيها الناس إلا  
 أن يكون مدياً مدياً مدياً إلى مدته،  
 وحيث إن هم النجوس وعلى، فلا تقبل  
 لأحكام بالسوجب عصار الأصح  
 والأصلح<sup>٤</sup>

أما اختاره، فإن قال بدعهم مكره  
 أو مفسد ثم تصح مداهم، ولا يجب في  
 لا بدعهم به إلى مدعهم، قال المصنف.

البدعي يجوز فتوى أهل الأهل، ومن لا  
 تكفرو مدع ولا بمطقة، وأما الشرقة  
 وفرقة ليس يشتمون الفصله ويسبون  
 السلف من حارجه مرفولة وأقاربهم غير  
 بصرة<sup>٥</sup>

١٤ هـ- الاجتهاد وهو يدل لمجد في  
 المسائل لحكم الشرعي من الأقل للمعتد.  
 لقوله تعالى: ﴿فَقُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ  
 مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْأَنفُسَ بِمَا أَخْبَى  
 وَابْتِغَاوُا بِاللَّهِ مَالًا يَكُونُ لَهُمْ مَنَافِعًا وَأَن  
 تَقُولُوا عَنِ النَّبِيِّ مَا لَا يَنفَعُكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَاللَّهُ  
 لَمُخْلِفٌ بِمَا رَدَّ عَنْهُ أَخْطِئَ لَا يَحِلُّ  
 لأحد أن يفتي في دين الله، إلا رجلاً عادلاً  
 تكلف الله بأسح ومسوحه، بحكمه  
 وشبابه، وثاربه ونزله، ومكة ومدنيه،  
 ومأيا م، ويكون بعد تلك مهة بحيث  
 رسول الله صلى، ويعرف من احدث مثل  
 يعرف من الدراك، ويكون بصير مثله،  
 صبر مانهر، ومايج إلى لسة والقرى  
 ويستعمل هنا مع الإحباب، ويكون مفرقا  
 عن اختلف أهل الأمصار، ويكون له فرجه  
 بعد هـ. فلا كان هكذا أنه ان يكتم  
 وبقي في الحلال والحرام، وإذا يكس هكذا

١- نسخة المصنف

٢- نسخة المصنف

٣- نسخة المصنف

٤- نسخة المصنف

٥- نسخة المصنف

١- نسخة المصنف

٢- نسخة المصنف

٣- نسخة المصنف



ليس به أن يتخير في مسئلة ذات ملو، بل عليه أن ينظر أيها أقرب إلى الآفة أو قواعد ملهه فيصن به، قال ابن حليدين، صرح بذلك ابن حجر المكي من الشافعية ونقل لإجماع عليه وسه إلى حكاية الإجماع به من الصلاح والناهي من المالكية، وإذا كان يعلم أن الصواب في قول غير زمانه وكان له اجتهد فله أن يفتي بما ترجح عنده<sup>(١)</sup>

وليس ندمي لقوله أن يعني بالضعيف والمرجوح من الأقوال على ما صرح به أخففة والمالكية والحنابلة، بل من الضعيفين أو الضعيفين لمرجوح جهل وحرق لإجماع<sup>(٢)</sup> وصرح الحنفية بأن ليس ندمي لقوله الإجماع بالضعيف والمرجوح حتى في حق نفسه، خلافاً للمالكية الذين أجازوا له العمل بالضعيف في حق نفسه<sup>(٣)</sup>.

١٦ - وحيث قلنا إن لمقلد الإفتاء بقول المجتهد، فبحوره له ذلك سواء كان المقلد حياً أو متاً، قال الشافعي، إذا ذهب لا قوت بصوت أوليائها وصرح بذلك صاحب الحصول، وادعى الإجماع عليه، لأن

من العلم فقد نفي الإجماع عن أنه لا يمل له أن يفتي<sup>(٤)</sup>.

١٥ - وليس لمن يفتي بمذهب، بل من يفتي به إذا وقد عرف مذهب ووجه الاستنباط

قال ابن القيم - لا يجوز بدمشق أن يفتي في دين الله بما هو مقلد فيه وليس عن بصيرة فيه سوى أنه قول من قلده، عقد إجماع السلف وبه صرح الشافعي وأحمد وغيرهما<sup>(٥)</sup>

وقال ابن القيم في شرح الرسالة - من حفظ خصوص الشافعي والأحوال ليس بأمرها خير أنه لا يعرف حقائقها ومعارفها لا يجوز له أن يجتهد بنفسه، ولا يكون من أهل الفتوى، وهو أفتى به لا يجوز<sup>(٦)</sup>، والأصح عند الحنفية أن المجتهد في مذهب من أئمة الدين هم أصحاب الترجيح لا يزمه الأخذ بقول الإمام على الإطلاق، بل عليه المطر في التنبيل ويرجع منوجه عنده عليه، فإن لم يكن كذلك فعليه الأخذ بمقوال أئمة المذهب بترتيب الترتيب، وليس له أن يختار مثله<sup>(٧)</sup> وكذا صرح الحنفية والشافعية والحنابلة وأنه

(١) صرح الشافعي ١٥٥٠ هـ، وصلاح التوفيق، ٢٢٧ هـ، وحيث

بسم الله الرحمن الرحيم، ١٠٠ هـ، وحيث

(٢) "المعتمد على نفسه" قاله ابن حليدين، ١٠٠ هـ، وحيث

بالسلفي مع الترتيب الكبير، ١٢٠ هـ، ١٢٠ هـ، وحيث

توفيق، ١٢٠ هـ، ١٢٠ هـ، وحيث

(٣) "مخلص" ١٠٠ هـ، وحيث

(٤) "المعتمد على نفسه" قاله ابن حليدين، ١٠٠ هـ، وحيث

(٥) "إسلام المصنف"، ٢٢٠ هـ، ٢٢٠ هـ، وحيث

أفتى ابن حليدين، ١٠٠ هـ، وحيث

(٦) "المعتمد على نفسه" قاله ابن حليدين، ١٠٠ هـ، وحيث

(٧) "مخلص" ١٠٠ هـ، وحيث



وقد نه أحد إلى خصال مكينة للمعنى حيث قال: لا ينبغي للرجل أن ينصب نفسه لنفسه حتى يكون فيه خمس خصال: أن تكون له ية، فإن لم يكن له ية لم يكن عليه نور ولا حل كلافه نور، وأن يكون له علم وحلم ووشار وسكينة، وأن يكون قوياً على ما هو فيه وعلى معرفته، والكفاية وإلا مضى الناس، ومعرفة الناس<sup>(١)</sup>

### إفشاء القاضي

٢١ - لا خلاف في أن للداعي أن يفتي في العبادات ونحوها عملاً مدخل به للفضيلة كالديارح والأصاحي  
والمختلف الفقهاء في إفشائه في الأمور التي يدخلها القضاء.

فذهب الشافعية في وجهه وصححه النووي، والمجتهدين في قول وصححه ابن القيم إلى أنه يفتي فيها أيضاً بلا خلة  
ومع أسرون من المرفيع إلى أنه لا يجوز، لأنه موضع شبهة، ووجهه أنه إن أفتى فيها لكون انتهاء حكمه على المصمم، ولا يمكن نقضه وقت المحاكمة، ولأنه قد يتغير جهته وقت الحكم، أو تظهر له قرآن لم تظهر له عند الإفتاء، فإن حكم يختلف

الظنوم في صورة الظنوم وعكسه<sup>(٢)</sup>، وما يتعلق به، ما به إليه بعض العلماء من أنه يشترط في القاضي أن يكون على علم بالأحكام الشرعية لمضتي، لئلا يهجم كلامه على غير وجهه، وهذا، إن كان إفتائه في مبدئيات بالأحكام كالإيمان والإفراء وسورها<sup>(٣)</sup>

٢٠ - والفرابة والصدقة والعداوة لا تؤثر في صحة الفتوى كما تؤثر في القضاء والشهادة، فوجوب أن يفتي أهله أو أهله أو صديقه أو شريكه أو يفتي على عدوه، فالفتوى في هذا مسألة الرواية، لأن المفتي في حكم المخبر عن الشرع بأمر علم لا اختصاص له بشخص، ولأن الفتوى لا يرتبط بها التزام، بخلاف حكم القاضي

ويصور أن يفتي نفسه، قال ابن القيم لكن لا يجوز أن يجلي نفسه أو قريبه في الفتوى، بأن يخصص نفسه أو قريبه، ويشدد على غيره فإن فعل فتح ذلك في عدلته، وتفسد لبره من الإصلاح عن صاحب الحاشي أن القاضي إذا ماخذ في فتياه شخصاً حينئذ صار خصماً، فتنزله عن من عاداه، كما ترد شهادته عليه إذا وقعت<sup>(٤)</sup>.

(١) إمام الحرمين ١٢٩/١، ١٠٥

(٢) المجموع ٢/١

(٣) شاميه ابن عديم ٢٠٦/٢، والمصنف النووي ١١/١

مخرج الفتوى ٢/٢٧، ١٧٢، وإمام الحرمين ١٢١/١

(٤) إمام الحرمين ١٢٩/١، ١٠٥

يقال إنه حكم مقدمه أو بأنه لا ير اخلال،  
لأن القصد لا يدخل العبادات  
كما تقدم (ص/٢١، ٩)  
ما ينبغي إليه الفتوى

٢٢ - الجهد يعني بمقتضى الأدلة نعترة  
ماتزنب لغوي، يعني "ولا يباي كتاب الله  
تعالى، ثم يباي سنة رسوله ﷺ ثم  
بالإجماع، وأما الأدلة المختلف فيها  
فلا تتصلح وشرح من قبلنا، فإن أداه  
احتجاده إلى صحة شيء منها انتهى به، وإذا  
تعارضت هذه الأدلة فله أن يفتي بما يرجح  
منها

وليس له أن يفتي في المسئلة بذهب أحد  
المجتهدين، متى يؤده احتجاده إلى أنه هو  
الافتقار، وليس له أن يفتي ب هو مخرج في  
بطره، فصل الإجماع عن ذلك ابن كرامة  
والأصحى<sup>١</sup>، ولله اقتدار حيث قلنا يجوز  
استأنوه. فإذا انتهى بها بصره من أسرار  
المجتهدين، ولا يفرقه أن يسأل عن أصحهم  
وأنفسهم لأحد يتولاه، لما في ذلك من  
تخرج، ولأن النصيحة رتبها الله عليهم كان  
السؤال عنهم يسأل من يسر في سؤاله من

مالغنى به حمل بالتحكم عليه شيئاً  
لتشيع عليه بعد قال شريح "ناقصي  
لكم ولا أفتي. وقال ابن السدر: يكره  
للفقاصي الإفتاء في مسائل الأحكام  
الشرعية"<sup>٢</sup>

ودهب الخفيه في الصحيح عنهم إلى  
أن يفتي أن يفتي في مجلس القضاء وغيره  
في العبادات والأحكام، غير هذا ما لم يكن  
تدبره حكمة، فإن كان في حكمة  
فليس لفقاصي أن يفتي فيها<sup>٣</sup>  
ودهب لذلك أنه يكره لفقاصي أن يفتي  
في مسائل ب محاصم فيه، كالبيع والشعيرة  
والطهريات

٢٣ - العزلي وهذا إذا كان فيما يمكن أن  
يعرض بين يديه، فلو جاء السؤال من خارج  
البلد الذي يفتي فيه فلا كراهة  
ثم إن لغنى الفقاصي لم يكن ديب حكماً،  
ويجوز الترافع من غيره، فله حكم هو لو غيره  
في استألفه نصيباً لحلافه لم يكن تنصباً  
حكماً<sup>٤</sup>، وإن قد شهدوا واحد برؤية خلال  
ومعهم لم يؤثر ذلك في الحكم بعدائه، ولا

١ - قوله "والأصحى" أي الأكثر صحةً وقبولاً.  
٢ - قوله "الشرعية" أي المتعلقة بأحكام الدين.  
٣ - قوله "ليس لفقاصي أن يفتي فيها" أي في المسائل التي هي من اختصاصهم.  
٤ - قوله "فله حكم هو لو غيره" أي إذا كان السؤال من خارج البلد، فلا مانع من أن يفتي بما هو عليه من غير أن يكون من أهل البلد.

١ - أو المذهب  
٢ - أي ما هو عليه من غير أن يكون من أهل البلد.  
٣ - أي ما هو عليه من غير أن يكون من أهل البلد.  
٤ - أي ما هو عليه من غير أن يكون من أهل البلد.



الكتاب خط بعض العلماء<sup>(١)</sup>.

ويحذر من الاعتماد على كتب الطاعنين

عبر المحررة<sup>(٢)</sup>.

الإتقان بالرأي.

٢٣ - الرأي هو: ما يراه القلب بعد فكر وتأمل

ويطلب لمرة وبه الصواب، مما تملأ فيه

الأموات، ولا يقال لما لا تختلف فيه الثمرات.

إنه رأي<sup>(٣)</sup> والرأي يشمل قناعات

والاستحسان وغيرها<sup>(٤)</sup>.

ولا يجوز الإتيان بالرأي، لحالفت للنص أو

الإجماع، ولا يجوز المصير إلى الرأي قبل

الحصول على تحصيل النصوص الواردة في

المسألة، أو القول بالرأي غير المستند إلى

الكتاب والفئة، بل بمجرد التخصيص

والتميز.

وقد قال النبي ﷺ لعلاء رضي الله عنه:

«كيف نقضي؟ قال: أتقضي بما في كتاب الله»

قال: فإن لم يكن في كتاب الله؟ قال: فبينة

رسول الله ﷺ. قال: فإن لم يكن في سنة

رسول الله ﷺ؟ قال: أجتهد رأيي، فقال:

الفتن من الصحابة، وقيل: عليه أن يبحث

عن الأفضل لياخذ بقوله.

أب بالاختلاف عليه اجتهد الذين فاكروا

فإنه يجب عليه الترجيح بينهما بوجه من وجوه

الترجيح، وليس هو بالشمار يأخذ مشاء

وبترك مشاء، قال النووي: ليس للعلمي

والعالم في مسألة القولين أن يعرض بما شاء

منها بشير نظر، بل عليه الحصول

بأرجحها<sup>(٥)</sup>، وإن جنى القضي فيه على

حديث نبوي فعليه أن يكون علماً بصحته:

إما بتصحيحه هو إن كان لهلاً بذلك، أو

يعرف عن أحد من أهل الشأن بحكم

بصحة

وإن كان سمي فيه عن قول مجتهد.

حيث يجوز ذلك - فإن لم يأخذه منه مشافهة

ويجب أن يوثق، قال ابن عابدين: طريقة

لفقه لذلك إما أن يكون له سند إلى المجتهد،

أو يأخذه عن كتاب معروف تثقته الأيدي،

نحو كتاب محمد بن الحسن وبحوثها من

التصانيف المشهورة، لأنه بمنزلة الخبر المنقول

لشهره، وكذا لو وجد العلماء ينقلون عن

الكتاب، ورأى ماقتضوه عنه موجوداً فيه وهو

ذلك، يغلب على الظن، كما لو رأى على

(١) سئل ابن عاتق ٦٠٠/٥ - ونظر فيها اليسوع الذي  
٢٧/١

(٢) علقه يوم الذي كان عاتق من ٢٢ ضمن مجموعته ومثل  
ابن عاتق

(٣) اعلم للشيخ ١٠١/١

(٤) الإحكام للأمامي ٢٦/١

(٥) المجموع شرح المهذب ١/٢٤٦



إِنَّمَا يَفْعَلُ فِيهِ مَرْحُومٌ إِذْ كَانَ لَهُ مَلَكٌ

عنه من الضيق بعد أن ذكر تنبؤ النبي  
المرحوم من أولاده عنه. وقد حصل بعد  
القي في حبة جائزة، شبهه فيها، ولا  
يعينه لتطهير نفسه بها من حرج حائل  
ذلك، بل سجد، وقد رُشد الله سبحانه  
عنه السلام إلى التخلص من حائل  
بأخذ يده صمناً فيضرب به المرأة صرصة  
ويعده قلباً، فأحسن من خارج ما يخص من  
شكبه، وتطهرها ما يقع في الشكبه<sup>(١)</sup>.

إعادة المفقود على فيه.

٢٧ - للمعني أن يحيل نفسه على حال غيره من الناس - إن قصد أن يراهم عهدة الثوب، وأن تكون الأخر أعلم، وإما نظراً يستدعي ذلك، ولا يجوز فيه الإحالة، لأن ذلك يكون لفتح عليه أهل البيت - سواء كان يعلم أنه يوافقه في الرأي أو مخالفه، من أجل أن من ليس أهلاً فإنه يكون متبعاً عن الإثم والله أعلم. قال أبو داود: قلت لأحمد رحمه الله: إن سألته فادنه عن إيمان؟ قال: إذا كان متبعاً وبعثي إليه - الله - فإنه يوفيه

أسقطه، ويندر في الزكاة مثلاً زكاة مال الصغير، وزكاة مال المجنون، وزكاة، لغرض رتب شديداً، وزكاة كثير من المعاشات، ويحفظ تحريم شئ، ويغير التوبة، ويحوّل، قال أحمد، لو أن رجلاً عمل بكل رحمة لقول أهل بكوفة في النسب، وأنهم يمينه في السج، وأهل مكة في المنعة، كان مسلماً، أو مدّ وقال الأول، عي من اسمه، بل قد، علماً، حرج من الإسلام.

وإن متى كل أحد لا يشي بحرم  
 دأود السياسة الخرسية، الذي يقوم من  
 المذاهب والتوبة، هذا يؤدي إلى العوض  
 وبما لا يصح الحقوق من الناس

قال ابن سريج سمعت ابن عمر  
يراهي قال دخلت على معتصم فوجدت  
في كتابه نظرت فيه ووجدت جمع من فترخص من  
رأى العشاء وما احتج به كثر منهم فقلت  
مؤلف هذا الكتاب يهين فقال لم تدبر  
هذه الأحاديث؟ قلت لأحدثني  
داروت، وأحد من باع السكر ثم بيع  
أبعده ومن أبيع النعنة ثم بيع المسكر، ومن  
عاش إلا وله زنة، ومن جمع بين العشاء ثم حده  
بها ذهب تهنه، فأمر المعتصم بحرق هذا  
الكتاب

على أن الله خير من هذا انظر إلى يسموا

[illegible]

والأمر بعد ذلك ٢٢ ٢٢٦ : فإني أوصيكم به

29 3 2017 10:00 AM

وصي الله عنه ما لظلال لانتاس العلاء ويعد  
أشاد أنت؟<sup>١</sup>، زبهم عن الوصاية  
ولأنه إذا ذهب بالمستحي مذهب الصب  
وأخرج بعض إليه الصبي، وإذا ذهب به  
مذهب الأتجال<sup>٢</sup>، من مظنة بلشي مع الطوي  
والشهود<sup>٣</sup>

وحدة في المستهي وشرحه من كتب  
أخائية يحرم تسامح صلب في الإناء، مثلاً  
يقول على الله مالا علم أنه، ويخرج فقيد  
منه في الإفتاء لعدم التوثيق به، وقد مثل  
ذلك السوي

وسين السمعاني وفقوي أن التماس  
سواء

لأول نسخ مرحض والشبه والميل المذكور  
والمرحوم كما تقدم

والثاني أنه يتساهل في طيب الأدلة وطرف  
لأحكام ويأخذ بساكن، أنظر وأوالس  
نكسر، لهذا مقصر في حق الاجتهاد، فلا  
يحل له أن يلقي كذلك دم تقدم معرفه  
بالمسؤول عنه<sup>٤</sup>

نكر أجزر بعضهم ثمنني أن ينشد في

الاستماع وليس كل مونه يصيب، قال، ومن  
يصيب في كل شيء؟

نكر لا يحمل أنه يبل عن من بعلمه في  
القول إلا أن تكون مسألة اجتهادية، فجور  
ذلك، لأن اجتهاد ليس أولى من اجتهاد  
غيره

لما إن كان في المسألة عمر صحيح أو  
جمع، أو كان الاجتهاد عليه عمر يساهل في  
المسوى فلا يجوز الإحالة<sup>٥</sup>

شديد الفقري رسامه

٢٨ - الشريعة الإسلامية شريعة تتم  
بالمصطفوية والرسالة، ولذا فالذي ينبغي  
للمعني - وهو مخبر عن حكم الله تعالى - أن  
يكون كما قال المشايخ المعني: "الناج دره  
سرحه هو الذي يحمل الناس عن الوسط  
دهود فيما بين بالجمهور فلا يذهب بهم  
مذهب القسمة، ولا يميل بهم إلى طرف  
الاجتهاد، وهذا هو الصراط المستقيم الذي  
جاءت به الشريعة، فلا يحرط ولا يفرط،  
وصاحح عن الوسط مدموم عند القدماء  
الراسخين، وقد ورد في الحديث على عثمان بن  
مظعون رضي الله عنه التيسر<sup>٦</sup>، وهو لحد

١ - حديث ابن عباس رضي الله عنهما  
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
٢ - حديث ابن عباس رضي الله عنهما  
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
٣ - حديث ابن عباس رضي الله عنهما  
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
٤ - حديث ابن عباس رضي الله عنهما  
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
٥ - حديث ابن عباس رضي الله عنهما  
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
٦ - حديث ابن عباس رضي الله عنهما  
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم

(١) قوله تعالى: "وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل" (٢)  
١٧ - حديث ابن عباس رضي الله عنهما  
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
٢٠ - حديث ابن عباس رضي الله عنهما  
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
٢١ - حديث ابن عباس رضي الله عنهما  
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم

لا تراءى به هراقة<sup>١٩</sup>

ج - وبشيء من أن يصلح سريره ويستحضر  
عند الإفتاء البينة الصالحة من قصد الخلافة  
عن النبي ﷺ في بيان الشرع، وحل  
المعمل بالكتاب والسنة، وإصلاح أحوال  
الناس بذلك. ويستعين بالله على ذلك،  
ويسأل الله التوفيق والتسديد، وعليه مدافعة  
التبذير الخسة من قصد العلوي لأرض  
والإعجاب بها بقوى، وخاصة حيث يحظى  
غيره ويحب هو، وقد ربح عن سُحُور  
وتة الجواب بالصواب أعظم من  
تسعة نساء (٢)

د- وعليه أن يكون عاملًا بـ يعني به من  
الغير متبعا بـ يعني عنه من الحرمت  
والأكرويات، لينطبق قوله وعمله، ليكون  
عمله مصدر بعونه مؤيد له، فإن كان مصدر  
فذلك كان عمله مكملا لنفسه، مصدر  
المستغنى عن قبله والامثال له، لما في  
الطائفة اجترية من التأثير بالأفعال، ولا يعني  
ذلك أنه كسر له إقتداء به تلك الحلال، إذا  
من أحد إلا وله رتبة، كم هو مفرغ عنه  
لأنه لا يلزم في الأمر المعروف وانسي عن المنكر  
أن يكون صاحبه مؤثر متبعا، وهذا ما

الفتوى هي سبيل السيرة لمن هو مقدم على المعاصي متساعل فيها. وأن يبحث عن التيسير والتسهيل على مقلتيه الأذلة من هو حشد على حبه أو غيره، ليكون ما كان لفتوى أن يعود المستفتي إلى الطريق القويست (١٧)

آداب الحق

٢٩-١- يعني للصني أن يحس ربه، مع  
تقدير بالأحكام الشرعية في ذلك، وهي  
العبادة والنظام، واستتباب الحر والحب  
والشعب التي فيها شيء من شعائر الكفار،  
ولو لم يكن من الثواب العالي لكان آدمي  
يقول فيه، لقوله تعالى ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ  
الَّذِينَ أَتَوْا بِهَا بِرَءَاوِهِمْ وَالطَّيِّبَاتِ مِنْ أَوْرَاقِهِمْ  
وَمِنْ لِبَاسِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِفَةً  
يَوْمَ يُؤْتَوْنَ بِهَا﴾ (١) ولا تأثير الظاهر في عامة  
الناس لا يكون وهو في حد الحكم  
الخاص.

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم  
نذرا للناس في ما يقولون ويؤمنون  
فيحسب بعضنا قدر عظيم من البرهان  
الذي جعل فيه مصدرة وأنشؤنا على

[illegible][illegible]

١٢٠ الإحصاءات العشوائية، ص ٢٧٦، ونشر للنهضة، ١٩٧٩.

[illegible]

(٢) صفة (مخبر)، لا يحددها صيغة،  $\text{C}_{12}\text{H}_{22}\text{O}_{11}$ ، الجوز، ١٨٢

بكي غمامته مسنطة بعد الحة ، فلا تصح فيه  
حيث (١)

هـ - ثم لا يقضي حال اشتغال قلبه بشدة  
غضب أو فرح أو جوع أو عطش أو إرهاق أو  
تعبر خلقاً ، أو كان في حالة نداس ، أو مرض  
سليم ، أو حر مريح ، أو بارد مؤد ، أو مدهمة  
لاحيث ، ويحو ذلك من المصحات التي تمنع  
صححة الفكر واستعداد الحكم (٢) يقول  
السيوطي (٣) : « لا يقصرون حكم بين الله وهو  
عصده » فإن حصل له شيء من ذلك  
وجب عليه أن يوقف عن الإفتاء حتى يبرأ  
منه ويرجع إلى حال الاعتدال حينئذ في  
حال اشتغال القلب بشيء من ذلك في بعض  
الأحوال وهو يرى أنه لم يخرج عن الصواب  
محدث فتبادر أن كان عاطفاً " لكن يفتي  
لأنه يكون ذلك لم يخرج عن أصل  
الحكم

فإن خرجته اندهش عن أصل الحكم  
صحيح فيه ، فطرد إلى وأثبت الصواب

و- إن كان عاصداً من يشد عليه وديه على  
أن لا يشاوره ، ولا يستشركه باختلاف ما

١ - المختار في الفقه ١٠٠  
٢ - عروة الوثقى ١٠٠  
٣ - المختار في الفقه ١٠٠  
٤ - المختار في الفقه ١٠٠  
٥ - المختار في الفقه ١٠٠  
٦ - المختار في الفقه ١٠٠  
٧ - المختار في الفقه ١٠٠  
٨ - المختار في الفقه ١٠٠  
٩ - المختار في الفقه ١٠٠  
١٠ - المختار في الفقه ١٠٠

بمنه عن الشاورة ، يقول له تعالى  
( وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ) وعمل مما كان  
المختص به المشاورة ، وخاصة عمر رضي الله  
عنه فاشتمل من مشاورته لسلطان الصحابة  
أكثر من أن يحصى ، ويروى بالمشاورة أن يصهر  
له في قد يفتي عليه ، وقد ما ذكر المشاورة  
من ميل إفتاء الشر (١)

و- ثم لا يفتي بالعلية يطلع من أمور الناس  
وعبرانهم من لا يطلع عليه غيره ، وإن  
يضم إليه إشارته أو يفتيهم للأذى فعليه  
كثير من الشر والفساد ، بل لا يجوز له  
بغير المشورة وفي النوح صيغة الوالدة إذا  
عرب أو غيره من في الناس (٢)

مروى ، حال مستطاع

٣٠ - يجب للمفتي مراعاة أحوال المستفتي ،  
بلدته وجمعه ، وما

أ- إذا كان المستفتي بطي ، الفهم ، فليس  
للمفتي إلا أن به ويصبر على تفهم سؤاله  
ويجيب جوابه (٣)

ب- إذا كان مدعيه إلى تفهمه أموراً شرعية  
لم يسطرق إليها في سؤاله ، يجب للمفتي

١ - المختار في الفقه ١٠٠  
٢ - المختار في الفقه ١٠٠  
٣ - المختار في الفقه ١٠٠  
٤ - المختار في الفقه ١٠٠  
٥ - المختار في الفقه ١٠٠  
٦ - المختار في الفقه ١٠٠  
٧ - المختار في الفقه ١٠٠  
٨ - المختار في الفقه ١٠٠  
٩ - المختار في الفقه ١٠٠  
١٠ - المختار في الفقه ١٠٠

بينما له راحة على جواب سؤاله ، صحفاً  
ورقاً ، وقد أخذ العلماء ذلك من حديث  
أن بعض أصحاب رضي الله عنهم سألوا  
السيد عليه السلام عن الوضوء بياه البحر ، فقال ، وهو  
الظهور بأنه محل ميتة <sup>(١)</sup> ولعمري أن  
يعدل عن جواب السؤال إلى ما هو أهم ،  
ومن ذلك وجه محلي . ﴿يَتَكَلَّمُكَ مَاذَا  
يُسْأَلُونَكَ كُلَّ مَا سَأَلْتَهُمْ مِنْ شَرِّ الْأَنْبَاءِ  
وَالْأَقْرَبِينَ وَالْأَنْسَ وَالْأَكْرَبِينَ وَالْأَنْسَ  
وَمَا تَسْأَلُونَ مِنْ شَرِّ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ  
أَسْمَائِهِمْ سَائِلُونَ﴾ من المثل فاحسهم  
بذكر لمصرف إذ هو أهم من سألوا عنه <sup>(٢)</sup>  
ج . أن يسأله السعي عما هو بحاجة إليه  
فهذه بالمنع ، فينبغي أن يدل على ما هو  
عوض به ، كالطبيب لما دعى إذا سمع  
مرضى من أعيده نصره يده على أعيده  
نصحه <sup>(٣)</sup>

ده ان يسأل عما لم يقع، وتكون المسألة  
جتهادية، فترك الجواب إشعاراً للمستمع  
بأنه ينبغي له السؤال عما يعنيه له فيه نفع  
ووراءه عمل الحديث: **والله أكبر** لكم

فلما قيل ذلك، وإحصاء ما، وكثرة  
السؤال،<sup>(١)</sup> وما من عبد من رضى الله عنه  
وما كان، يسألون إلا عما ينفعهم، وقد أمر  
عبد من عباده من سأل عن لا يحبه، فلا  
تفقه.

هـ - أن يكوه عقل المستحل لا يحتل  
الحساب، فيترك حسنه وجوبا، لقوله علي  
رضي الله عنه "وحدثوا الناس بما يعرفون"  
كثيرون أن يكذب الله ورسوله، وقال  
ابن مسعود: (أنت محدث فوما حديثنا لا  
سلفه عظيم إلا كان لبعضهم عنه)<sup>(١)</sup>  
و- رك الحساب إذا خاب المصي عائلة  
المتيا "أي هلاكاً أو قسداً أو شدة بديها  
مستحق أو غيره

والأمل وجوب السداد ومحريم الكتمان إذ  
كان الحكم حياً<sup>١٢٤</sup> فلا يترك المقتضى بطلانه برعية  
ولا هذه لرسول الله تعالى **إِنَّمَا السُّبُّ**  
**يَمْنَعُ إِلَيْهِ أَوْتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ**  
**لَا تَكْسِبُ كَسْبًا**، و**وَأَن تَهْجُرَهُمْ** و**أَن تَدْعُوا**

١٦. حديث: إله الله هو الله تعالى  
أمره بالحري، راجع إلى: ١٥/ ١٢٨ و ١٣٨  
في حديث: إله الله هو الله تعالى  
١٧. شرح الحديث: ١٥/ ١٢٨ و ١٣٨  
والتعليق: ١٥/ ١٢٨ و ١٣٨  
١٨. شرح الحديث: ١٥/ ١٢٨ و ١٣٨  
والتعليق: ١٥/ ١٢٨ و ١٣٨  
١٩. شرح الحديث: ١٥/ ١٢٨ و ١٣٨  
والتعليق: ١٥/ ١٢٨ و ١٣٨  
٢٠. شرح الحديث: ١٥/ ١٢٨ و ١٣٨  
والتعليق: ١٥/ ١٢٨ و ١٣٨

(١) حديث: قالوا يا رسول الله، ما هذا؟  
حدثنا القزويني [١] عن علي بن حمزة، قال  
حدثني جده عن أبيه عن  
(٢) سورة الضحى  
(٣) القرآن الكريم، ص ٤٥٨  
(٤) القرآن الكريم، ص ٤٥٩

وَيُحْتَكَمُ عَلَيْهِ لَا يُمْسِكُ مَا يَشْرُونَ<sup>(١)</sup>

لكن إن خاف الخلطة فله ترك الجواب وكذا له أن يترك الغيب إن خاف أن يستدلها الظنمة أو أهل الفجور بأرجس<sup>(٢)</sup>

صيغة الفتوى

٣١ - سخي بسلامة القلب وصدقها وصحة

الاتصاف بما أن يواحي المقتضى أموراً منها

١ - تحرير الغائب الغنياء لئلا نفهم على وجه

باطل، قال ابن حجرين يحرم إطلاق الفتوى في

اسم مشترك إجماعاً، من سئل - أبوك أو

شرب في رمضان بعد المعجزة لا بد أن

يقول، العجز الأول أو الثاني، وشك من سئل

من بيع رطل تمر يربط نحو من يصح؟ فيسفي

أن لا يظن الجواب بالإجماع أو الشك، من

يقوله إن تساوي كلاً جاز وإلا فلا، لكن

لا يلزم التنبه على احتمال بعد، كمن سئل

عن مبراث بنت وحم؟ فله أن يقول: لا

النصف، وله الباقى، ولا يلزم التنبه على أن

إن كانت قائدة لأبيها فلا شيء لها، وكذا سائر

مواقع الإرث<sup>(٣)</sup>

على أن الذي يسمى للمفتي إن كان له

مسألة للفصل، أن يستحسن السائل الجواب

إلى عبد الوانعة تحديداً عاماً، فيكون جوابه

عن أمر محدد، وهذا أولى وأسلم، وإن علم

أي الأقسام هو الواقع منه أن يقتصر عن

جواب ذلك القسم، ثم يلزم - هذا إن كان

الأمر كذلك أن يعطى الأقسام في جوابه

ويذكر حكم كل قسم، ولكن لا يحسن هذا

إلا إن كان السخي غائباً ولم يمكن معرفة

صفة الواقع لمجهد في بيان الأقسام وحكم

كل قسم، لئلا يلزم جوابه عن غير ما

يريد<sup>(٤)</sup>

ب - أن لا يكون الفتوى مألوفة بجملة، لئلا

يقع السائل في حيرة، كمن سئل عن مسألة

في الميراث؟ فقال: تقسم على فرائض لله

عن رجل، أو مثل من شرا فمراباً بالشر؟

فقال يجوز بشرطه، فإن العالب أن

المسكي لا بدري ما شرهه، لكن إن كان

السائل من أهل العلم الذين لا يخفى عليهم

مثل هذا، بل يريد أن يعرف قول المفتي جاز

ذلك<sup>(٥)</sup>

ج - بحسب ذكر دليل الحكم في الغيب سواء

كان آية أو حديثاً حيث أتى ذلك، ويذكر

عليه أو حكمه، ولا ينتبه إلى المستعصي

بجراً، وإن الأول ادعى القصور بالتشريع صان

(١) المجموع لتدوين (١) ٤٤٠، وإمام الحرمين (٢) ٢٥٦ - ٢٥٧

٦٤ ٦٥٧

(٢) إمام الحرمين (١) ١٥٧ - ١٥٨

(٣) سوادى ص ٢٧٢

(٤) حلقه ابن حجرين ٣٩

(٥) شرح المفتي ٢٥٨ / ٢



اتصيب حكم الله فيهم أم لا؟<sup>(١)</sup>

بهذه حل قول من يجعل الصوت في قوله أحد المتغيرين، أو من يقول كل عند نصيب يجوز أن يقول: هذا حكم الله، وهو مذهب مرجوح<sup>(٢)</sup>

هو - ينبغي أن تكون القلب بكلام موجز واضح مستودع لما يحتاج إليه استفتي عما تقتضيه سؤالي، ويتحسب الإطباب فيما لا أثر له، لأن مقام مقام عميد، لا مذهب وعظ أو تعليم أو تصنيف<sup>(٣)</sup>

لأن الفرقي، إلا في منزله عظيمه تتعلق دولة الأمور، وما صلة بالنصائح العامة، بحسن الإحصاء والبحث والإصلاح والاستدلال، وما كان الحكم والمواقف، ليحصل الاستدلال التام<sup>(٤)</sup>.

وإن كان لكلامه قول ومعرض الناس على الإطلاق عليه، فلا بأس بالإطالة واستيفاء حواشي المسألة

الإنباء بالإشارة

٣٧ - نحو العتيا بالإشارة إن كان معصية لمراد " وقد نسب عن النبي ﷺ أنه قال

وبهم ليس الحكم، وذلك أدعى إلى انقطاع والامتناع، وفي كثير من فتاوى النبي ﷺ ذكر الحكم<sup>(٥)</sup> كحديث نبي عيسى رضي الله عنهما قال: من روى الله ﷻ أن تروج المرأة عن العمة والخالة ولأن. ولكن إذا فعلت ذلك ففعلت أرحمكم<sup>(٦)</sup> قوله في وضع الحوتج والأرباب إذا مع الله الثمر، ثم يأخذ أحدكم ما أمية<sup>(٧)</sup> وقال الصبري لا يذكر الحجة إن أمر عامياً، ويذكره إن أفتى فلهها، وإن فعلت فتوى بنفسه حاض مرمي بها إلى طريق الاحتجاج وبلوغ بالكنه، وكذا إن أفتى فيما علق فيه غيره فيبين وجه الاستدلال

وقال المازدي: لا يذكر الحجة لكلاً يخرج من الفتوى إلى التصنيف<sup>(٨)</sup>.

د - لا يقول في العتيا هذا حكم الله ورسوله إلا بمن قاضح، أما الأمور الاجتهادية فيجب فيها ذلك حديث: هو إذا جازعت، أهل حصص فأرادوا أن ترفعهم عن حكم الله فلا نرفعهم عن حكم الله، فإنك لا تدري

(١) إتمام الموقر ١ - ٦٦٠ - ٥٥٤

(٢) حديث من سأل قال: ومن يردك ﷺ أن تخرج المرء من القصد والخلة

أخرجه ابن حبان ١٦٩ - الإجماع

(٣) حديث مالك إذا معك في حكم، المرحمة البيهقي، وفتح الهدى ١٤ - ٣٩٨ من حديث ابن أبي مالك

(٤) المرحوم المازدي ٥٦٢

(٥) حديث ﷺ ما يردك عن حكمي

أخرجه مسلم ٣ - ١٣٣٨ من حديث عروة

(٦) إتمام الموقر ١ - ٦٦٠ - ٥٥٤

(٧) حقه الفتوى لأن حديث من

(٨) الإجماع لفتوى من ٣٦٤ - وأما مجموع فتاوى ١١ / ١

(٩) حقه من حاشيتي ٢ - ٣٠٦ - ومن المصنف على ما يحتاج

والإشارة في مواضع، منها، حديث ابن عباس رضي الله عنهما: «أن النبي ﷺ مثل يوم البحر عن القديم والجديد» علوماً بيده أن لا حرج<sup>(١)</sup> وقال ﷺ: «إن الله لا يعذب بدمع العين ولا بحرق القلب، ولكن يعذب بهذا» - وأشار إلى لسانه - أو بجرحه<sup>(٢)</sup>

### الإفتاء بالكتابة

٣٣ - مخور إليها كتابة، ولكن فيها خطر من حيث إمكان التشييل والتغيير فيها وتبطل ذلك إلى المضي، وسنا يسمى أن يتحرر في كتابتها بحيث لا يمكن فيها الإصالة والتزوير<sup>(٣)</sup>

### أخذ الرزق على الخطب

٣٤ - الأولى بمعنى أن يكون مترعاً بعمله ولا يأخذ عليه شيئاً

وإن نزع بغيره، فإنه يأخذ عليه رزقاً من بيت المال على الصحيح عند الشافعية، وهو مذهب الحنابلة، واشترط العرفاء لحوار ذلك شرطان

١ - المصدر ٢٢٦، والمجموع ٢٢٢

٢ - حديث ابن عباس: «أنه قال يومئذ من القديم والجديد»

٣ - نسخة القمي: «يخبر الله في» (١٨١)

٤ - حديث ابن عباس: «أنه قال يومئذ من القديم والجديد»

٥ - نسخة القمي: «يخبر الله في» (١٨١)

٦ - نسخة القمي: «يخبر الله في» (١٨١)

٧ - نسخة القمي: «يخبر الله في» (١٨١)

الأول أن لا يكون له كتابة.

والثاني أن لا يتغير عليه، فإن تغير عليه، بأن لم يكن باليد عام يقوم مقامه، أو كان له كتابة لم يجر<sup>(١)</sup> وقال ابن القيم إنه لم يكن محتاجاً إليه وجهه، لزمده بين الناس على علم الزبي، أو على العامل في مان النبم<sup>(٢)</sup>

وأما الخطب فيغيره في الصبري بذلك أن يحتاج أهل له إلى من يرفع لغتارهم، ويجعل له رزقاً من أموالهم، فيكون ولا يصلح ذلك إن كان له رزق من بيت المال، قال الخطب وعلى الإمام أن يرفع من بعض نكس المعنى في الأحكام من يديه من لاصراف، ويكون ذلك من بيت المال، ثم روى بإسناده أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أعطى كل رجل من هذه صمته مائة دينار في السنة<sup>(٣)</sup>

وأما الأجرة، فلا يجوز أخذها من أعيان المستمعين على الأصح عند الشافعية، وهو مذهب الحنابلة، قال الحنابلة لأن القتب عمل يخص منعه أن يكون من أهل القرية، ولأنه منسوب ببيع من الله ورسوله، فلا يجوز المعاوضة عليه، كما لو قال له: لا

١ - نسخة القمي: «يخبر الله في» (١٨١)

٢ - نسخة القمي: «يخبر الله في» (١٨١)

٣ - نسخة القمي: «يخبر الله في» (١٨١)

القيم ' لا يجوز له بيعها، وإن لم يبيعها،  
إن كانت سببا ليرخص له بوجه صحيح  
فدخذه مكررا كرهه شليدا، وإن كان بوجه  
ماض فهو رجل عاجز، بهذا أحكام الله،  
ويشترى بها ثمتا قليلا<sup>(١)</sup>

وفي الشرح الكثر للملكية، يجوز للمعني  
قبول هديه من لا يرجوه جاهلا ولا عونا  
على خصم<sup>(٢)</sup>

#### المخطأ في القرب

٣٦ - إذا أخطأ المعني، فرب كثر خطؤه لعدم  
أهليته، أو كان أهلا لكنه لم يد، جهده بل  
نعيس، يكون أثما، تحتج وإن الله لا  
يعرض القلم اشتراعا يشترعه من صدور  
العلماء، ولكن يقتضيه قبض العلماء، حتى  
إذا لم يبق عند أحد الناس رؤوس جهالا،  
مستورا باقتوا بمع علم، فصولا وصلوا<sup>(٣)</sup>  
أما إن كان أهلا واجتهدا فأخطأ فلا إنج  
عليه، بل إن أخر اجتهاده، فلبس على ما ريد  
في خطأ القاضي، وهو قول البيهقي<sup>(٤)</sup> ١١١  
حكم الحاكم واجتهاد ثم أصاب له آخر،

أصلك الإسلام أو الوضوء، أو الصلاة إلا  
بالضرورة، فالأول فهذا حرام مضمنا، وعليه رد  
العرض، ولا يملكه، دائر ويلزمه إيجابه  
عاجلا فله سقطه أو خطئه إن طلب المستحق  
المحرم كتابة، لكن لا يلزمه لزوم ويلزم  
إجازة المعنة وبعض الشفعة أحد  
المعني الآخر على كفته، لأنه كالسح<sup>(٥)</sup>  
وقال مالكية يجوز للمعني أحد الأجرة  
على الفتوى إن لم تتبين عليه<sup>(٦)</sup>

#### أخذ المعنى الحديثة

٣٥ - الأصل أنه يجوز للمعني أخذ هدية من  
المنس بخلاف القاضي، والاولى له أن  
يأخذها ويكاف، عليها، فقد، مالي ينفق  
فونه وكان يقل الهدية ويحب عليها<sup>(٧)</sup> وهذا  
إن كلفه بغير سبب مائة، لأنه إن يهدي  
إليه نعمته، يخالف القاضي

وإن كانت سمع القرب فالأولى عدم  
الصود، ليكون إمتنا حائضا له، وهذا إن  
كان إمتنا لا يفسد بين من يهديه ومن لا  
يهديه، وإن كان يهديه لتكون سببا إلى أن  
يحتبه بها لا يفتي ما غيره من الرخص فإن اس

(١) حديث أبي حنيفة ٤٠٦٦، وشرح الطحاوي ٢/ ٤٧١،  
وشرح القاموس ٢/ ٢١٢

(٢) شرح الكثر والبيهقي ٢/ ٢١٢

(٣) حديث أبي داود لا يشترط العلم بالشرع

قدم لمؤلفه ٨٠٥

(٤) حاشية في طينتي ٢/ ٢١١، وشرح الطحاوي ٢/ ٢١٢  
شرح الطحاوي ٢/ ٢١٢

(٥) حاشية الطحاوي على المتن ٢/ ٢١٢

(٦) حديث أبي حنيفة ٤٠٦٦، وشرح الطحاوي ٢/ ٢١٢

(٧) شرح الطحاوي ٢/ ٢١٢، وشرح الطحاوي ٢/ ٢١٢

خطأ، وليس المستغنى أن يستند في استقبال إلهي في واقعة أخرى مماثلة

وأما ما فعله بعض فله أحوال

أ- إن بين أن الصبي حالف من كتاب أو سنة صحيحة لا معاصره له أو مخالف الإجماع، أو القياس بجلي، بنقض ما عمل، فإن كان يربحاً فسخاه، وإن كان دكاً واجب عليه فراقها، وإن كان استعمل ما لا يجب عليه إعادته إلى قريبه

ب- إن كان قتيلاً الأول من (اجتهاد)، ثم تعبر اجتهدك، فلا يلزم مستغنى بنقض ما عمل، لأن الاجتهاد لا ينقض بالاجتهاد، والعتيا في هذا نظير القضاء فما ورد أن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه أعطى الإخوة لكم ثلث، وحرم الإخوة لأشقاء، ثم وقعت واقعة أخرى فأراد أن يحكم بمثل ذلك، فقال له بعض الأشقاء: هب أن قبلنا كان حاراً، أليس أمنا واحدة؟ فشارك بينهم في الثلث، فعيل له في بعض الأولى فقال: كنت على ما قصينا ونهض عن ما نصحي، واستثنى بعض الفقهاء من الشبهة وبعض الحسابات الكناج، فقلوا أنه لا بد من موارفها<sup>(١)</sup>.

وإن حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أمر واحد<sup>(٢)</sup>

رجوع القضي من قبله

٣٧- إذا بين أن مستغنى أنه أخطأ في القضي وجب عليه الرجوع عن الخطأ إذا أثنى في واقعة أخرى مماثلة، لكتاب عمر رضي الله عنه إلى أبي موسى رضي الله عنه «ولا يمتنع قضاء قضيت فيه الراجح، فراجعت فيه رأيك، صديقت فيه لرشدك أن تراجع فيه الحق فإن أخطأ منكم لا يبطله شيء، ويرجع الحق خير من التماسي في الباطل»<sup>(٣)</sup>.

ثم إن كان المستغنى، يحصل بالقضي الأول لزم القضي إعلامه برجوعه، لأن المأمي يعمل بها لأنها من القضي، وما رجع عنها ليست قولاً له في تلك الحالف

وإن كان قد عمل بما قال النووي، يلزمه إعلامه حيث يجب النقص<sup>(٤)</sup> أي إذا خالف قاض من نصر أو إجماع، لأن ما رجع عنه قد اعتقد بطلانه

٣٨- وإن رجع القضي عن عباده أو مبيح

(١) حديث: وإن حكم فاجتهد ثم أخطأ، ٤

المصنف المصنف (الشيخ النووي) ١٣ / ٣٣٨

(٢) ١٣٢٢ / ٢ من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما

(٣) إجماع النووي ١٤ / ٨٦

(٤) المصنف النووي ١٤ / ٤٥٦ وقدر الحديث ٣٠٨

(١) المصنف النووي ١٤ / ٤٥٦ وقدر الحديث ٣٠٨

تقريباً ١٤ / ٤٥٦، وإليه والشعائر المصنوعة من

٢- فافهم (الاجتهاد لا ينقض بالاجتهاد)

انصبه إذ لا إجماع في الفتوى ولا إجماع  
 ذهب ابن حبان من احتسابه إلى مثل  
 قول أبي إسحاق<sup>(١)</sup>.  
 الثالث ذهب لمخالفة إلى أنه إن كان أهلاً  
 لم يجب عليه القضاء ولا عينه، وإليه ابن  
 شبيب عن ما ورد في التطيب الجاهل، وهو  
 قول النبي ﷺ «من تطيب ولم يعلم من  
 طب فهو فاسق»<sup>(٢)</sup>، ولكن من هو المستطفي  
 تنصده لفتوى وهو من هو بأهل<sup>(٣)</sup>

#### الإمام وشؤون الفتوى

٤٠ - عن الإمام نصاب الفقهاء في المناطق  
 لندسة إلى ظهرت أحاجيه ولم يوجد متبرعون  
 بالفتوى كما تقدم، ولا يصعب إلا من كان  
 لذلك أهلاً وعيه الكفاية من بيت المال لمن  
 يتخرج لذلك.

ويشبه أن يطرح في أحوال الفقهاء فيجمع  
 من يتصدر قديك وليس بأهل، أو إذا كان  
 من يسيء، قال الحنفية: تختص على القاضي  
 اندلس والطيب الجاهل والمكاري القاطن،  
 ويردهم بالمجان من يعلم لحيل المبالغة.

(١) المسحوق ١٥/١٥، وروى شافعي ١٥/١٥، وروى  
 المسحوق ١٥/١٥

(٢) حديث «من تطيب لم يعلم من هو فاسق»  
 أخرجه أبو داود (٢١٠/٢١٠) والحاكم (٢١٠/٢١٠) عن حذيفة  
 بن اليمان عن عمرو بن العاص عن جندب بن الحارث عن جندب  
 بن الحارث عن جندب بن الحارث عن جندب بن الحارث عن جندب بن الحارث

(٣) شرح المعنى ٢/٢٣، وروى شافعي ٢١١/٢١١

صالح ما يظن به من الخطأ في الفتوى.  
 ٣٩ - إن أئلف لمعني بناء على الفياض،  
 كان قتل في شيء، فله مقتضى يده، أو قطع في  
 ماله لا قطع فيها، أو جناً يشرب لا يجب  
 عليه الحد - كمن شرب مكرهاً فمات، فقد  
 اختلف الفقهاء في وجوب القضاء على معنى  
 عن أقوال

الأول - لو لم ياتك، على ما مضى اندسوقي  
 عن الخطأ، أن من أئلف يقتله شيئاً وثيق  
 تحطو فيها، فإن كان مجتهداً فلا على  
 غيره، وإن كان مثلياً فمفسد إن انتصب  
 وثوى بعضه من ما مضى فيه، وإلا كانت  
 فتوى غروراً قلوب لا يهتدي به، وبرحو  
 فتاً إلى كذا جهلاً لم يظلم به فشتال  
 بالعلم أوف<sup>(١)</sup>

الثاني وهو مشهور عند الشافعية عكس  
 هذا، قال النووي عن أبي إسحاق  
 الإسماعيلي إن المفتي يهمل إن كان أهلاً  
 للفتوى من حطو وأنه حالف القاطن، ولا  
 يصح إن لم يكن أهلاً لأن المستفتي قصر -  
 في سؤاله من ليس أهلاً - كذا حكاه ابن  
 الصلاح وبكت عليه، واستشكل النووي،  
 وقال إن أمه يعني تحريمه عن قول الخوارج في  
 باب العصب والكساح، أو يقطع بعدم

(١) المسحوق على من كتبه ٢/٢

كمن يعلم الزوجة أن تركه تنبئ من زوجها،  
أو يعلم به، تسقط به الزكاة، وكذا من يبيع  
عن سهل<sup>(١)</sup>

يقال الخطيب البغدادي - يعني نيلهم  
أن يصطحب أحدا من الفقير، من صبح ليلها  
أمره، ومن لا يصلح معه وله وساعده  
بالعقوبة إلى حد، قال وطريق الإمام إلى  
معرفة من يصلح ليلها أن يسأل عنه عناء  
وقت، ويعتمد إخبار القريب بهم

وقال ابن القيم - من أسى ريس أهلي  
هو سمع عامر، ومن لهم من ولاية الأمور  
هو ألم أيضا، ومثل من 'من أعزني قوله  
يلزم وفي الأمر منهم، وهو بمنزلة من يدل  
الركب ولا يعمم الطريق، ومنزلة من يرشد  
الناس إلى القبلة وهو أهدى - بل أمرا حاداً،  
وإذا نصرت على وفي الأمر مع من م يمس  
فقط من مدله، المرص فكيف من م  
يعرف الكتاب والسنة ولم يتعمق في الدين<sup>(٢)</sup>

حكم الاستغناء

٤٩ - استغناء العاني أنه لا يعلم حكم  
الحادثة واجب عليه، لوجوب العمل بحسب  
حكم الشرع، ولأنه إذا أقدم على العمل من

غير علم فقد يرتكب محرماً، أو يترك في  
المعصية ما لا بد منه، قال الخزاز: العاني  
يجب عليه سؤال العلماء، لأن الإجماع معتد  
على أن العاني مكلف بالأحكام، وتكليفه  
طلب رؤية الاجتهاد محال، لأنه يقتضي إلى  
انقطاع الخوف والسهل، وتعطيل الخوف  
والصانع، ولذا استحال هذا، وير إلا  
سؤال العلماء ووجوب اتباعهم<sup>(٣)</sup>

قال النووي - من رتب به عاقبة يجب  
عليه علم حكمها، أي وجب عليه الاستئذان  
عنها، فإن لم يجد يلهه من يستفتيه وجب  
عليه الرجوع إلى من يعنيه ورد حد داره،  
وقد رجع خلافاً من السلف في انسائة  
الواحدة للذي والأيام<sup>(٤)</sup>

من م يله من يفتيه في واقعة

٤٢ - إذا لم يجد أحدك من يعينه في واقعة  
يسقط عنه تكليف العمل إذا لم يكن به  
علم، لا من جهل معتبر ولا من تقليد،  
لأنه يكون من باب التكلوف بما لا يصح،  
ولأن شرط تكليف العلم به، وفيل على  
اجتهاد إذا تدرست عليه الأدلة وتكافأت  
فهم يمكن ترجيح، ويكون حكمه حكم ما  
هو في الشريعة، وكمن م يله الدعوة<sup>(٥)</sup>

(١) تاملني لطيفي، ١٢٨، الفقرة، مكتبة شعريه،  
١٣٤

(٢) جبريل للرواية ٢١، ٢٤، وانظر إجماع الفقهاء ٢/ ٣٦١

(٣) غرر الحقائق ١/ ٣٩١، والمصنف النووي ٦/ ٥٨

١٩١ م جابر عن عبد الله بن عمر ١٢

٢٢ المصنف للرواية ٢١

٢٣، علم منزه ١، ٢٢

يسأل الناس، وإن لم يعرف العدالة فقد ذكر  
العراقي به حماد بن أحمد بن، أن الحكم  
كذلك، وأشبهها، الإحصاء، لأن الغالب  
من حال أئمة الهدى، بخلاف الحديث  
عن النعمان بن بشير الغالب من الناس  
العلم<sup>١١</sup>

وقال السوي، يجب على المستفي ظناً  
البحث الذي يعرف به أئمة من يستدبه  
لإلغائه إذ لم يكن عادوً مذهبه، فلا يجوز له  
استفتاء من سب إلى النعم، وانتصب  
لندرس والإئمة، وغير ذلك من متعصب  
العلماء بمجرد سبها وانتصافه لذلك، ويكرر  
استفتاء من استفاض كونه أهلاً لتتوى،  
وقال بعض أصحاب الحديث، لا يجوز بها يعلمد  
بونه أئمة أهل بيتي، لا شهرته بذلك، ولا  
يكتفى بالاستصفاة ولا بالزور، والمصحح  
هو الأول<sup>١٢</sup>

تحير المستفي من يقته

٤٤ - إن وجد المستفي أكثر من عالم، وكثير  
عدل وأهل الفقيه، فقد ذهب جمهور الفقهاء  
إلى أن المستفي بالخيار بينهم سأل منهم من  
يشاء ويعمل بقوله، ولا يجب عليه أن يجهد  
في اختيارهم لجهلهم فكلهم علمٌ بسلته، بل

وقال من النظم في المسألة قول آخر، أنه  
مخرج حكمها من الخلاف في مسألة تعدد  
الأدلة، وبه الأئمة، أنه يأخذ بالأشد، أو  
بالأخف، أو يسخير له قال، والقصود أن  
عنه أن يتحرى الحق بجهده ومعرفة مثله  
ويضي له، قال وقد نصت الله على حل  
الحق أساليب كثيرة، ولم يصري به نفع وما  
يسقطه من كل وجه، بحيث لا يميز هذا  
من هذا، والقطر السليم قيل على أحسن  
وتزود، فإن قور رجع ذلك كله بسقطه  
التكيف في هذه الواقعة وإن كان مكثراً  
بالسنة إلى غيرها<sup>١٣</sup>

معرفة المستفي حق من يستدبه

٤٣ - يجب على المستفي أن يثبت له حادثة  
أو يسأل متعصب بالعلم والعدالة  
قال من عاين غلباً من الكمال من  
أهم الانعاف على حل استفتاء من صرف  
من أهل شعبه بالأختفاء للعدالة، أو رأه  
مستصفاً والناس يستنبطونه مداهمين به، زغل  
استدعاه من إلا به، إن ظن عدم أحدهم  
أي عدم الأخفاء لو العدالة<sup>١٤</sup>

وقال السوي، يسأل المستفي من عرف  
شعبه ودينه، فليكن يعرفه المعلم، بحث عنه

١١ - رسالة فلاح ١١٦ / ١٣  
١٢ - المحقق ٢٠ / ٢٨

١٣ - ملهم العقيد ١ / ٢٦٩  
١٤ - الرسالة ٢٨ / ٣

الترجيح يكون باعتقاد المشتقي في الدين  
أثروا جميع أعلم، بإعاده بقوله، ويتراء قول  
من عده

لال العزالي: الترجيح بالأعلمية ولجب،  
لأن خطأ ممكن بالعلية من دليل قاطع،  
وبالحكم فل غام الاجتهاد واستصرغ التوسع،  
والعلم لم يعد من الأهم لا محالة، كما ربحي  
إذا اختلف عليه طبيباً، فإن اختلف  
أخصيها عد مقصراً ويعلم أفضل الطبيب  
لو العائلي بتواتر الأخبار، ويروى عن القصول  
له، وبالتسليم والقرائن دون البحث عن  
نفس العلم، والمسمى أهل لذلك، فلا  
ينبغي له أن يخالف الأفضل بالتشخيص  
وقال الشاطبي لا يتعين لأن في التعبير  
بإسقاط التكليف، وتبقى حيرتنا المقلدين في  
اتباع مذاهب العلماء لم يبق لهم مرجع إلا  
اتباع الشهرة وأهوى له الاحتيار، ولأن  
مضى الشريعة على قول واحد، هو حكم الله  
في ذلك الأمر، وهذا، وقيل على المعنى: فإنه  
لا يجل له أن يتخذ رأي الرأبى المختلفين دون  
نظر في الترجيح إجماعاً كما تقدم

وقال العزالي: إن نسوى المنان في  
اعتقاد المشتقي، وصح عن الترجيح خبر،  
لأن هذا موضوع ضروري، وقال من القيم  
صاحب المصنوع عليه الترجيح

فه أن يسأل الأفضل إن شاء، وإن شاء سأل  
القصول مع وجود الفاضل، ولحقوا لذلك  
يجمع قول الله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلْأَصْفَادِ لِمَا  
يُنْفِقُونَ﴾<sup>(١)</sup>، وكان الألبان كانوا  
يسألون أصحابه مع وجود أصنافهم  
وأخبارهم ولكم من سؤاها.

وقال الفقهاء وابن سريج والاسفرايجي من  
الشافعية: ليس له إلا سؤال الأعلم والأفضل  
فوله<sup>(٢)</sup>

ما يلزم المشتقي إن اختلفت عليه أجوبة  
للقنتين

٤٥ - إن سأل المشتقي أكثر من صحت،  
فختلفت أجوبتهم، فعمله العمل بذلك إن  
اطمان إلى فتواهم

وإن اختلفوا، فلفقها في ذلك  
طريقان

فذهب جمهور الفقهاء الحنفية،  
والمالكية، وبعض الشافعية، وابن سريج  
والسماعاني والقرطبي من الشافعية إلى أن  
العالمى ليس بخيراً من أثرهم بإحد بما شاء  
ويتراء ما شاء، بل عليه العمل بسوء من  
الترجيح، ثم ذهب الأكثرون منهم إلى أن

(١) موا القبول ٨٢

(٢) ديب الخطيب السورى ١٠٦ / ١١٦ - وجميع ٢٤، ٥٠،  
والمعظم ٣١٦ / ١١٦، وقيل بكونه ٢٦١، ٢٦٢



يؤمنه إن لم يكن مقصوداً بصحته . لاختصاره إلى  
احتياطه بقصر عنه فيه التعدي

وقال الشافعية وشرح انتهى من  
الطائفة : بقي تعديني فن لا بدالك لمعي  
بالسائلين ، فإن السطيط . فإن أحب أن  
مكي صفة لسراج لحجة عليها في عرس  
آخر ، أو في ذلك المجلس بعد قبول الفتيا  
بجودة<sup>(١)</sup>

ويكون كثرة السؤال ، والسؤال عما لا يهم  
في الدين ، والسؤال عما لم يقع ، وإن سأل  
عن مذهب من مذهب ، وعن حكمه في  
مسائل الفقه ، ويكون أن يسمع بالسؤال  
حد التمسك والكتف ، وأن سأل على ميل  
السمت الإجماع وصف العامة في  
الخصام<sup>(٢)</sup> ، في الحديث : " من أغض  
الرجال إلى الله ذلك الخقيم<sup>(٣)</sup> " .

هل يلزم مستغنى العمل بقول المفتي ؟

١٧ - لا يجب على المستغنى العمل بقول  
المفتي لمجرد إيمانه ، وهذا هو الأصل ، ولكن  
قد يجب في أحوال منها .  
أ - أن لا يجد إلا جهة واحدة ، فلهذه العمل

بقوله

(١) المجمل ١٠٥٤ وشرح المنهاج ٢٣ ٢٥٧  
(٢) راجع للمصنف ١٠٩٤ و ٢٢٦  
(٣) حديث أبي حمزة الثمالى (في هذا الحديث)  
أخبره البخاري وأبو داود (١٠٦٦) بإسناده (٢١٦٦)  
في حديثه حديثاً

بالأثرات ، من الحس والباطل لا يستويان في  
المطر السليم

ودع استغنى إلى أن الترجيح يكون  
بالأخذ بالأثر احتياطاً ، ولأن الكسبي  
يعتمد بالأثر في أكثر في حقوق العباد<sup>(١)</sup> ،  
في حق الله حال فالحال بالأثر

والأصح والأظهر عند الشافعية وبعض  
الحنابلة أن يحرم تعديني بين لأقول محسنة  
مستغنى جائز ، لأن قوس الفتوى قليلة ،  
وهو حاصل بتقليده الذي مقبول ، ش<sup>(٢)</sup>

أب لمضي مع المفتي

٢٦ - ينبغي للمستغنى حفظ الأثر مع  
المفتي ، وإن جله ويعظمه نعمه ولأنه  
مؤيد له<sup>(٣)</sup> ، ولا سعي أن يثله بعدهم  
صغر أو سحر ذلك كما يعمل القلب<sup>(٤)</sup>

وتختلف السمعة من للمستغنى أن  
يطلب المفتي بالجهة والدين ، فقال ابن  
البرقي : به ذلك لأجل احتياطه بنفسه ،  
ويلزم أنهم أن يذكر به الدليل إن كان  
مقطوعاً به ، لإثراؤه على العلم بصحته ، ولا

(١) شرح المنهاج ١٢٨ ١٢٩ ، وشرح المنهاج  
(٢) ٢٠٢ ، وشرح المنهاج ١٠٩٤ ، وشرح المنهاج  
(٣) ١٠٩٤ ، وشرح المنهاج ١٠٩٤ ، وشرح المنهاج  
(٤) ١٠٩٤ ، وشرح المنهاج ١٠٩٤ ، وشرح المنهاج

(١) شرح المنهاج ١٠٩٤ ، وشرح المنهاج  
(٢) شرح المنهاج ١٠٩٤ ، وشرح المنهاج

فتوى المفتي من الله إذ كان يعلم أن الأمر في  
الناظر مختلف من أفتاء كذا لا يتبعه قضاء  
المصاحفي بذلك، لحديث «من عصيت به  
معنى أحد شيء بقوله، فإن أنطق به عصمه  
من النار إلا بأحداه»<sup>(١)</sup>، والمعي والقاضي  
في هذا سوء، ولا يظن المستعني أن مجرد فتوى  
الغيبه تنجح له ما سأل عنه، سواء تردد أو  
حاك في صدره، يعلمه الحال في الباطن، أو  
لشكّه فيه، أو لحقه به، أو لعلمه بصحة  
الفتي، أو معاصاته له في قوله، أو لأنه  
معروف بالفتوى بالخبر والرحمن، مخالفة  
للجنة، أو غير ذلك من الأسباب الدافعة من  
الجنة بفتوته وسكون النفس إليها، فإن كان  
عدم الثبوت والطمأنينة، لأجل المعنى يسأل  
ثاب ويأثنا حتى تحصل له الطمأنينة، فإن لم  
يجد فلا يكلف الله نفساً إلا وسعها،  
والواجب نفري الله بحسب  
الاستطاعة<sup>(٢)</sup> أهـ

وكذا إلى التمسك قول من وجده منهم، أو  
حكمه بقول مفتي حاكم<sup>(٣)</sup>

ب- أن يقته بقول مجمع عليه، لعلم جواز  
مخالفة الإجماع<sup>(٤)</sup>.

ج- أنه يكون الذي أفتاه هو الإعلم  
الأقوى<sup>(٥)</sup>.

د- إذ استحسن الشارحات في حق قضائها،  
والتزم العمل بقضائها، فيجب عليها العمل  
بما أفتاهما

هـ- لم أرهما إلى الناس بعد ذلك فحكم  
سبهما بغير ما أفتاه به ثمعه لزمها فيما انفبه  
في الطرق، وحكم الحاكم في الظاهر، فلا  
تسماني، ولعل- يترجم حكم الحاكم في  
ظاهر والباطن<sup>(٦)</sup>.

هـ- إذ استفتي فقهاء أفتاه معين بمقتضى  
ذلك، فلو سئني أحمر فأفتاه بغير فتوى  
الأول لم يجر السرحوع إليه في ذلك الحكم،  
قال الإجماع على ذلك المسمى واس  
لما يجب<sup>(٧)</sup>

حكم المستعني إن لم يظن قلبه في الغيب

٤٨- قال من التجه لا تستفتي لا خلاصه

١) مجموع الفتاوى ١٦/٢١ وفتح المفتي ١٥٥/٢٧ وفتح المفتي

٢) اليوم المصادف ١٦/٢١

٣) مجموع الفتاوى ١٦/٢١

٤) البحر للمصنف ١٦/٢١ ٢١٦

٥) شرح المفتي ١٦/٢١ ١٥٥

٦) حديث «من عصيت به معنى أحد شيء»

الرحمة ليعلم ذلك (فتح المفتي ١٥٥/٢٧) من حديث

الشيخ

٧) كلام المفتي ١٦/٢١ ١٥٥

## الألفاظ ذات الصلة

### أ - المروءة

٢ - المروءة هي استعجال ما يجلي العبد  
رؤيته وبرك ما يندسه رثته<sup>(١)</sup>

قال ابن القيم، ربح حق بين الفتوة والمروءة  
أن تزود أعم من

الفتوة نوع من أنواع المروءة<sup>(٢)</sup>

### ب - الشجاعة

٣ - حقيقة الشجاعة ثابت الخافض وذهب  
الرعب وروال فيه الخضم أو استصغار عند  
لذاته، ولأنه أن يتقدم هذا رأي شاذ، وظن  
صائب، وجبة في التدبير، ومخداخ في  
المروءة، لقد قال<sup>(٣)</sup> الحرب  
جده<sup>(٤)</sup>

والفتوة مسك يهدي إلى الشجاعة

### ج - حكم الإجمالي

١ - الفتوة - كما قال ابن القيم - استعجال  
الأخلاق الكريمة مع خلق<sup>(٥)</sup> ، وخلق  
احسن صفة المرسلين، وتفصيل أعمالها  
الصادقة وهو على تحقيق شرط الدين،

## مدد فتوة

### التعريف

١ - هو معاني الفتوة في اللغة - أخيرة  
والكرم<sup>(٦)</sup>، قال الجوهري - النفس السخي  
الكرم، يقال هو نفس بين الفتوة<sup>(٧)</sup>  
وحاء في المعجم السريط الفتوة  
الشاب بين طوري اللطف والرجولة  
والمجدبة، وصفت أو نظم بشي خلق  
الشجاعة والجدبة في النفس<sup>(٨)</sup>

وفي الاصطلاح عرفها ابن قيم اخوية  
أنها استعمال الأخلاق الكريمة مع  
خلق

وليس الفتوة اجتناف محارم وإسمجال  
مكروم، قال القرطبي وهذا القول حسن  
جدا، لأنه يعم بالمعنى جميع ما قبل في  
الفتوة<sup>(٩)</sup>

١ - مدارج السالكين ٢٥٢/١

٢ - مدارج السالكين ٤٥ - ٢٤

٣ - إسماعيل أسير في سائر اللغات ص ٣٦٥ ، ٣٦٦

٤ - بطلان ما هو عليه

٥ - شرحه السخري (تكملة الأثر) ١ ، ٢٥٥ من حديث جابر

عن عبد الله

٦ - مدارج السالكين ٢٢ ، ٢٣

٧ - شرحه السخري (تكملة الأثر) ١ ، ٢٥٥ من حديث جابر

٨ - مدارج السالكين ٢٢ ، ٢٣

٩ - مدارج السالكين ٢٢ ، ٢٣

١٠ - مدارج السالكين ٢٢ ، ٢٣

١١ - مدارج السالكين ٢٢ ، ٢٣

أظهر أنه لم يرها، فلا يعرف صاحبها  
لروحته، ويرجو من عمل الله  
وأما بيان الآية فهو بأن تسمى آية من  
بالت يأتى يصعد عليك له ولا تنوحن  
س

قال ابن قيم الجوزية: وهذا تبيان آخر  
أيضاً وهو من الفتوة، وهو بيان إحسان  
إلى من أحسن إليك حتى كأنه لم يصدر  
ملك، وهذا التبيان أكمل من الأول<sup>(١)</sup>

ومن درجتها كذلك: أن تحرمه من  
يفضلك وتكرم من يذورك وتعتذر إلى من  
من هي عليك، سراحة لا كطراً، راحة لا  
مصاراة

وهذه الدرجة أعلى من قبلها وأصعب، فإن  
الأولى تنقص ركباً من ركبها، والاعمال، وهذه  
تضمن الإحسان إلى من أساء إليك  
بمصلحتك بعد ما علمت أنه لا يكون  
الإحسان والإساءة منك، وبهذه حطمت  
حججك لإساءته، وبهذه تحفظت لإساءته

ومعنى الاعتذار إلى من ينجي عليك أنك  
سرت نفسك منة لخصي لا لخصي عليه  
والخصي خديك بالعلم  
والاعتذار (د. سرور)

وتمسك بحمد الله المفسر، ورواية  
المفسر<sup>(٢)</sup>، فقد قال الله تعالى: «وَجِئَهِ  
مُتَبِئاً عَلَيْهِ وَمُظْهِراً بِمَعْنَى: «وَأَنَّكَ تَعْلَمُ  
حَقِّكَ عَلَيْهِ»<sup>(٣)</sup> وقال: «إِنَّمَا يَكُنْ لَكُمْ  
مَكْرَمٌ الْأَخْلَاقُ»<sup>(٤)</sup> وقد أنتم قسماً  
مكرم الأخلاق وحث على الوصح فيه<sup>(٥)</sup>  
وقال: «أَتَى اللَّهُ حَبِشاً كَسْبَ وَأَنَسَ السَّيِّئَةَ  
لِحَسَنَةِ تَحَمُّلِهَا رَجُلٌ أَمْسَ بِحَقِّ  
حَسَنٍ»<sup>(٦)</sup>

#### درجات الفتوة

١- من درجات فتوة ترك الخصومة،  
والاعتدال من قوله وسباب الآية: لم يرك  
الخصومة فهو ألا يحاصم نفسه، ولا يرك  
الخصومة بنفسه، ولا يتطهر على ما، هذا في  
حق نفسه، وأما في حق ربه، فالقول: إن  
بخاصة ما في الله، وبخاصة في الله، ولما  
المتعلق من الرتبة فهو أنه إذا رتب من لحد ربه

(١) وهو من الدرر ١٥٠

(٢) من الدرر

(٣) من الدرر ١٥٠

(٤) من الدرر ١٥٠

(٥) من الدرر ١٥٠

(٦) من الدرر ١٥٠

(٧) من الدرر ١٥٠

(٨) من الدرر ١٥٠

(٩) من الدرر ١٥٠

(١٠) من الدرر ١٥٠

(١١) من الدرر ١٥٠

(١٢) من الدرر ١٥٠

(١٣) من الدرر ١٥٠

(١٤) من الدرر ١٥٠

(١٥) من الدرر ١٥٠

(١٦) من الدرر ١٥٠

## فُتِيَا

انظر فتوى

## فُحْشُ القول

التعريف -

١ - الفحش لغة: ما عظم قبحه من الأفعال والأقوال<sup>(١)</sup>

وفي الاصطلاح قال المصنف رحمه الله: الفحش كل ما خرج عن مقاسه حتى يستبح، ويحجر فيه المنكر والمعمل وصفة، يقال: فلان طوبى فاحش الطون إذا انحرف في قوله، ولكن سبحانه في الأقوال<sup>(٢)</sup> أكثر.

وقال الحرالي: الفحش هو التعبير عن الأمور المستحبة بما جازت القهريجة، وأكثر ذلك في إلقاء الوفاة وما سعى به، فإن لأهل المصداق محذرات صريحة فحشها بمصنفين به، إذ هي إصلاح يحاشون على كل يكون عتق، ويملكون عليها بالمرور، فيذكرون ما يفارها ويتجنب بها.<sup>(٣)</sup>

## فَجَرَ

انظر المصنفات الخمس المفروضة

## فُجُورٌ

انظر فسق

١ - مقبول في اللغة، فالمصنف

(٢) - جملته الأولى ٢٢ ١ - مجمع ١ ٢٠٢

(٣) - جملته الأولى ٢٢ ١ - انظر برهنة مصنفه ١، فخره ٢٠٢

جملته الأولى ٢٢ ١ - ع

## فَحْشُ الْقَوْلِ ١ - ٦

١ - يتمتع به ، وفلحش باللسان ذكر المجامعة  
وسا يتعلق بها ، والفحش باليد التلمس ،  
وبالتميم العمر ، وبالفرج الخرج  
وقى لأصطلاح الزنى الخباء أو الكلام  
الفاحش لو ذكر الخرج حصرة النساء<sup>(١)</sup>  
وبين أشرقت ولحش القول عزم  
وحصوص من وجه

### الحكم الإجمالي

٥ - الفحش في القول ممدوم ومسي عنه في  
الحسنة<sup>(٢)</sup> ، مثل لسيي **فحش** ، وإياكم  
والفحش فإن الله لا يحب الفحش ولا  
المنفحش<sup>(٣)</sup> ، وقا أن **فحش** وليس أنفوس  
بالطعام ولا بالتمسك ولا الفاحش ولا  
البسدي<sup>(٤)</sup> .

### عينة الممنوع بالعمى أو الفحش

٦ - تجوز عينة معلن بالفسق أو الفحش مع

والفحش على الفحش إما قصد الإبداء ،  
وإما الاعتياد إحاصل من مخالطة السفور  
وأصل الفحش والفجور ، ومن عاداتهم  
السب<sup>(٥)</sup> ، وإحداه (فحش) أو (القول)  
هي من باب إحداه الفصحة إلى الموصوف  
الألفاظ ذات المصلحة .  
١ - الفحش .

٢ - النعم هو شاعل الذي لا يتصل بعمل  
صحيح ، ولا يكون أفعاله فيه فائدة وزينا  
كأن وسألاً عليه ، كذا ينكلم الرجل بها لا  
يعيه من أسود أسير معني أسيرهم ،  
ويشك أسيرهم<sup>(٦)</sup> .

والصلة بين فحش القول والنعم أن كلا  
مهما من أفعال اللسان .

### ب - السب

٣ - السب انتم فحش يسمى هو كل  
كلام قبيح<sup>(٧)</sup> ، وفحش القول أعم من  
السب

### ج - الزنى

٤ - من معاني الزنى في اللغة النعم من  
الكلام بطلا زنى في كلامه يزنى إذا تكلم  
بالتفصيح ، ثم جعل كناية عن الخلع وعن كل

(١) قال الفرجي في تفسير قوله عز وجل : فاحش باللسان .

(٢) قال الفرجي : فاحش باللسان .

(٣) قال الفرجي : فاحش باللسان .

(٤) قال الفرجي : فاحش باللسان .

(٥) قال الفرجي : فاحش باللسان .

(٦) قال الفرجي : فاحش باللسان .

(٧) قال الفرجي : فاحش باللسان .

(٨) قال الفرجي : فاحش باللسان .

(٩) قال الفرجي : فاحش باللسان .

(١٠) قال الفرجي : فاحش باللسان .

(١١) قال الفرجي : فاحش باللسان .

محلى بقول ٢. محلى خطاب. محلى بدلالة، فخذ ١-٢

جواز مقارنته بغيره ما يزد ذلك إن

مداخلة في دين الله<sup>(١)</sup>

وللمصنف (و عة)

## فخذ

التميم

١. محلى النعمة بغيره بغيره بغيره.

فخذ من أعمدة حكم. وهي ما في الزكاة

إلى سوك. أو هي وحمل ما في الساق

والنور. ويحذف بغيره وجميع أعمدة

والنور. ويحذف بغيره وجميع أعمدة

النور. وهو بغيره بغيره لأنه بغيره

لهم<sup>(٢)</sup>

ولا يخرج النور إلا بغيره بغيره

النور

ما يصدق بالنور من أحكام

ورب أحكام بغيره في غيره مواضع

أ. بغيره

٢. النور بغيره عن أن يصدق بغيره بغيره

بغيره. وحمل في بغيره بغيره بغيره.

بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره

بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره

بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره

بغيره

## فحوى الخطاب

نظر مفهوم

## فحوى الدلالة

نظر مفهوم







إلى وجوب القصاص في قطع الرجل من أصل العمد وهو الرزق، لأن المقابلة وإن كان المقتله به

وقيل عن بعض الشافعية - عدم وجوب القصاص فيه إذا لم يمكن القصاص إلا بإجماعه

## فَخْر

الغريب

١ - الفخر في النعمة مصدر فخر، والاسم الفخر بالفتح، وهو المصداق بالذكور والمالك من حسب ونسب وغير ذلك، إما في التكلم كولي أمه<sup>(١)</sup>

وفي الاصطلاح نال الخرجاني الفخر المداون على الناس بتعدد المناقب<sup>(٢)</sup> وقال صاحب دستور السوء الفخر الاستمظام على الناس بتعدد المناقب<sup>(٣)</sup>

الألفاظ ذات الصلة

١ - العجب

٢ - العجب في النعمة الزهو والذكر<sup>(٤)</sup>

وفي الاصطلاح تصور شخص مستحقاً وشه لا يكون مستحقاً<sup>(٥)</sup> والعلاقة بين الفخر والعجب عموم وجوهر، والفخر أعم.

وقيل العجب على أنه لا قصاص في كسر عظم المجدد، لعدم الوثوق بالمائلة، لأن الكسر لا يدخل تحت القسط وقد يتجلى عن القصاص به زيادة عذوبة الجاني وهو مصيب الدم، إلا في قدر جلدته، قال تعالى ﴿وَلَوْ كُنْزُ عَابِدٍ مِّثْلُ شَرْبِطٍ لَأَعْرِضْ عَنْهُ﴾<sup>(٦)</sup>، وقال عمر بن الخطاب ﴿فَيَا أَعْيُنَكَ حَتَّى تَأْتِيَ وَأَعْيُنُكُمْ عَلَى مِثْرِ مَا تَعْبُدُونَ﴾<sup>(٧)</sup>

ويصح الشافعية والحداثة في وجه أن المعصية عليه قطع أثرب من أصل في أصل المجدد وهو من أصل الركة، لأن في إسماء بعض الحق، وشه ذلك - حكمونة الداني، لأنه لا يخلو عوفاً عنها، وهذا إذا قصته وحله من الكسر<sup>(٨)</sup>

والقصص في مصطلحاته - (قصاص، قود، عظم)

(١) إجماع أبو  
(٢) المبرهات المبرهات  
(٣) دستور السوء ١٧  
(٤) الفخر في النعمة  
(٥) المستحق عليه ١٧

١١ سورة النمل ١١  
١٢ سورة النمل ١٢  
١٣ سورة النمل ١٣  
١٤ سورة النمل ١٤  
١٥ سورة النمل ١٥  
١٦ سورة النمل ١٦  
١٧ سورة النمل ١٧  
١٨ سورة النمل ١٨

٣ - لِكَبَر

٣ - الْكِبَرُ فِي الْفَعْلَةِ، اسْمٌ مِنْ كَبَرِ الْأَمْرِ  
وَالْمَدْبُ كَبَرًا لِمَا عَظُمَ، وَالْكِبَرُ الْعَظَمَةُ،  
وَالْكِبَرِيَاءُ مَشَهُ (١)

وَالِ الْأَصْطِلَاحُ قَالَ صَاحِبُ دَسْتُورِ  
الْعِلْمِ، الْكِبَرُ لِمُرَادِهِ وَالشَّرَفُ، وَالْعَصَمَةُ وَهِيَ  
الْكِبَرِيَاءُ (٢)

وَمَالَ مِنْ حَجَرِ الْكَبَرِ الْحَقْلَةُ الَّتِي يَخْتَصُّ  
بِهَا الْإِسْلَامُ مِنْ إِعْجَازِهِ بَعْدَ وَدْعِ أَنْ يَرَى  
نَفْسَهُ أَكْبَرَ مِنْ غَيْرِهِ (٣)  
وَمَعْرِ يَدْرُ ثَمَرَةَ الْكَبَرِ (٤)

الحكمة الإجمالية

٤ - مَخْضَرٌ مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي عَنِ شَرَعٍ فِي  
أَحْمَدِيَّةٍ، وَقَدْ وَدَّ النَّبِيُّ هُنَا فِي أَحَادِيثَ  
كَثِيرَةٍ

مِنْهَا حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
عَنْ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ  
وَجَلَّ لَا يُؤْتِي عِلْمَهُ أَحَادِيثَ وَحَرَاهَا  
بِالْأَبَاءِ، مُؤَمَّرٌ تَقِي، وَطَاجِرٌ شَقِي، أَنْتُمْ بَعْدَ  
أَدَمَ وَآدَمَ مِنْ تَرَابٍ، لِيُفْخَرُوا بِرِجَالِهِمْ حَرَمَهُ  
مُتَقَرِّمًا، يَمْنَاهُمْ مِنْهُمْ مِنْ قَوْمٍ هَمَّ، أَوْ  
يَكُونُوا يَهْوُونَ عَلَى اللَّهِ مِنْ أَحْجَالٍ الَّتِي يَدْفَعُ

١ السَّاحِ طَبَر

(٢) عَسْرُ الشَّيْءِ ٢٣

٣ عَمَّ سَائِلُ ٨٩

(٤) رَسْمٌ حَتَّى يَرَى ١٠ طَالَتْ طَمَرُهُ مَكِينِ

بِأَعْيُنِهِ فَتَشْرُفُ (١)

بِأَنَّ الْأَخْطَابِيَّ مَعْلَاةً بِالنَّاسِ وَجَلَّالٌ  
مُؤَمَّرٌ تَقِي هُوَ الْغَيْرُ الْفَاضِلُ، وَرَدَّ لَمْ يَكُنْ  
حَسِبًا فِي دُومَةٍ، وَطَاجِرٌ شَقِي هُوَ الَّذِي رَأَى  
كَأَنَّ فِي أَهْلِهِ شَرًّا رَجِيًّا

وَقِيلَ: مَعْنَاهُ أَنَّ الْفَخْرَ إِذَا مَوْجُنٌ تَقِي  
فَلَا يَلْبِسُهُ نَهْ أَنْ يَتَكَبَّرَ عَلَى أَحَدٍ، أَوْ طَاجِرٌ  
شَقِي هُوَ ذِيلٌ عِنْدَ اللَّهِ، الْفَقِيرُ لَا يَسْتَحِقُّ  
الشُّكْرَ، فَالْكَتَبُ بِمَعْنَى بِكُلِّ حَالٍ (٢)

وَمِنْهَا حَدِيثُ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ  
وَجَلَّ لَا يُؤْتِي عِلْمَهُ أَحَادِيثَ وَحَرَاهَا  
بِالْأَبَاءِ، مُؤَمَّرٌ تَقِي، وَطَاجِرٌ شَقِي، أَنْتُمْ بَعْدَ  
أَدَمَ وَآدَمَ مِنْ تَرَابٍ، لِيُفْخَرُوا بِرِجَالِهِمْ حَرَمَهُ  
مُتَقَرِّمًا، يَمْنَاهُمْ مِنْهُمْ مِنْ قَوْمٍ هَمَّ، أَوْ  
يَكُونُوا يَهْوُونَ عَلَى اللَّهِ مِنْ أَحْجَالٍ الَّتِي يَدْفَعُ

لَهُ الْأَبِي، يَهْمِي الْفَخْرُ بِهَا مَعَ الْحَنْفَرِ  
الْعَبْدِ، لِأَنَّ مَطْلَقَهُ مَعْتَرٍ يَدْفَعُ طَبَرِ الْكُفْرَانَةِ  
فِي السَّكَاخِ (٣)

وَقَدْ عَدَّ الْعِلْمُ، كَتَابُ الْمَرْأَةِ (أَبِي) قَدْ مَنَ

(١) حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يُؤْتِي عِلْمَهُ أَحَادِيثَ وَحَرَاهَا بِالْأَبَاءِ، مُؤَمَّرٌ تَقِي، وَطَاجِرٌ شَقِي، أَنْتُمْ بَعْدَ أَدَمَ وَآدَمَ مِنْ تَرَابٍ، لِيُفْخَرُوا بِرِجَالِهِمْ حَرَمَهُ مُتَقَرِّمًا، يَمْنَاهُمْ مِنْهُمْ مِنْ قَوْمٍ هَمَّ، أَوْ يَكُونُوا يَهْوُونَ عَلَى اللَّهِ مِنْ أَحْجَالٍ الَّتِي يَدْفَعُ لَهُ الْأَبِي، يَهْمِي الْفَخْرُ بِهَا مَعَ الْحَنْفَرِ الْعَبْدِ، لِأَنَّ مَطْلَقَهُ مَعْتَرٍ يَدْفَعُ طَبَرِ الْكُفْرَانَةِ فِي السَّكَاخِ (٣)»

(٢) حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يُؤْتِي عِلْمَهُ أَحَادِيثَ وَحَرَاهَا بِالْأَبَاءِ، مُؤَمَّرٌ تَقِي، وَطَاجِرٌ شَقِي، أَنْتُمْ بَعْدَ أَدَمَ وَآدَمَ مِنْ تَرَابٍ، لِيُفْخَرُوا بِرِجَالِهِمْ حَرَمَهُ مُتَقَرِّمًا، يَمْنَاهُمْ مِنْهُمْ مِنْ قَوْمٍ هَمَّ، أَوْ يَكُونُوا يَهْوُونَ عَلَى اللَّهِ مِنْ أَحْجَالٍ الَّتِي يَدْفَعُ لَهُ الْأَبِي، يَهْمِي الْفَخْرُ بِهَا مَعَ الْحَنْفَرِ الْعَبْدِ، لِأَنَّ مَطْلَقَهُ مَعْتَرٍ يَدْفَعُ طَبَرِ الْكُفْرَانَةِ فِي السَّكَاخِ (٣)»

(٣) حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يُؤْتِي عِلْمَهُ أَحَادِيثَ وَحَرَاهَا بِالْأَبَاءِ، مُؤَمَّرٌ تَقِي، وَطَاجِرٌ شَقِي، أَنْتُمْ بَعْدَ أَدَمَ وَآدَمَ مِنْ تَرَابٍ، لِيُفْخَرُوا بِرِجَالِهِمْ حَرَمَهُ مُتَقَرِّمًا، يَمْنَاهُمْ مِنْهُمْ مِنْ قَوْمٍ هَمَّ، أَوْ يَكُونُوا يَهْوُونَ عَلَى اللَّهِ مِنْ أَحْجَالٍ الَّتِي يَدْفَعُ لَهُ الْأَبِي، يَهْمِي الْفَخْرُ بِهَا مَعَ الْحَنْفَرِ الْعَبْدِ، لِأَنَّ مَطْلَقَهُ مَعْتَرٍ يَدْفَعُ طَبَرِ الْكُفْرَانَةِ فِي السَّكَاخِ (٣)»

وَقَدْ عَدَّ الْعِلْمُ، كَتَابُ الْمَرْأَةِ (أَبِي) قَدْ مَنَ  
وَقَدْ عَدَّ الْعِلْمُ، كَتَابُ الْمَرْأَةِ (أَبِي) قَدْ مَنَ  
وَقَدْ عَدَّ الْعِلْمُ، كَتَابُ الْمَرْأَةِ (أَبِي) قَدْ مَنَ

المحرر من هزجات الكفر<sup>(١)</sup> وقد استثنى  
العناء من العثر المذموم المحرر والخيلاء في  
الحرب، وهما عن استحباب المحرر  
والخيلاء في الحرب لإزالة العدو<sup>(٢)</sup> وكان  
أبو دجانة رضي الله تعالى عنه يتبحر في  
الحرب، فقال النبي ﷺ وإن هذه لشيء  
يمضها الله إلا في هذا الموضع<sup>(٣)</sup>

والتمثيل في مصطلح (كفر)

## فداء

التعريف :-

١ - الفداء - يكسر الفداء والمدة والمفعول  
والكسر مع القصر - في اللغة فككك الأسيرة  
بقال، فداه يهديه، ويهدي لأسير أسفته  
من الأسر، وفدت واقتلت ودارب لمرأة نفسها  
من زوجي<sup>(١)</sup> - - - - - ما لا يطقها، وقال ابن  
مري فقال هو السورير ابن المحري يقال  
هدى إذا أعطى مالاً وأخذ رجلاً، وأقدي  
إذا أعطى رجلاً وأخذ مالا، وهدى إذا  
أعطى رجلاً وأخذ رجلاً، والفداء والمدة  
والهدية والهدى كله بمعنى، وقال بعضهم الهدية  
سم للمال الذي يشتري به الأسير،  
وسمى<sup>(٢)</sup>

ولا يخرج المعنى الاصطلاحي عن المعنى

المحري

الألفاظ ذات الصلة

أم القليلة

٢ - الهدية - مأخوذة من إتيان نفسه من مال

(١) إسن للموت، وهو لغة، فيلصق فيه

(١) إتيان من الميم ٢٢١/٢٢، وقصص صحيح لسانه ٢٢٨

(٢) في الكتب الإسلامية ١٢٩٦

(٣) اللغات القديمة لسان سليم ١٦٩ /

(٤) سميت - - - - - بغيره بعضها - - -

المعنى من إتيان - - - في لغة العرب لا يرد

(٥) (٦)



عد الشريعة واختلافه فدلهم بالناس، لأنهم  
يصبرون وليقا بالسي

وخذ الملكية يجوز فداء النساء والعبيد  
بدل

وتشهور من مذهب الحنفية أنه لا يجوز  
فداء الأسرى، وفي السير الكبير، لا بأس  
بالفداء إذا كان بالمسلمين حاجاً استدلالاً  
بأسرى بدر<sup>(١)</sup>

فداء الأسير المسلم، مآلات الحرب،  
والكراع

٦. تختف الفقه، في جوار هذا، الأسير  
لحسم سلاح مدفعه

فقدان التلعة في أصح وجهين عندهم.  
يجوز ذلك.

وفي جوار وعدم جوارز قولان قد  
أما لك، لآبر القاصد وأذهب قاضع  
لآبر القاصم، ولطوار لأشهب، عالم يخ  
أخيل والسلاح أمراً كثيراً يكون عم به القدوة  
الطاهرة

وخذ الخفظة في ذلك أيضاً رليان<sup>(٢)</sup>

وحده استقصاهم لنا رجب بذلك، قال  
الشريفي: بذلك من بيت أن وجد  
فيه، وإلا قص ميامير المسلمين، ويشعني أن  
يكون محل ذلك إذا، م تكن لفعا سور ماله،  
وإلا قدم على بيت المال، وقاتوا ينتب ذلك  
الأسرى غير المتدين إذا لم تنزلهم<sup>(٣)</sup> فإن  
لم بعد الإمام والمسلمون أتموا جهد، لأنب من  
دروص الكفاية التي سقط عظام البعض جاد.  
وعلى الأسرى هذا أخال أن يترك نفسه من  
ماله، وإذا انتداه مسلم بكر لأسير رجع  
عنه بي اعتداه به قلباً كان أم كثيراً<sup>(٤)</sup>  
والنصلي في مصطلح: (أسرى ف

٥٦. ٦٦)

فداء الأسرى الكفار.

٥. ذهب جمهور الفقهاء إلى أن الأسرى  
الرجال الأحرار المفلأه من الكفار يجوز  
لإمام أحمد الفدية بأقل عهده، إذا رأى في  
ذلك مصلحة، لقوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ  
قُلْ إِنَّمَا يُغْنِيكُمْ﴾<sup>(٥)</sup>

أما النساء والعبيد فلا يجوز

١) السير المأثور ٥٠/٥، وقرأه ١٢٠٠٤، وجملة المحتاج  
١٢٠/٢، ١٢٠/٢، ونسب ٢٣٦/١، وطلبه من حاشية  
١٢٠/٢

٢) وهو الطالع ١٢٣/١، ونبذة المحتاج ١٢٨/٢، وعلته  
التصريح ١٢٨/٢، وحاشية القرطبي ١٢٠/٢، والبر  
الرحم ١٢٠/٢

١) مجلة المحتاج ١٢٢/٨  
٢) الساج والأخيل على منقح حرامه الخليل ١٣٧٨/٢  
وصح شريفي ١٥٠/٢، وحاشية المحرر ١٢٠/٢،  
وحاشية الكيس ١٢٢/٢، وضح العبد ١٢٢/٢،  
والمعنى ١٢٢/٢  
٣) سورة محمد ١٢



وقال الشافعي يجوز للإمام معاهدتهم بالأسرى، وإما إن كان في ذلك مصلحة للمسلمين، إذ كان الأسير به ثم عشرة بأمر معاهدته، وبذلك وبذلك، وإلا فلا يجوز، حرمة الإفاضة بدور الحرب على من ليس به عشرة جمع عنه

وقال احتياط إن أسلم الأسير صار رهيقا كالسنة، ولا يجوز أن يقاتل إلا بدد العالمين لأنه صار مالا لهم، لأنه سير جرم فقه صار رهيقا كالسنة، وقيل يجوز القتل، ويجوز قتلهم الأسير بين يدي ومن بعده

ويجوز بده إلى الكفار إلا أن يكون له من يصف من الكفرة من عشيقة ويحرقها، أو سجدوا بما روي أن أصحاب النبي ﷺ وأسروا رجلا فأسلم، فنادى به النبي ﷺ رجلا من أصحابه

وقال محمد بن الحسن من احتبأ للإمام أن يقاتل بالأسير، وإن وقع في سهم أحد المعسكرين، يهيئ أم أسير، ويعرفه بيته من بيت المسألة، لأن تحبص أسير من الأسير فرض عليه وعلى كل مسلم، بحسب القدرة

[١] عنه لسانه ٢٦٨، رأس الطلاب ١٢٢/١

[٢] كتاب الفاع ٣، د. التي ٢٧٤

[٣] حديث، قال أصحاب النبي ﷺ أسروا رجلا

فأسلم

فلقم د. من حديث معمر بن عتبة

جاءت لبيعة المسلم، وإن تخليص أسير من نسل الكافر ومن لا تنفع به، لأن حرمة الاسم عظيمة

والشافعي نظر مصطلح (أسرى) ٢٥٥  
٨ - يذهب الحنفية إلى احتياط إلى عدم حوار معاهدة الأسرى من صفات المشركين، بل أو بأسرى المسلمين، روجه احتياطية هذه الرد من النصبي يظهر مسلما بالإسلام، فلا يجوز بده إلى المشركين، وقيد الحنفية ذلك بما إذا أسر الصبيان وحملهم من أسلحتهم وأهليتهم وأخرجوه إلى دار الإسلام، لأسير في هذه الحوائج ويصرون مسلمين نجا مدلول، فلا يجوز بدهم بدار الكفر لذلك، إلا أن أسير عائدتين قال: وعلى من فيها إذا أخذ البذل صلا وإلا فلا

فإذا أسرى المشركين إذا أسلموا

٩ - قال الشافعي إن أسلم أسير المشركين قيل أن يقاتل بهم أسرى المسلمين فإنه لا يجوز القنادة، لأنهم عذروا كغيرهم من أهل الإسلام، فلا يجوز تعرضهم للقتل بطريق القنادة، إلا إذا أسير على إسلامهم وطالب أنفسهم بذلك

[١٤] فتح الميم ٢، ٢٦، ومجموع الكفر ٥٢٠

باب أسير ٢٦٩

[١٥] فاعل السلف

[١٦] مقبلة من جليلي ٢٣٠/٢

والنعمان في مصطلح (رق ف ١٢٠)

مداه أم الولد

١١ - يجب عن مسودة مداه أم ولد إذا

جنب بها حبيب أصله وإن كانت عصب

لحناها لمده عنها بالإيلاد كما لو فاتها

وتنصير في مصطلح (سلا ف ٤)

والإمك، فإن امتنع عنه ما به عنه الأمير

بعوضه من سب أمه، كما هو استحو سهم

أما أبو يوسف فلا يجبر الفداء بعد

الفدية وهي رواية عن أبي حنيفة<sup>١</sup>

مداه أمكوك الخاني

١٠ - إذا حلى بمالك حناية خطأ أو شبه

عنده، أو محمد وعلي حل من، ففدية

فقدارة بين قتله بثلث، وبسببه لول

فقدارة فإن إختار الفداء، فمداه بأرض الجنية

بالغة ما بلغت عنه أحقية وأفلكية، وهو

أصول الشفيع بشافعي، وحنلي روايين

عن حمد إن كلف، أحقية أكثر من عمت

وفي أصول الجديد لبشافعي بقديه ما ذكر

من دية وأرض أحقية

قال الخليفة، رد كان أرض الحناية بحد

قيمه في ثوبها فليس، بخير من أن يمدية

بأرض جبايته، وبسطه إلى ولي أجنبية، وله

رد قامت أحقية أكثر من عمته عليه عمنهم

روايلان، إحداهما أن عمة خير من من

بقديه بمسمة وأرض حنيفة وبن من

يسمه، والرواية الثانية بترمه تسميه، إلا

أن يمدية أرض جبايته بابق ما بلغ<sup>٢</sup>



١- سيع القديم ٢٢ ٢٢ جازر الكرم ١٦٠

٢- مينة المودوي ٢٤٩/٣، بفتح القديم ٢٥٢/١

والشريف ٨/٤



ب - القديّة

٣ - القديّة هي المال الواجب للمخاطب على  
مراة في نفس أو غيره<sup>(١)</sup>  
وهي تخص من القديّة .

ج - الكفارة

١ - الكفارة بمعنى السر والتمويه<sup>(٢)</sup> ،  
و اصطلاحاً ما يعطي الإثم<sup>(٣)</sup>  
ويهي تخص من القديّة

د - الخنوع

٥ - الخنوع لغة الرع ، ومنه خالعت المرأة  
رجعها إذا اعتدت منه مال

والمخنع في الشرع عوقب يعومر مقصود  
جهة الزوج بانقضاء طلاقه وخلق<sup>(٤)</sup> ،  
تدعى ﴿ فَإِنْ رَجَعْتَ إِلَىٰ ظِلِّهَا مِنْهُمَا فَخُذْهَا وَلَا تَفْحَاشَ  
عَلَيْهَا ﴾<sup>(٥)</sup> فخذت يدها<sup>(٦)</sup> .

والخنوع تخص من القديّة

الحكم لتكثيره

٦ - يختلف الحكم التكليفي بلقيه وجوباً أو  
مدى أو إباحة بحسب مايلي

## فَدْيَةٌ

التعريف -

١ - القديّة لغة - مال أو نحوه يستند به  
الأسير أو نحوه فيخصه مما هو به<sup>(١)</sup>  
قال تعالى ﴿ وَلَنَجْذِئَنَّ بِذُنُوبِهِمْ ﴾<sup>(٢)</sup>  
أي جعلنا الذبح قداه له وحلصاه به من  
الدمع

و اصطلاحاً هي البدل الذي يتخلص به  
الذليل من مكره يوجه إليه<sup>(٣)</sup>

الأعطاء دامت الصلة

٢ - الخزبة

٢ - الخربة هي اسم للمال الذي يؤخذ من  
أهل القديّة لإسكانهم في ديارهم وجمعهم  
وحسن ديارهم ، وتطلق الخربة على العقد  
أيضاً<sup>(٤)</sup>

والقصة بين القديّة والخربة أن القديّة أهم

من الخربة

(١) لغة العرب وقد أصبح القاصرون للجهنم

(٢) سورة الصافات ٢٢

(٣) القديّة اسم مفعول من دار القديّة بمعنى

(٤) الخليل وصبر ٢٦٠

(١) الخليل وصبر ٢٦٠

(٢) القديّة لغة

(٣) لغة العرب

(٤) الخليل وصبر ٢٦٠ ، الخليل وصبر ٢٦٠

الفتح ١٦٦٥ ، الخليل وصبر ٢٦٠

(٥) سورة البقرة ٢٦٠



رب رحمة يشج الكثير والمرء الكثير واما  
بديقان انصام أن يظفر ويضفي مكان كل  
يوم مسكيت، والحمل والنوصح إن حافظت على  
'ولادها' انظرنا واحفمت. ولقول أبي هريرة  
ومن أكرهه الكرم فلم يستطع صيام رمضان  
عليه بكل يوم مد من صبح وذهب المالكه  
ومكحول وأبو ثور وربيعة وابن بلندر وهو  
مدائل لأصبح عند الشاعبة إلى أنه لا تحب  
عبيه القعدة، لأنه مقلد عنه فمن الصوم  
لمجروه، فلم تحب عليه القعدة كالصبي  
والمحور. وكالمريض الذي ترك الصيام  
من أصل به الموت، إلا أن أمانكة يروى  
به بسبب له عطاء القعدة

بمدار يفتيه

١٠ - ذهب المالكه والقعدة من أن يمدار  
لنصيه مد من كل يوم، ومنه فاذ طاروس  
وسعيد من جبر وثوري والأوسى  
وذهب الحنفية أن يمدار لأوجب في  
هذا القصة من صبح من يوم ١٠ صبح من  
شعبه. ويصحب صبح من حنيفة. وذلك من  
كل يوم بقصره. يطعم به مسكيت  
وعند الختامة لأوجب مد بر، أو نصف  
صبح من يوم أو شعبه<sup>١٦٦</sup>

المدراط البسار في وجوب القعدة  
١٢ - ذهب حنفية إلى أن القعدة تحب لو  
كان موسراً  
وقال الثوري: إذا أوجبت القعدة على  
الشيخ. وكان معسراً عن يلزمه إذا أيسر  
أم يسهل عنه؟ فيه قولان، ويضفي أن يكون  
الأصح ما أنها سقط ولا يلزمه إذا أيسر  
كالملطوف، لأنه غير حال التكليف بالقعدة،  
وليس في مقابلة حسنة رحوها، ويضع  
القاضي في المحرو. أنه إذا أيسر بعد الإلطار  
لزمه القعدة، وإن لم يعد حتى مات لزم  
إخراجها من بركته، قال لأن لإطعام في  
حقه كالتقصاء في حق المريض والمساقر. وقد  
ثبت أن المريض والمسافر إذا مات لم يتركها  
من القعدة ثم يجب شيء، وإن زال عذرهما  
وقدرا على التقضاء لزمهما، فإن مات قبله وجب  
أن يطعم عنها مكان كل يوم مد طعام.  
فكذا ما. وفي مثل هذا ذهب الحنفية،  
وهو أبي خلاصه: الشيخ هم - أي القاني -  
له دعة صحبه يود كان عاجزاً عن الإطعام  
فلا شيء عليه<sup>١٦٧</sup>. فاذ تعين فلا يترك  
الله فثبت لا دسمها<sup>١٦٨</sup>

<sup>١٦٦</sup> - حنفية من حنفية ١٦٦/١، والموسر ١٦٨/١.  
ويضفي لأن شدته ١٦٨/٢  
١٦٧ - سورة الفجر ٢٨٦/١

١ - شمس ٢ ١٦٨/١، ويضفي لأن ١٦٦/١.  
٢ - شمس ٢ ١٦٨/١، ويضفي ١٦٦/١

تحويل الفدية

١٣ - اختلف الفقهاء في مسألة ما إذا كان يجوز لشئخ العاجز والمرضى الذي لا يرجى بركه تحويل الفدية، فأجاز الحنفية دفع الفدية في أول الشهر كم يحوز فقهه في آية " وقال النووي انفق أصحابه على أنه لا يجوز بشئخ العاجز والمرضى الذي لا يرجى بركه تحويل الفدية به قبل دخول رمضان، ويجوز بعد طلوع فجر كل يوم، هل يجوز قبل الفجر في رمضان؟ نطق النووي بالجواز وهو الصحيح<sup>(١)</sup>

من مات وعليه صوم فانه بعدد ١٤ - نال احصية والمالكية وشافعية واحصية من مات وعليه صوم فانه مبرح أو سفر، أو غيرهم من الأغداد له يتمك من قضاءه حتى مات لا شيء عليه، ولا يصام عنه ولا يعلمه عنه لقول النبي ﷺ وإذا أمرنكم بشئ فأتوا به ما استطعتم<sup>(٢)</sup> ولأنه حق لله تعالى وجب ما شرع، ومات من يجب عليه قبل إمكان فعله، فلهذا في عمره بدن كالتحج

(١) شفاء المصطفى ٢٦٩

(٢) التوبة ٦٦

(٣) حدود ٥٠، ترككم حتى تنكحوا منه ما استطعتم  
أخرجه البخاري فتح الباري ٣/ ٢٤١، وصححه  
٢١/ ١٦٥ من حديث أبي هريرة

وقال طائفة وفاته يجب أن يطعم عنه لكن يوم مسكراً، لأنه صوم واجب سفه بانه حر عنه لوجب الإطعام عنه، كالشيخ ابن حجر إذا ترك الصيام لعجزه عنه<sup>(١)</sup> ولما من مات بعد تمكنه من القضاء منه يصومه، بتعب طعنه والمالكية والحنابلة، وهو أشهر لقول عبد الله بن عمر، وهو قول الشافعية والشافعية وابن عثمة وابن عبيد إلى أنه يطعم عنه ككسر يوم مسكراً، لحديث ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: من مات وعليه صوم شهر فليطعم عنه مكان كل يوم مسكراً<sup>(٢)</sup>، وعن عائشة رضي الله عنها قالت: يرضع عنه في قضاء رمضان ولا يصوم<sup>(٣)</sup>

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سئل عن رجل مات وعليه صوم شهر، وعنه صوم رمضان؟ قال: لا، رمضان يقطع عنه، وما انفاد رمضان عنه، ولأن الصوم لا تجزئه إلا إية حال أحله فكذلك بعد الموت

(١) فتح الباري ٣/ ٢٦٩، روي عن ابن عمر رضي الله عنهما  
الشيخ النووي ٢٤٢، وصححه ابن حجر ١٠٠٨  
٣٠٢، وصححه ابن حجر ٢٤٢

(٢) حديث ابن عمر رضي الله عنهما وقوله صيام شهر  
أخرجه البخاري (٢٤٢) ٤٧، روي عن ابن عمر رضي الله عنهما  
وأما ١٩٠ عن أبي هريرة رضي الله عنه  
عن عمر

كالصلاة

وكذا إن عاقتنا عن أنفسها ورويتها<sup>(١)</sup>

إلا أنهم احتملوا في إذا انقطعت حواشي  
ولديها، فذهب الشافعية في أظهر الأقوال  
عندهم والحاشية ويحدها في أن عليها  
المضى، وإلزام مسكن عن كل يوم، لأنها  
داعية في عموم قوله تعالى ﴿وَعَلَى الْوَرِثَةِ

يُؤْتُونَ بِذِيَةِ طَعَامٍ مَسْكِينًا﴾<sup>(٢)</sup>

وسبق صغير ابن عباس رضي الله عنها  
هذه الآية (ك ١٠)

قال ابن قدامة: وروي ذلك عن ابن  
عمر رضي الله عنها، ولا يخالف فيها في  
الصحة رضي الله عنهم، ولأنه ظهر من  
نفس عاصم عن طريق الحنفية موجب له  
الكراهة كالتحريم<sup>(٣)</sup>.

وذهب الحنفية وعطاء بن أبي رباح  
واحسن الصحابة والشافعية وسعيد بن جبير  
والزهري وربيعة والأوزاعي والثوري وأبو حنيفة  
وأبو ثور - وهو وجه عند الشافعية - إلى أنه لا  
يحب عليها العذية بل تسحب في<sup>(٤)</sup>، لما  
روى عن النبي ﷺ أنه قال: إذا ألبس وصع  
عن المسافر الصرع وبسط الصلاة، وعن

ذهب الشافعية في أصبح القرويين في  
الملك عدم، كما في الثوري وداود  
والحسن البصري والزهري وفتاة وبنو ثور  
وداود إلى أنه يصام عنه<sup>(٥)</sup>، يقول  
النسائي: «من مات وعليه صيام صام عنه  
وليّه»<sup>(٦)</sup>، ولأنه قال لأمره، ثابت له أن  
أبي مات وعليها صوم بدر فأصوم عنها؟  
وصحي عن أمك<sup>(٧)</sup>، وقد الشافعية سواء  
في هذا الحكم بين من قاله الصيام بمصر  
كأمره، أو بقبر عمر كالتعدي للغير؟  
ما قبل القضاء، لما قاله: كما أن الشافعية لم  
يمزقوا في ذلك بين من قاله صيام رمضان  
وسن من قاله صيام لسوء والكدرات،  
لعموم الأدلة في ذلك<sup>(٨)</sup>.

الحاصل والموضع إذا انقطعت حواشي ولديها  
١٥ - اتفق المذهب على أن حاصل التوضيع  
إذا انقطعت حواشي من الصوم على نفسها  
فديها القضاء ولا فدية عليها كالزهرى،

(١) انظر السلسلة

(٢) حديث: من مات وعليه صيام صام عنه ياله

أصححه البخاري وضع الثوري ١٩٢٤، وسلم  
(٨٠٣٢٢) من حديث عائشة

(٣) حديث: أنه ﷺ قال: لا إله إلا الله  
وعليها يوم دار

أمره مسلم (٢٠٤٤) من حديث: من مات

١٥ - مني الحديث ٢٢٩١٦

(١) المجموع لثوري ١٢٧/٦ - ١٢٩، والنفى لار الله  
٩٢٩/٣ - ٩٣٠، والشافعية ٩٧/٦، والشافعية ٩٧/٦

٣٥٩/٦ وما بعده

(٢) سنن الشافعية ٨٢/٢

(٣) انظر السلسلة

(٤) المصادر المصنف

فهو نظر اربعين في شخصان وهو حصو -  
 القدر بمصر ، في خلاص اسمه

من آخر قضاء رمضان مع بيكاته حتى دخل  
 رمضان الآخر

١٦ - من المصنف على أنه إذا كان على  
 الإنسان قضاء رمضان في بعضه ، وادعاه في  
 أن يحل رمضان ، وكان معذور في تأخير  
 القضاء بأن أسير مرضه أو سفره وسجنه ،  
 حله في الأخير مداه العذر ولو بقي سجن ،  
 ولا يلزمه القضاء بعد سجنه وإن تكرر دعور  
 شهر رمضان ، لأنه يجوز تأخير واحد أداء رمضان  
 بهذا العذر ما دام القضاء أولى بأجواز

ولكنهم قيلوا ليس حر قضاء رمضان  
 حتى يدخل رمضان الآخر بعد عذر هل يجب  
 عليه جديده مع القضاء أو لا ؟

ذهب جمهور الفقهاء - وهم المالكية  
 والشيعة والحنابلة - إلى عشر ذي الحجة  
 وأبو هريرة رضي الله عنهم وعنه  
 سمعنا من جده روى طائفة من أبي رباح  
 وأبو سمير بن محمد وأبو هريرة وأبو أيمن  
 وإسحاق السوسي - أن يوم الجمعة مع  
 القضاء ، وفيه من جده روى طائفة من كثر يوم

وذهب الحنفية والحنابلة بصري وأبوهم  
 البخاري وثقلوا وألزموا من (١) فيه ، بل أنه لا

الحاصل أو لرمح الصبح أو لصباحه قال  
 سفيان ، وأنه لو قال في رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم أو كذبه ؟

وذهب المالكية والحنابلة - وهو قول ثالث  
 عند الشافعية - إلى - أن من غفل عن بعض  
 صلاة فدية عليها ، وإن لم يرمح الصبح ونهض  
 ونهض ، لأن المرمح يمكنه أن يستريح  
 لو نهد ، بخلاف الحنفية ، ولأن الحنفية  
 متصل بالحنبل ، فحرف عنه كما حرم على  
 بعض أعضائهم ، ولأن الحنفية اضطرب بعض  
 فيها ، فهي كالتبريد ، ورمح الصبح اضطرب  
 بنفسها ، فوجب عليه العدة

وذهب بعض علمي الحنفية ومنه  
 ابن عمر ، أن من غفل عن بعض من حرم رمحي  
 الله عليه إلى منها ينظران ويظنهما (٢)  
 قضاء عليها

وقال الشافعية والأصح أنه يلحق  
 بالرمح في إحكامه العدة مع القضاء من  
 نظر إتقانه في بعضه أو جزاء عشرة  
 صرف كل صلاة بعد في حقه ، فيجب عليه

حديثه ، لأن ذلك من غير العلم الصحيح بغير  
 فصلان ،  
 خرج في سنة ٨٠٢٢ من حديثه ، في ذلك  
 حديث

(١) سنة ٩٦٢ ، في تاريخ الطبرستان ٩٦٢ ، وفي مسند  
 ٩٦٢ ، وفي ٩٦٢ ، وفي ٩٦٢

(٢) لصحة الحديث ٩٦٢

(١) من المحتاج ١٢

لديه عليه، لأنه حرم واجب فلم يجب عليه  
في ما حرمه عليه، لأن العبدية تحت حلالا من  
تصور عند المحرم عن تخصيصه محر لا  
يرجى معه العقوبة عاقبة، كما في حق التمتع  
مطلق، ولم يوجد العترة لأنه فادر على  
الفقه، فلا معنى لإيجاب البدية  
من أنظر في رمضان عدواتا بغير الخراج.

١٧ - مختلف الفقهاء في وجوب الكفارة و  
عليه على من أنظر في نهار رمضان عدواتا  
غير احتياج  
ذهب شافعية وإمامية في أنه لا يجب  
عليه كفارة ولا قنبة، وإنما عليه صدقة اليوم  
الذي أنظر فيه، لقول أبي حنيفة  
استعداد عبد مبيح<sup>١</sup>، وأما لأصل  
عدم الكفارة أو العترة إلا فيما ورد به الشرع،  
ولأنه النظر بغير حرج فلم يجب الكفارة، ولا  
يصح قيامه على الخلاء، لأن كونه إلى  
الزجر منه نفس، والحكم في التعتدي به  
كده، وإن عد ذهب سعيد بن جبير  
وإبن سيرين والشافعية ومالك بن أنس  
وإمامية<sup>٢</sup>.

١٧ - مختلف الفقهاء في وجوب الكفارة و  
عليه على من أنظر في نهار رمضان عدواتا  
غير احتياج

ذهب شافعية وإمامية في أنه لا يجب  
عليه كفارة ولا قنبة، وإنما عليه صدقة اليوم  
الذي أنظر فيه، لقول أبي حنيفة  
استعداد عبد مبيح<sup>١</sup>، وأما لأصل  
عدم الكفارة أو العترة إلا فيما ورد به الشرع،  
ولأنه النظر بغير حرج فلم يجب الكفارة، ولا  
يصح قيامه على الخلاء، لأن كونه إلى  
الزجر منه نفس، والحكم في التعتدي به  
كده، وإن عد ذهب سعيد بن جبير  
وإبن سيرين والشافعية ومالك بن أنس  
وإمامية<sup>٢</sup>.

١ - قوله "استعداد عبد مبيح" أي الذي يبيح  
٢ - قوله "وإمامية" أي الإمامية

٣ - قوله "وإمامية" أي الإمامية

٤ - قوله "وإمامية" أي الإمامية

أما لا يبعد له التعتدي أو التندوي  
كلع الحصة أو لثواب أو لثواب ومجرب فلا  
تجب فيه كفارة عند الجميع، وقد إن بشر  
دون الخراج فخر أو استسمى<sup>١</sup>  
وعلى مطلق أن عليه تحرير ربه فإن لم  
يحدد مدته أو بشره أو عتروا صاعا من  
طعام

ذهب المالكية إلى وجوب الكفارة عليه  
بشرط ما أن يخطر متعبدا، وأن يكون  
محررا، وأن يأكل أو يشرب من طعم اللحم  
وأن يكون الإحصار في رمضان الحاضر، وأن  
يكون عند سحره الوجوب الذي دفعه وإن  
جهل وجوب الكفارة به، والكفارة الواجبة في  
هذا حد أن يكفه ما في الكفارة الواجبة  
بالحيض، لأنه إحصار في رمضان فأنه الحيض.

١ - قوله "أو استسمى" أي استسمى

والانصاف في مصطلح \* (تمتع ب ١٦) .  
وهدي ورائد

ترك واجبات الحج \*

٢٠ - اتفق الفقهاء على أنه يجب عليه في ترك  
واجبات الحج والمعدة كترك الإحرام من  
اللباس وترك الأقوي بالمزمنة، وترك اللبس  
بمسمى لبني الشرب، وترك الرمي  
للجمرات، وترك طواف التوداع، وغير ذلك  
من المفردات التي لا يفتقر الحج لغواتها  
والواجب في هذا كله أنقامهم لنحو شاه  
مستوفية لشروط الأصحية من يقدر عليها،  
فإن عجز عنها صام ثلاثة أيام في الحج وسبعة  
إذا رجع إلى أهله كالمستوع \* عن خلاف  
بين الفقهاء ينظر تفصيله في (حج ب ١٢٦)  
ومعدها

وهل العدة يجب في ترك الرمي كله أو في  
ترك الرمي للجمر من أحجار الثلاثة، أو في ترك  
رمي ثلاث حصيات من الحصيات السبع  
وهكذا في الحديث؟

تفصيل ذلك في مصطلح حج ب  
٥٨، ٥٩، ٥٨، ٥٩ وما بعدها

عمل محظور من محظورات الإحرام

٢١ - اتفق الفقهاء على أنه إذا ارتكب محظور

حيث إن كلا من هك حرمة الصيام في تيار  
ومضان معصية<sup>١١</sup>

ثانيا - تلفذه في الحج

١٨ - ذكر الفقهاء أن عدة الحج تمت في حج  
التمتع والقران، وفي ترك واحد من واحد  
الحج والعمرة، وفي فعل محظور من محظورات  
الإحرام، وفي المفرد والإحصار  
وانصرفوا في بعض تفاصيل هذه الأحكام  
واستعملوا في بعضها كما يلي

المتمتع والقران

١٩ - أجمع الفقهاء على أن على الفار  
والتمتع عليه، وفي دفع شاة أو غيرها من  
الأنعام، لقول الله تعالى في المتمتع ﴿مَنْ عَسَى  
أَنْ يَكُونَ بِآخِرَةٍ مِنْ أَفْحَقٍ مِمَّا اسْتَبْرَأَ مِنْكَ فَأَمْشِرْ  
مِنْ ثَمَرِهَا صِبْأً نَفْسَهُ أَمْ يَكُنْ مِنْ أَفْحَقٍ مِمَّا يَسْتَفْهِمُ  
أَمْ يَكُنْ مِنْ أَفْحَقٍ مِمَّا يَسْتَفْهِمُ﴾ ولا يراه في  
القران إذا رجع الدم عن الأنعام لأنه جمع  
بين السك في وقت أحدهما، وفي ترك  
على الفار وقد جمع بينهما في الإحرام إن كان  
م بحر الفار وأصبح أهدي فمبها صيام  
ثلاثة أيام في الحج وسبعة عند رجوعها إلى  
بلادها

١١ - الحاشية ٢ ٩٧ ٩٨ - مرجع ٣٢٨ ٣٢٩  
والمراد ٣٢٩  
١٢ - الحاشية ٢ ٩٧ ٩٨ - مرجع ٣٢٨ ٣٢٩

١٣ - الحاشية ٢ ٩٧ ٩٨ - مرجع ٣٢٨ ٣٢٩  
والمراد ٣٢٩



ويكون عند حبيبة وأفالكية والجنانية من بيت ص - المسمى، وإلا فمن حال المسلمين على قدر سمعهم، والأبزر كأحدهم، وهو مرض على الكفاية

وقال الشافعية يجب اللان الذي يقضى به الأسير عن الأسير إن كان له مال، وإلا وجب له بيت مال المسلمين إن كان قد بعت، وإلا

والتعصيل في مصطلح (أشرف ص ٥٦)

الافتداء بتعليم المسلمين ما يقيدهم

٢٤ - يجوز إلقاء أسرى كفال من عبيدهم المسلمين ما يسمعهم كتعب القربة والحنانة أو نعيمهم حرمة قاصده واسبابه، أو جدته من تصاعدت البقرة، لأن تعليم مثل هذه الحرف والتصاعدات يقوم مقام مال ويقوم به، وقد ورد عن ابن عباس أنه قال كان من أسرى من الأسرى يبيع بدر لم يكن هم داء، فجعل رسول الله ﷺ داءه أن يعلم أولاد لانصار الكعبة<sup>(١)</sup>

الافتداء بشمال الأسرى

٢٥ - ذهب جمهور الفقهاء إلى أن إلقاء داء أسرى لشركيين بأسرى المسلمين، لا يروي

والفصل مخطوفا من مخطوطات الجمع أو حمرة عليه مدية أو كدرة حسب المخطوط الذي ارتكبه ليعمل بعض مخطوطات الإعراف كطبخ بصد للجمع كنية. يبي عبره لا يصد للجمع، وعليه تختلف القدية الواجبة في هذا من المدية الواجبة في ذلك<sup>(٢)</sup>

وتعصيل هذه المدية، وهل هي غيرة أو مربية، مغيرة أو مربية؟ وهل تجب بمجرد تركب المخطوط أم يشترط اكتمالها لكرار الفعل وتمعه؟ أو استمرار ارتكابه بقدر رمية عدده في مصطلح (صح ص ١٠٨ و حرام ص ١٤٥ وما بعده)

القوات والإحصار

٢٦ - ذهب جمهور الفقهاء إلى وجوب دفع عدي على الإحصار، سواء كان محرما بجميع نفسه، أو مسمرا فقط أو كان فارسا، أي محرما بجميع وعمرة من

وتعصيل هذه المسألة في مصطلح الإحصار ص ٢٦ وما بعده

ثالثا - إلقاء الأسرى

الافتداء بشمال

٢٣ - اتفق الفقهاء على أن الأسير مسمرا في يدى الكفار يجب عداؤه وما يقضى به ذلك

١ - قوله في الإحصار ص ٢٦

٢ - قوله في الإحصار ص ٢٦

أشرف أشرف

١ - قوله في الإحصار ص ٢٦

عن ابن عباس عن النبي ﷺ انه قال: "من اصابه رجل من المشركين،<sup>(١)</sup>  
ودفع ابو حبيبة في إحدى رجليه عنه  
إلى انه لا يقصده الأسير اسلم بأمر  
الشركي، لأن في ذلك مصونة لكم،  
فاسراهم بعد ذلك لهم يهودون حراما عليا .  
والفصل في مصطلح (المري ف ٢٥)

## فَرَارٌ

التعريف -

١ - الفرار - هالكس - والمفر - بالفتح - له  
المهرب، يقال - فر من حرب فراراً أي  
هرب<sup>(٢)</sup> وفي القرآن الكريم قوله تعالى  
﴿ فَلْيَبْرِزْ مِنْهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ ﴾<sup>(٣)</sup>  
ولا يخرج العدو الاصطلاحي عن المعنى  
العمري<sup>(٤)</sup>

الاحكام المتعلقة بالفرار

أ - الفرار من الزكاة

٢ - المختلف الفقهاء في حكم الفرار من  
الزكاة، فقال المالكية وأهل السنة  
ومحمد بن الحسن من أصحابنا والأوزاعي  
ومسدد وأبو عبيد إنه يجرم الاحتيال  
للسداد الزكاة، ويجب مع أهله، كما  
كانت عهده ماثبة عليها قبل حلول مدراهم

## فرائض

انتظر إزوت



(١) ما جلد دوم - الصباح، ملك، وقد - الصحيح،  
والاخرين امجد والفرار  
(٢) حقه روح ٦٦  
(٣) الفقه من الفقه ١٤/٢٢٠ ط مودى

(٤) حديث عمران بن حصين عن النبي ﷺ انه قال: "من اصابه رجل من المشركين،  
ودفع ابو حبيبة في إحدى رجليه عنه  
إلى انه لا يقصده الأسير اسلم بأمر  
الشركي، لأن في ذلك مصونة لكم،  
فاسراهم بعد ذلك لهم يهودون حراما عليا .  
والفصل في مصطلح (المري ف ٢٥)





واصطلاحاً: هي الاستدلال بالأمر  
الظاهر على الأمر الخفي، وأيضاً هي ما يقع  
في النفس من نظر وحجة<sup>(١)</sup> وقسمها  
إلى الأثير إلى قسمين

الأول ما دل ظاهر هذا الحديث عليه  
والثاني فراسة العزيم وهو ما يوقعه الله تعالى  
في طوف أوليائه. فيعلمون أحوال بعض  
الأمم يسوع من الكرامات وأصلها النظر  
والحس

الثاني نوع يتعمق بالدلائل والتجارب  
وخلق والإحاطة تعرف به أحوال  
الناس<sup>(٢)</sup>

الألفاظ ذات الصلة

أ. التنبؤ

١. القياس: يتم من غالب يقوى برهانه وهو  
قائم، وهو الذي يتبع الآراء ويعرفها،  
ويعرف منه لرجل دأبه وأهله، والجمع،  
القدرة

ولا جرح لبعض الاصطلاحات عن بعض  
المعنى

والتخصص بين العبادات والفراسة أن كليهما  
معم على انتظار إلا أن يبين صراحة  
وقد مثل إلى فرعون هل ثقافة من

## فِرَاسَة

التعريف :-

١ - الفراسة لغة من فرس فلان ماضم،  
يعرس فرسية فرسية إذا خلق أمر الخبير،  
والفراسة مافتح الثقات على الخليل،  
وخلق ماكرها، وعلم بركوبها، والفراسة  
بكر الله هي النظر والتثبت والتأني في  
الشيء والبصر به، بذل تعرف فيه الخير،  
تعرفه بظن الصائب، وتعرس في الشيء،  
تعرسه، ورجل عارس على الدابة يتي  
عروسه

والعارس بضم الحاء من يعرس من  
لأنها كلها

وفي حديث «أنزل فراسة العزيم، فإنه  
سقط بهور الله عروساً»<sup>(٣)</sup>

١ - مصدر يعرس يعرس، من فرس، والفراسة في العربية الخبير.  
٢ - ١ - ٢ - ٣ - ٤ - ٥ - ٦ - ٧ - ٨ - ٩ - ١٠ - ١١ - ١٢ - ١٣ - ١٤ - ١٥ - ١٦ - ١٧ - ١٨ - ١٩ - ٢٠ - ٢١ - ٢٢ - ٢٣ - ٢٤ - ٢٥ - ٢٦ - ٢٧ - ٢٨ - ٢٩ - ٣٠ - ٣١ - ٣٢ - ٣٣ - ٣٤ - ٣٥ - ٣٦ - ٣٧ - ٣٨ - ٣٩ - ٤٠ - ٤١ - ٤٢ - ٤٣ - ٤٤ - ٤٥ - ٤٦ - ٤٧ - ٤٨ - ٤٩ - ٥٠ - ٥١ - ٥٢ - ٥٣ - ٥٤ - ٥٥ - ٥٦ - ٥٧ - ٥٨ - ٥٩ - ٦٠ - ٦١ - ٦٢ - ٦٣ - ٦٤ - ٦٥ - ٦٦ - ٦٧ - ٦٨ - ٦٩ - ٧٠ - ٧١ - ٧٢ - ٧٣ - ٧٤ - ٧٥ - ٧٦ - ٧٧ - ٧٨ - ٧٩ - ٨٠ - ٨١ - ٨٢ - ٨٣ - ٨٤ - ٨٥ - ٨٦ - ٨٧ - ٨٨ - ٨٩ - ٩٠ - ٩١ - ٩٢ - ٩٣ - ٩٤ - ٩٥ - ٩٦ - ٩٧ - ٩٨ - ٩٩ - ١٠٠ - ١٠١ - ١٠٢ - ١٠٣ - ١٠٤ - ١٠٥ - ١٠٦ - ١٠٧ - ١٠٨ - ١٠٩ - ١١٠ - ١١١ - ١١٢ - ١١٣ - ١١٤ - ١١٥ - ١١٦ - ١١٧ - ١١٨ - ١١٩ - ١٢٠ - ١٢١ - ١٢٢ - ١٢٣ - ١٢٤ - ١٢٥ - ١٢٦ - ١٢٧ - ١٢٨ - ١٢٩ - ١٣٠ - ١٣١ - ١٣٢ - ١٣٣ - ١٣٤ - ١٣٥ - ١٣٦ - ١٣٧ - ١٣٨ - ١٣٩ - ١٤٠ - ١٤١ - ١٤٢ - ١٤٣ - ١٤٤ - ١٤٥ - ١٤٦ - ١٤٧ - ١٤٨ - ١٤٩ - ١٥٠ - ١٥١ - ١٥٢ - ١٥٣ - ١٥٤ - ١٥٥ - ١٥٦ - ١٥٧ - ١٥٨ - ١٥٩ - ١٦٠ - ١٦١ - ١٦٢ - ١٦٣ - ١٦٤ - ١٦٥ - ١٦٦ - ١٦٧ - ١٦٨ - ١٦٩ - ١٧٠ - ١٧١ - ١٧٢ - ١٧٣ - ١٧٤ - ١٧٥ - ١٧٦ - ١٧٧ - ١٧٨ - ١٧٩ - ١٨٠ - ١٨١ - ١٨٢ - ١٨٣ - ١٨٤ - ١٨٥ - ١٨٦ - ١٨٧ - ١٨٨ - ١٨٩ - ١٩٠ - ١٩١ - ١٩٢ - ١٩٣ - ١٩٤ - ١٩٥ - ١٩٦ - ١٩٧ - ١٩٨ - ١٩٩ - ٢٠٠ - ٢٠١ - ٢٠٢ - ٢٠٣ - ٢٠٤ - ٢٠٥ - ٢٠٦ - ٢٠٧ - ٢٠٨ - ٢٠٩ - ٢١٠ - ٢١١ - ٢١٢ - ٢١٣ - ٢١٤ - ٢١٥ - ٢١٦ - ٢١٧ - ٢١٨ - ٢١٩ - ٢٢٠ - ٢٢١ - ٢٢٢ - ٢٢٣ - ٢٢٤ - ٢٢٥ - ٢٢٦ - ٢٢٧ - ٢٢٨ - ٢٢٩ - ٢٣٠ - ٢٣١ - ٢٣٢ - ٢٣٣ - ٢٣٤ - ٢٣٥ - ٢٣٦ - ٢٣٧ - ٢٣٨ - ٢٣٩ - ٢٤٠ - ٢٤١ - ٢٤٢ - ٢٤٣ - ٢٤٤ - ٢٤٥ - ٢٤٦ - ٢٤٧ - ٢٤٨ - ٢٤٩ - ٢٥٠ - ٢٥١ - ٢٥٢ - ٢٥٣ - ٢٥٤ - ٢٥٥ - ٢٥٦ - ٢٥٧ - ٢٥٨ - ٢٥٩ - ٢٦٠ - ٢٦١ - ٢٦٢ - ٢٦٣ - ٢٦٤ - ٢٦٥ - ٢٦٦ - ٢٦٧ - ٢٦٨ - ٢٦٩ - ٢٧٠ - ٢٧١ - ٢٧٢ - ٢٧٣ - ٢٧٤ - ٢٧٥ - ٢٧٦ - ٢٧٧ - ٢٧٨ - ٢٧٩ - ٢٨٠ - ٢٨١ - ٢٨٢ - ٢٨٣ - ٢٨٤ - ٢٨٥ - ٢٨٦ - ٢٨٧ - ٢٨٨ - ٢٨٩ - ٢٩٠ - ٢٩١ - ٢٩٢ - ٢٩٣ - ٢٩٤ - ٢٩٥ - ٢٩٦ - ٢٩٧ - ٢٩٨ - ٢٩٩ - ٣٠٠ - ٣٠١ - ٣٠٢ - ٣٠٣ - ٣٠٤ - ٣٠٥ - ٣٠٦ - ٣٠٧ - ٣٠٨ - ٣٠٩ - ٣١٠ - ٣١١ - ٣١٢ - ٣١٣ - ٣١٤ - ٣١٥ - ٣١٦ - ٣١٧ - ٣١٨ - ٣١٩ - ٣٢٠ - ٣٢١ - ٣٢٢ - ٣٢٣ - ٣٢٤ - ٣٢٥ - ٣٢٦ - ٣٢٧ - ٣٢٨ - ٣٢٩ - ٣٣٠ - ٣٣١ - ٣٣٢ - ٣٣٣ - ٣٣٤ - ٣٣٥ - ٣٣٦ - ٣٣٧ - ٣٣٨ - ٣٣٩ - ٣٤٠ - ٣٤١ - ٣٤٢ - ٣٤٣ - ٣٤٤ - ٣٤٥ - ٣٤٦ - ٣٤٧ - ٣٤٨ - ٣٤٩ - ٣٥٠ - ٣٥١ - ٣٥٢ - ٣٥٣ - ٣٥٤ - ٣٥٥ - ٣٥٦ - ٣٥٧ - ٣٥٨ - ٣٥٩ - ٣٦٠ - ٣٦١ - ٣٦٢ - ٣٦٣ - ٣٦٤ - ٣٦٥ - ٣٦٦ - ٣٦٧ - ٣٦٨ - ٣٦٩ - ٣٧٠ - ٣٧١ - ٣٧٢ - ٣٧٣ - ٣٧٤ - ٣٧٥ - ٣٧٦ - ٣٧٧ - ٣٧٨ - ٣٧٩ - ٣٨٠ - ٣٨١ - ٣٨٢ - ٣٨٣ - ٣٨٤ - ٣٨٥ - ٣٨٦ - ٣٨٧ - ٣٨٨ - ٣٨٩ - ٣٩٠ - ٣٩١ - ٣٩٢ - ٣٩٣ - ٣٩٤ - ٣٩٥ - ٣٩٦ - ٣٩٧ - ٣٩٨ - ٣٩٩ - ٤٠٠ - ٤٠١ - ٤٠٢ - ٤٠٣ - ٤٠٤ - ٤٠٥ - ٤٠٦ - ٤٠٧ - ٤٠٨ - ٤٠٩ - ٤١٠ - ٤١١ - ٤١٢ - ٤١٣ - ٤١٤ - ٤١٥ - ٤١٦ - ٤١٧ - ٤١٨ - ٤١٩ - ٤٢٠ - ٤٢١ - ٤٢٢ - ٤٢٣ - ٤٢٤ - ٤٢٥ - ٤٢٦ - ٤٢٧ - ٤٢٨ - ٤٢٩ - ٤٣٠ - ٤٣١ - ٤٣٢ - ٤٣٣ - ٤٣٤ - ٤٣٥ - ٤٣٦ - ٤٣٧ - ٤٣٨ - ٤٣٩ - ٤٤٠ - ٤٤١ - ٤٤٢ - ٤٤٣ - ٤٤٤ - ٤٤٥ - ٤٤٦ - ٤٤٧ - ٤٤٨ - ٤٤٩ - ٤٥٠ - ٤٥١ - ٤٥٢ - ٤٥٣ - ٤٥٤ - ٤٥٥ - ٤٥٦ - ٤٥٧ - ٤٥٨ - ٤٥٩ - ٤٦٠ - ٤٦١ - ٤٦٢ - ٤٦٣ - ٤٦٤ - ٤٦٥ - ٤٦٦ - ٤٦٧ - ٤٦٨ - ٤٦٩ - ٤٧٠ - ٤٧١ - ٤٧٢ - ٤٧٣ - ٤٧٤ - ٤٧٥ - ٤٧٦ - ٤٧٧ - ٤٧٨ - ٤٧٩ - ٤٨٠ - ٤٨١ - ٤٨٢ - ٤٨٣ - ٤٨٤ - ٤٨٥ - ٤٨٦ - ٤٨٧ - ٤٨٨ - ٤٨٩ - ٤٩٠ - ٤٩١ - ٤٩٢ - ٤٩٣ - ٤٩٤ - ٤٩٥ - ٤٩٦ - ٤٩٧ - ٤٩٨ - ٤٩٩ - ٥٠٠ - ٥٠١ - ٥٠٢ - ٥٠٣ - ٥٠٤ - ٥٠٥ - ٥٠٦ - ٥٠٧ - ٥٠٨ - ٥٠٩ - ٥١٠ - ٥١١ - ٥١٢ - ٥١٣ - ٥١٤ - ٥١٥ - ٥١٦ - ٥١٧ - ٥١٨ - ٥١٩ - ٥٢٠ - ٥٢١ - ٥٢٢ - ٥٢٣ - ٥٢٤ - ٥٢٥ - ٥٢٦ - ٥٢٧ - ٥٢٨ - ٥٢٩ - ٥٣٠ - ٥٣١ - ٥٣٢ - ٥٣٣ - ٥٣٤ - ٥٣٥ - ٥٣٦ - ٥٣٧ - ٥٣٨ - ٥٣٩ - ٥٤٠ - ٥٤١ - ٥٤٢ - ٥٤٣ - ٥٤٤ - ٥٤٥ - ٥٤٦ - ٥٤٧ - ٥٤٨ - ٥٤٩ - ٥٥٠ - ٥٥١ - ٥٥٢ - ٥٥٣ - ٥٥٤ - ٥٥٥ - ٥٥٦ - ٥٥٧ - ٥٥٨ - ٥٥٩ - ٥٦٠ - ٥٦١ - ٥٦٢ - ٥٦٣ - ٥٦٤ - ٥٦٥ - ٥٦٦ - ٥٦٧ - ٥٦٨ - ٥٦٩ - ٥٧٠ - ٥٧١ - ٥٧٢ - ٥٧٣ - ٥٧٤ - ٥٧٥ - ٥٧٦ - ٥٧٧ - ٥٧٨ - ٥٧٩ - ٥٨٠ - ٥٨١ - ٥٨٢ - ٥٨٣ - ٥٨٤ - ٥٨٥ - ٥٨٦ - ٥٨٧ - ٥٨٨ - ٥٨٩ - ٥٩٠ - ٥٩١ - ٥٩٢ - ٥٩٣ - ٥٩٤ - ٥٩٥ - ٥٩٦ - ٥٩٧ - ٥٩٨ - ٥٩٩ - ٦٠٠ - ٦٠١ - ٦٠٢ - ٦٠٣ - ٦٠٤ - ٦٠٥ - ٦٠٦ - ٦٠٧ - ٦٠٨ - ٦٠٩ - ٦١٠ - ٦١١ - ٦١٢ - ٦١٣ - ٦١٤ - ٦١٥ - ٦١٦ - ٦١٧ - ٦١٨ - ٦١٩ - ٦٢٠ - ٦٢١ - ٦٢٢ - ٦٢٣ - ٦٢٤ - ٦٢٥ - ٦٢٦ - ٦٢٧ - ٦٢٨ - ٦٢٩ - ٦٣٠ - ٦٣١ - ٦٣٢ - ٦٣٣ - ٦٣٤ - ٦٣٥ - ٦٣٦ - ٦٣٧ - ٦٣٨ - ٦٣٩ - ٦٤٠ - ٦٤١ - ٦٤٢ - ٦٤٣ - ٦٤٤ - ٦٤٥ - ٦٤٦ - ٦٤٧ - ٦٤٨ - ٦٤٩ - ٦٥٠ - ٦٥١ - ٦٥٢ - ٦٥٣ - ٦٥٤ - ٦٥٥ - ٦٥٦ - ٦٥٧ - ٦٥٨ - ٦٥٩ - ٦٦٠ - ٦٦١ - ٦٦٢ - ٦٦٣ - ٦٦٤ - ٦٦٥ - ٦٦٦ - ٦٦٧ - ٦٦٨ - ٦٦٩ - ٦٧٠ - ٦٧١ - ٦٧٢ - ٦٧٣ - ٦٧٤ - ٦٧٥ - ٦٧٦ - ٦٧٧ - ٦٧٨ - ٦٧٩ - ٦٨٠ - ٦٨١ - ٦٨٢ - ٦٨٣ - ٦٨٤ - ٦٨٥ - ٦٨٦ - ٦٨٧ - ٦٨٨ - ٦٨٩ - ٦٩٠ - ٦٩١ - ٦٩٢ - ٦٩٣ - ٦٩٤ - ٦٩٥ - ٦٩٦ - ٦٩٧ - ٦٩٨ - ٦٩٩ - ٧٠٠ - ٧٠١ - ٧٠٢ - ٧٠٣ - ٧٠٤ - ٧٠٥ - ٧٠٦ - ٧٠٧ - ٧٠٨ - ٧٠٩ - ٧١٠ - ٧١١ - ٧١٢ - ٧١٣ - ٧١٤ - ٧١٥ - ٧١٦ - ٧١٧ - ٧١٨ - ٧١٩ - ٧٢٠ - ٧٢١ - ٧٢٢ - ٧٢٣ - ٧٢٤ - ٧٢٥ - ٧٢٦ - ٧٢٧ - ٧٢٨ - ٧٢٩ - ٧٣٠ - ٧٣١ - ٧٣٢ - ٧٣٣ - ٧٣٤ - ٧٣٥ - ٧٣٦ - ٧٣٧ - ٧٣٨ - ٧٣٩ - ٧٤٠ - ٧٤١ - ٧٤٢ - ٧٤٣ - ٧٤٤ - ٧٤٥ - ٧٤٦ - ٧٤٧ - ٧٤٨ - ٧٤٩ - ٧٥٠ - ٧٥١ - ٧٥٢ - ٧٥٣ - ٧٥٤ - ٧٥٥ - ٧٥٦ - ٧٥٧ - ٧٥٨ - ٧٥٩ - ٧٦٠ - ٧٦١ - ٧٦٢ - ٧٦٣ - ٧٦٤ - ٧٦٥ - ٧٦٦ - ٧٦٧ - ٧٦٨ - ٧٦٩ - ٧٧٠ - ٧٧١ - ٧٧٢ - ٧٧٣ - ٧٧٤ - ٧٧٥ - ٧٧٦ - ٧٧٧ - ٧٧٨ - ٧٧٩ - ٧٨٠ - ٧٨١ - ٧٨٢ - ٧٨٣ - ٧٨٤ - ٧٨٥ - ٧٨٦ - ٧٨٧ - ٧٨٨ - ٧٨٩ - ٧٩٠ - ٧٩١ - ٧٩٢ - ٧٩٣ - ٧٩٤ - ٧٩٥ - ٧٩٦ - ٧٩٧ - ٧٩٨ - ٧٩٩ - ٨٠٠ - ٨٠١ - ٨٠٢ - ٨٠٣ - ٨٠٤ - ٨٠٥ - ٨٠٦ - ٨٠٧ - ٨٠٨ - ٨٠٩ - ٨١٠ - ٨١١ - ٨١٢ - ٨١٣ - ٨١٤ - ٨١٥ - ٨١٦ - ٨١٧ - ٨١٨ - ٨١٩ - ٨٢٠ - ٨٢١ - ٨٢٢ - ٨٢٣ - ٨٢٤ - ٨٢٥ - ٨٢٦ - ٨٢٧ - ٨٢٨ - ٨٢٩ - ٨٣٠ - ٨٣١ - ٨٣٢ - ٨٣٣ - ٨٣٤ - ٨٣٥ - ٨٣٦ - ٨٣٧ - ٨٣٨ - ٨٣٩ - ٨٤٠ - ٨٤١ - ٨٤٢ - ٨٤٣ - ٨٤٤ - ٨٤٥ - ٨٤٦ - ٨٤٧ - ٨٤٨ - ٨٤٩ - ٨٥٠ - ٨٥١ - ٨٥٢ - ٨٥٣ - ٨٥٤ - ٨٥٥ - ٨٥٦ - ٨٥٧ - ٨٥٨ - ٨٥٩ - ٨٦٠ - ٨٦١ - ٨٦٢ - ٨٦٣ - ٨٦٤ - ٨٦٥ - ٨٦٦ - ٨٦٧ - ٨٦٨ - ٨٦٩ - ٨٧٠ - ٨٧١ - ٨٧٢ - ٨٧٣ - ٨٧٤ - ٨٧٥ - ٨٧٦ - ٨٧٧ - ٨٧٨ - ٨٧٩ - ٨٨٠ - ٨٨١ - ٨٨٢ - ٨٨٣ - ٨٨٤ - ٨٨٥ - ٨٨٦ - ٨٨٧ - ٨٨٨ - ٨٨٩ - ٨٩٠ - ٨٩١ - ٨٩٢ - ٨٩٣ - ٨٩٤ - ٨٩٥ - ٨٩٦ - ٨٩٧ - ٨٩٨ - ٨٩٩ - ٩٠٠ - ٩٠١ - ٩٠٢ - ٩٠٣ - ٩٠٤ - ٩٠٥ - ٩٠٦ - ٩٠٧ - ٩٠٨ - ٩٠٩ - ٩١٠ - ٩١١ - ٩١٢ - ٩١٣ - ٩١٤ - ٩١٥ - ٩١٦ - ٩١٧ - ٩١٨ - ٩١٩ - ٩٢٠ - ٩٢١ - ٩٢٢ - ٩٢٣ - ٩٢٤ - ٩٢٥ - ٩٢٦ - ٩٢٧ - ٩٢٨ - ٩٢٩ - ٩٣٠ - ٩٣١ - ٩٣٢ - ٩٣٣ - ٩٣٤ - ٩٣٥ - ٩٣٦ - ٩٣٧ - ٩٣٨ - ٩٣٩ - ٩٤٠ - ٩٤١ - ٩٤٢ - ٩٤٣ - ٩٤٤ - ٩٤٥ - ٩٤٦ - ٩٤٧ - ٩٤٨ - ٩٤٩ - ٩٥٠ - ٩٥١ - ٩٥٢ - ٩٥٣ - ٩٥٤ - ٩٥٥ - ٩٥٦ - ٩٥٧ - ٩٥٨ - ٩٥٩ - ٩٦٠ - ٩٦١ - ٩٦٢ - ٩٦٣ - ٩٦٤ - ٩٦٥ - ٩٦٦ - ٩٦٧ - ٩٦٨ - ٩٦٩ - ٩٧٠ - ٩٧١ - ٩٧٢ - ٩٧٣ - ٩٧٤ - ٩٧٥ - ٩٧٦ - ٩٧٧ - ٩٧٨ - ٩٧٩ - ٩٨٠ - ٩٨١ - ٩٨٢ - ٩٨٣ - ٩٨٤ - ٩٨٥ - ٩٨٦ - ٩٨٧ - ٩٨٨ - ٩٨٩ - ٩٩٠ - ٩٩١ - ٩٩٢ - ٩٩٣ - ٩٩٤ - ٩٩٥ - ٩٩٦ - ٩٩٧ - ٩٩٨ - ٩٩٩ - ١٠٠٠ - ١٠٠١ - ١٠٠٢ - ١٠٠٣ - ١٠٠٤ - ١٠٠٥ - ١٠٠٦ - ١٠٠٧ - ١٠٠٨ - ١٠٠٩ - ١٠١٠ - ١٠١١ - ١٠١٢ - ١٠١٣ - ١٠١٤ - ١٠١٥ - ١٠١٦ - ١٠١٧ - ١٠١٨ - ١٠١٩ - ١٠٢٠ - ١٠٢١ - ١٠٢٢ - ١٠٢٣ - ١٠٢٤ - ١٠٢٥ - ١٠٢٦ - ١٠٢٧ - ١٠٢٨ - ١٠٢٩ - ١٠٣٠ - ١٠٣١ - ١٠٣٢ - ١٠٣٣ - ١٠٣٤ - ١٠٣٥ - ١٠٣٦ - ١٠٣٧ - ١٠٣٨ - ١٠٣٩ - ١٠٤٠ - ١٠٤١ - ١٠٤٢ - ١٠٤٣ - ١٠٤٤ - ١٠٤٥ - ١٠٤٦ - ١٠٤٧ - ١٠٤٨ - ١٠٤٩ - ١٠٥٠ - ١٠٥١ - ١٠٥٢ - ١٠٥٣ - ١٠٥٤ - ١٠٥٥ - ١٠٥٦ - ١٠٥٧ - ١٠٥٨ - ١٠٥٩ - ١٠٦٠ - ١٠٦١ - ١٠٦٢ - ١٠٦٣ - ١٠٦٤ - ١٠٦٥ - ١٠٦٦ - ١٠٦٧ - ١٠٦٨ - ١٠٦٩ - ١٠٧٠ - ١٠٧١ - ١٠٧٢ - ١٠٧٣ - ١٠٧٤ - ١٠٧٥ - ١٠٧٦ - ١٠٧٧ - ١٠٧٨ - ١٠٧٩ - ١٠٨٠ - ١٠٨١ - ١٠٨٢ - ١٠٨٣ - ١٠٨٤ - ١٠٨٥ - ١٠٨٦ - ١٠٨٧ - ١٠٨٨ - ١٠٨٩ - ١٠٩٠ - ١٠٩١ - ١٠٩٢ - ١٠٩٣ - ١٠٩٤ - ١٠٩٥ - ١٠٩٦ - ١٠٩٧ - ١٠٩٨ - ١٠٩٩ - ١١٠٠ - ١١٠١ - ١١٠٢ - ١١٠٣ - ١١٠٤ - ١١٠٥ - ١١٠٦ - ١١٠٧ - ١١٠٨ - ١١٠٩ - ١١١٠ - ١١١١ - ١١١٢ - ١١١٣ - ١١١٤ - ١١١٥ - ١١١٦ - ١١١٧ - ١١١٨ - ١١١٩ - ١١٢٠ - ١١٢١ - ١١٢٢ - ١١٢٣ - ١١٢٤ - ١١٢٥ - ١١٢٦ - ١١٢٧ - ١١٢٨ - ١١٢٩ - ١١٣٠ - ١١٣١ - ١١٣٢ - ١١٣٣ - ١١٣٤ - ١١٣٥ - ١١٣٦ - ١١٣٧ - ١١٣٨ - ١١٣٩ - ١١٤٠ - ١١٤١ - ١١٤٢ - ١١٤٣ - ١١٤٤ - ١١٤٥ - ١١٤٦ - ١١٤٧ - ١١٤٨ - ١١٤٩ - ١١٥٠ - ١١٥١ - ١١٥٢ - ١١٥٣ - ١١٥٤ - ١١٥٥ - ١١٥٦ - ١١٥٧ - ١١٥٨ - ١١٥٩ - ١١٦٠ - ١١٦١ - ١١٦٢ - ١١٦٣ - ١١٦٤ - ١١٦٥ - ١١٦٦ - ١١٦٧ - ١١٦٨ - ١١٦٩ - ١١٧٠ - ١١٧١ - ١١٧٢ - ١١٧٣ - ١١٧٤ - ١١٧٥ - ١١٧٦ - ١١٧٧ - ١١٧٨ - ١١٧٩ - ١١٨٠ - ١١٨١ - ١١٨٢ - ١١٨٣ - ١١٨٤ - ١١٨٥ - ١١٨٦ - ١١٨٧ - ١١٨٨ - ١١٨٩ - ١١٩٠ - ١١٩١ - ١١٩٢ - ١١٩٣ - ١١٩٤ - ١١٩٥ - ١١٩٦ - ١١٩٧ - ١١٩٨ - ١١٩٩ - ١٢٠٠ - ١٢٠١ - ١٢٠٢ - ١٢٠٣ - ١٢٠٤ - ١٢٠٥ - ١٢٠٦ - ١٢٠٧ - ١٢٠٨ - ١٢٠٩ - ١٢١٠ - ١٢١١ - ١٢١٢ - ١٢١٣ - ١٢١٤ - ١٢١٥ - ١٢١٦ - ١٢١٧ - ١٢١٨ - ١٢١٩ - ١٢٢٠ - ١٢٢١ - ١٢٢٢ - ١٢٢٣ - ١٢٢٤ - ١٢٢٥ - ١٢٢٦ - ١٢٢٧ - ١٢٢٨ - ١٢٢٩ - ١٢٣٠ - ١٢٣١ - ١٢٣٢ - ١٢٣٣ - ١٢٣٤ - ١٢٣٥ - ١٢٣٦ - ١٢٣٧ - ١٢٣٨ - ١٢٣٩ - ١٢٤٠ - ١٢٤١ - ١٢٤٢ - ١٢٤٣ - ١٢٤٤ - ١٢٤٥ - ١٢٤٦ - ١٢٤٧ - ١٢٤٨ - ١٢٤٩ - ١٢٥٠ - ١٢٥١ - ١٢٥٢ - ١٢٥٣ - ١٢٥٤ - ١٢٥٥ - ١٢٥٦ - ١٢٥٧ - ١٢٥٨ - ١٢٥٩ - ١٢٦٠ - ١٢٦١ - ١٢٦٢ - ١٢٦٣ - ١٢٦٤ - ١٢٦٥ - ١٢٦٦ - ١٢٦٧ - ١٢٦٨ - ١٢٦٩ - ١٢٧٠ - ١٢٧١ - ١٢٧٢ - ١٢٧٣ - ١٢٧٤ - ١٢٧٥ - ١٢٧٦ - ١٢٧٧ - ١٢٧٨ - ١٢٧٩ - ١٢٨٠ - ١٢٨١ - ١٢٨٢ - ١٢٨٣ - ١٢٨٤ - ١٢٨٥ - ١٢٨٦ - ١٢٨٧ - ١٢٨٨ - ١٢٨٩ - ١٢٩٠ - ١٢٩١ - ١٢٩٢ - ١٢٩٣ - ١٢٩٤ - ١٢٩٥ - ١٢٩٦ - ١٢٩٧ - ١٢٩٨ - ١٢٩٩ - ١٣٠٠ - ١٣٠١ - ١٣٠٢ - ١٣٠٣ - ١٣٠٤ - ١٣٠٥ - ١٣٠٦ - ١٣٠٧ - ١٣٠٨ - ١٣٠٩ - ١٣١٠ - ١٣١١ - ١٣١٢ - ١٣١٣ - ١٣١٤ - ١٣١٥ - ١٣١٦ - ١٣١٧ - ١٣١٨ - ١٣١٩ - ١٣٢٠ - ١٣٢١ - ١٣٢٢ - ١٣٢٣ - ١٣٢٤ - ١٣٢٥ - ١٣٢٦ - ١٣٢٧ - ١٣٢٨ - ١٣٢٩ - ١٣٣٠ - ١٣٣١ - ١٣٣٢ - ١٣٣٣ - ١٣٣٤ - ١٣٣٥ - ١٣٣٦ - ١٣٣٧ - ١٣٣٨ - ١٣٣٩ - ١٣٤٠ - ١٣٤١ - ١٣٤٢ - ١٣٤٣ - ١٣٤٤ - ١٣٤٥ - ١٣٤٦ - ١٣٤٧ - ١٣٤٨ - ١٣٤٩ - ١٣٥٠ - ١٣٥١ - ١٣٥٢ - ١٣٥٣ - ١٣٥٤ - ١٣٥٥ - ١٣٥

يُشْتَوِيهِ <sup>١١</sup> قال الفرطبي في تفسير قوله تعالى ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾ روى الترمذي الحكيم في نوادر الأصول من حديث أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ أنه قال «وَالْمُؤْمِنِينَ» <sup>١٢</sup> وقوله ﷺ «انْقُرُوا فِرَاسَةَ نُؤْمِرٍ فَإِنَّهُ يَخْطَرُنَا» <sup>١٣</sup>

ونقل الفرطبي عن الشافعي وعبد بن الحسن أنها كتابا بدء الكلمة وروح على ما تفسده فقال أحدهما أوله مجازا، وثاني الآخر بل حذاد، فتبادر من حصر إلى روح فسأله فقال كنت نجار وأنا اليوم حذاد <sup>١٤</sup>

انتصار الفراسة من رسائل الإحيات

٥ - للمعتمد بن مؤمن لأخذ فراسته في خوصه عنه ما لم يرد ذلك إلى محذور شرعي  
أما فيما يتعلق بحقوق الماء فقد اختلف الفقهاء في اعتبار الفراسة من وسائل الإتيان في النضوء أو عدم اعتبارها  
ذهب العراقي من طهنية وابن العربي

الفراسة تكونها مبنية على الخس <sup>١٥</sup> فأجاب بأنها ليست مبنية بل هي من باب قياس الشيء، وهو أصل معمول به في انشاء <sup>١٦</sup>  
٢ - العبادة

٣ - العبادة لغة من عباد يعرف، عياد إذا رجع، وحسن، وظن

والصانف من كان صادق الخدس وشغل، وانطأ عاتق عن اللاد معنى يخيم حوله فيبد فرسه يشرب

والعبادة رجع الطائر واليماؤن بأسمائها وأصواتها وعمرها، وهي من عادة العرب وذكرت كثيرا في أشعارهم

ومن أشهر ما يروى، فكانوا يوصون بها، ويبدأ أنهم يلمحون عن طيوتات لصالة

ولا يخرج المعنى الاصطلاحي عن معنى لغوي <sup>١٧</sup>

والصلة بينها أن كلا من العبادة والفراسة معي عن النظر

حكم الإلهي

٤ - فراسة المؤمن معسرة شرعا في جملة، لقوله تعالى ﴿يَنْتَ فِي ذَلِكَ لَأَمْرٌ

(١١) من أحمد ٧٤

(١٢) حديث أبي سعيد الخدري، أو ما رواه فيه معاذ (الترمذي)

خرجه الشيخ البهاري في - رتبة ١٦١ / ١٩٠ وأبو داود

١٣ حديث الألباني في -

١٤ قوله ١

(١٥) المعنى ١٢ / ١١

(١٦) رتبة لأبي الجوزي ١٢١ / ١٢١ وسج الدار ١٢١

١٧ انكبة السند، ويصده لحدود ١٢١ / ١٢١

(١٨) شعاب في حرب الحاد لآبي الجوزي ١٢١ / ١٢١

شرطها لاستخدامه وعرض سطر عن استخدام،  
 فإن المرء إذا أُقْبِلَ نظرًا، نَسِيتَ نفسه  
 انصباء في مراه قلبه طمست بوجها في وقت  
 لَمْ يَحْضُرِ اللَّهُ لَهُ شُؤْرٌ هَذَا لَهُ مِنْ شُؤْرِهِ ١١  
 ولحق سبحانه وتعالى بجاري العبد على نعمه  
 من جسده، فمن عرض نصره عن المحلوم  
 عرضه، يطلق نور صبره، قال النعماني من  
 عرض نصره عن المحلوم، انكب نفسه عن  
 الشهوات، وعمر بامه بالرافة، وتعد أكل  
 الحلال في تحطير، قرأته، تكلم إذا تلو  
 يؤمن أمه الله تعالى تنهر بالأمور وسرعته  
 النهم، فكأنه قرأته أثبت عن كذا ألقى  
 نصرى منه، لأن هذا ليس لا يعتمد فيه  
 انعم على علامات محبته

وأما النوع الثاني، وهو القراءة المكتنية،  
 فيها تنطق من ملاحظة المصنوع لتأخره في  
 أبعاد الناس وتبع حركاتهم لتعرف من  
 حلالها على أحوالهم الباطنية، وهي رؤى  
 اشترك مع النوع الأول في بعض هذا فإنها  
 تحذف عنها ما وصفه له القائلون بها من  
 مفاهيم وعلاوات ١٢

على أن الأحكام متوحد فيهم بالقرآن  
 طيبة يمكن أن يصدها الواقع، ويمكن أن

رأس موحود من المائكية إلى عدم حواز الحكم  
 بالقرآن، لأن حكمه يتبع واحد  
 رلتخمين، ووصف الحكم الذي يعتمد  
 ذلك في حكمه بالتمسك والخروج، لأن الظن  
 محطى، ويصعب، وأن مدارك الأحكام  
 مبنية سرعا بتوكله قطعا، ولست التمرسة  
 بها

ودهب قاضي القضاة الشافعي المالكي  
 بعد ذلك لأخذ بالمراسم والحكم به، جرة  
 على طريقة ابنس من معاوية في مصانعه،  
 وذهب إلى هذا ابن التقيم وفاء ولم يرت  
 حذان لحكام والدولة بسحرجود حقوق  
 بالقرآن والأملاوات، فإذا ظهرت لم يقدموا  
 عليها شهادة مخالفه ولا إقرارا ١٣

### مقاييس القراءة

٦- التمرسة نوعان: نوع من التمرسة يحصل  
 بالإسناد دون سبب، فهي صواب من  
 التمسك، ونوع يكون نتيجة العلم  
 والتجربة

أما النوع الثاني له مقاييس يعملها  
 المفسر، ولها سم هذه التمرسة هو الله تعالى  
 كما جاء في الحديث الربى السابق، ومن

١١- تفسير الحاشية من ١٠، نصره حاشية ١٢  
 ١٢- تفسير الحاشية من ١١، نصره حاشية ١٣  
 ١٣- تفسير الحاشية من ١٢، نصره حاشية ١٤

١٤- تفسير الحاشية من ١٣، نصره حاشية ١٤  
 ١٥- تفسير الحاشية من ١٤، نصره حاشية ١٥

بمصل ما هو قريب منها أو عكسها  
وفي كل الأحوال فإنه لا تأثير في حياة  
الناس بالعدل أو الشاؤم والشعر بالشقاء  
أو السعادة، ويخفى أن بسببها يتم  
الناس في حدود ما أجازته الشرع

## فِرَاشٌ

التعريف -

١ - الفِرَاشُ في اللغة يطلق على الوطء - وهو  
ما ادبرش كما يعمد عن الروح والموت،  
والموت سمي دِشاً لأن الرجل يدبرشها<sup>(١)</sup>،  
ومع حديث الثوري للفِرَاش والنساء  
المحيرة<sup>(٢)</sup> أي لانت الفِرَاش

وفي الاصطلاح يستعمل الفقهاء كلمة  
الفِرَاش بمعنى الوطء، كما يستعملونها  
بمعنى كود المرأة منبهة للولادة فتخص  
ويحد قال المصنف معنى الفِرَاش أن  
تعتبر المرأة للولادة لتخص واحد<sup>(٣)</sup>، وفسر  
المصنف الفِرَاش بأنه المصنف<sup>(٤)</sup>.



(١) من لغة العرب للمطري، والجماع في جملة الحديث  
والأمر

(٢) حديث الثوري للفِرَاش،  
مرجع مداري ونفع الشاري ١: ٢٩٢ من حديث سعد  
ابن أبي خلف

(٣) من المصنف ١٤١٤، وعرف المصنفات للمصنف

(٤) حكمة السنين، ج ١، المصنف ٣٧٢



أحكام الإحسان

أولا الفرائض بمعنى الوطء.

٢ - ذهب جمهور الفقهاء إلى أنه يجب على الزوج تدبير ما تحتاج إليه الزوجة للزوم من الفرائض والأحلاف والوفادة، كل حسب عادته، فإذا كان الزوج من عادية الزوم في الأكسبه والبسط فعليه ما لزوجها ما جرت عادته به، كما يجب على الزوج أن يعطها ما تفرقه للفقير عليه، ويختلف ذلك باختلاف حال الزوج<sup>(١)</sup>

واللتفصيل في أحكام الفرائض بهذا المعنى (ر. شفاة)

ثانيا: الفرائض بمعنى كون المرأة منهية لولادة لشخص واحد.

٣ - نص الفقهاء على أن المرأة إذا كانت ربيعة تصير حراشا بمجرد عقد النكاح ثم اشترط المالكية وإمامية وخارجية إمكان الوطء بعد ثبوت الفرائض، فإن لم يمكن فإن نكح لغربي مشرقة، ولم يدرك واحد منها وجبه، ثم أنت ولدت لست أشهر أو أكثر لم يسخه بعدم إمكان كونه منه<sup>(٢)</sup>.

ويرى الحنفية أن الفرائض في الزوجة ثبتت بمجرد العقد عليها من غير اشتراط إمكان الحصول مادام النكاح منصورا عقلا، ويفرلون إلى النكاح قائم مقام الماد مادام المصور العقلي حاضرا، فعلى أنت تزوجه مودة لأدنى مدة الحمل من حين العقد ثبتت بسببه من لزوم، كما في تزوج المشرقي بالمصرية، وبها مسرة سنة، فبعدت بالولد لست أشهر يثبت السب وإن لم ينزعم الدخول لبعدها عنها<sup>(٣)</sup> واجتج الحنفية فيما ذهبوا إليه بقوله **بمجرد** والولد لفرائض<sup>(٤)</sup> أي بصاحب الفرائض، ولم يذكره اشتراط الوطء ولا ذكره، ولأن العقد في الزوجة كالوطء<sup>(٥)</sup>

وذهب ابن نجمة وبعض المتأخرين إلى أن الزوجة لا تصير حراشا إلا بالدخول<sup>(٦)</sup>. وللتفصيل في أحكام ثبوت الفرائض بالزواج الفاسد ويقطوع يشبهه (ر. نسب)

مراتب الفرائض:

١ - من الحنفية على أن الفرائض على أربع

(١) شفاة ٨١٨/٢، ر. حاشية ١٣٠/٢، فتح الفتوى ٣٠/٢  
(٢) حديث مالك للفريسي  
سبحه حمزة ١  
(٣) ص: ١٨٧، فتح الفتوى ١٨٦/٢٢  
(٤) الفروع لابن مكي ١٨٨/٢، ص: ١٨٦

(١) الأمل في ١/٢، والشرح الصغير ٧٣٨/٢، ورواية الصحيح ١٨١/٢، ورواية الطحاوي ٢٨١/٢، والذبي ٥٦١/٢  
(٢) صحيح مسلم شرح النووي ٣٨١/١، فتح الفتوى ٣٩١/١، وحاشي ١٢٩/٢، والشرح الصغير ١٠١/٢

## فَرَاغٌ

المعروف :-

١ - الفراغ في اللغة: الحلاء، والخمس، يقال  
فَرَّغَ المكانَ فَرَّغًا قَرَّحًا، وفَرَّغَ بَرَّغًا قَرَّوْحًا.  
إذا عَمِلَ، وألْهِمَ القَرَّاحُ<sup>(١)</sup>

وفي الاصطلاح المعنى عرفه الحنفية  
بأنه: التسول عن حق مجرد كالوظيفة يعرض  
أو يدونه<sup>(٢)</sup>.

الأحكام المتعلقة بالقَرَّاح :-

٢ - اختلف الفقهاء في صحة القَرَّاح - وهو  
أن يشارب صاحب وظيفة عن طبيعته لغیره  
يعرض أو يدونه - فذهب الحنفية والشافعية  
إلى عدم صحة القَرَّاح، وأنه لا ترتب عليه  
أنار شرعية. وعليه إذا غرل صاحب الوظيفة  
فنه وفرغ لغيره عن وظيفة أو غيرها، فإنه  
كأنه التسول له غير أهل فلا يجوز للفقاضي

مراتب، ضعيف وهو فراش الأمة لا يثبت  
النسب فيه إلا بالدعوى (يكسر الدال)،  
وتوسط وهو فراش أم الولد، فإنه يثبت فيه  
بلا دعوى ولكنه ينفي ما تنفي، وقوى وهو  
فراش المنكوحه وفتنة الزوجي، فإنه فيه لا  
ينفي إلا باللعان، ولغيري كقراش معتدة  
الباقر، فإن الولد لا ينفي فيه أصلاً، لأن  
فيه سوقف على اللعان، وشرط اللعان  
السريجة<sup>(٣)</sup>. وانظر تفصيل ذلك في  
مصطلحي<sup>(٤)</sup> (سب) و(لعان)



(١) أصبح للمنى فساد العرب .

(٢) ابن عديم ٣/٣٤٦ .

(٣) حاشية ابن عديم ١/٢٦٤

كثرت لرجل فراغ لعبه عب بهال، اجاب بها  
لمن قرره السلطان، لا للمفروق به، إذ الفراغ  
لا يجمع التمير سواء قلنا بصحة المصراع فيها  
او جندتها موافق للفروع المصهية كج  
العلامة للقدسي وأنى في خبره يف أنه لو  
فراغ عن الوظيفة بهال فمفروق له الرجوع  
بالحال لأنه حياض عن حق مجرد وهو لا  
يجوز، وقال، صرحوا به ناطية ومن لفتى على  
خلافه فقد أفتى بخلاف المذهب، ليلانه عن  
اعتبار المرف الخاص وهو خلاف المذهب

ونكن لفتى كسب باعتبارها ومليه ميسر  
سجور الشرول من التوضايف بهال، وقال  
العلامة العبي في فتاويه، ليس يلزوم شيء  
يعتمد عليه، ولكن النعماء والحكام مشوا على  
ذلك لتصوره، واشترطوا إحصاءه لتناظر التلا  
يقع فيه نزاع<sup>(١)</sup>

وم يقال في الفراغ عن الوظيفة يقال  
مثله في الفروع عن حتى انتصرت في مشد  
مسكة الأراضي - وهو عباد عن كرام  
الأرض، وكثرت أنهارها - سموت مسكة، لأن  
صاحبها عار له مسكة بها بحيث لا تخرج من  
يده مسكها، وتسمى أيضا مشد مسكة، لأن  
المشد من الشدة بمعنى القوة، أي قوة

تتميره بها، وإن كان أهلا لا يحب عبه  
تتميره، وله تقرير غيره فيها، لأن مجرد الفراغ  
سبب ضعيف فلا يثبت للمفروق - حذف -  
إلا إذا انضم إليه تقرير ناظر الولف - أر  
القصاصي، جاء في تحفه لمحتاج ولو لمات ذو  
وصيه، فقرر انماض آخر، هبان أنه بول عب  
نحس، لم يقتض ذلك في التمير لأن مجرد  
الشرول سبب ضعيف إذ لابد من انضمام  
تقرير الناظر إليه، وه يوجد تقدم المقر  
وجاء في حاشية ابن هليدين - وقد جرى  
المعروف في عصر بالمصراع عن الوظيفة  
بالدراهم، ولا يخفى ما فيه، ويستفي الإجماع  
العام، بعده، وجه إشارة إلى عدم جواز  
ذلك، ويقتضى ابن نجيم عن الخبر الرمي أنه  
قال لتعملل عدم الخواز أنه من مجرد لا يجوز  
الاعتراض عنه فلا طريق لخوازه<sup>(٢)</sup>

ولأن حقوق شجره لا تحمل التملك،  
والأشجار أصلح عنها، وإتلافها لا يوجب  
الضياع، ومثل هذا لا يجوز الاعتراض عن  
الوظائف العامة من إمعة وحطالة، وأدان،  
ورائمه وروايه، وعن وجه النج، لأن بيع  
الحق للمرد لا يجوز. وسئل صاحب الفتوى  
اخبره عما إذا فرغ السلطان رجلا في وظيفة

(١) قوله من حاشية ابن هليدين ٣١٦/٢، ١/٢، البحر الرضوي  
٢٠٤ د الفوائد الخيرية ١٠٩/١

(٢) ابن هليدين بمصر ٣٠٦، والفتاوى الخيرية  
١٠٩/١، ومعه محتاج ٢٩٦/١

# فَرَجٌ

التعريف -

١ - فَرَجٌ في اللغة: اسم لجمع سوات الرجال والنساء، وكذلك من الدواب وبحرها من الخلق.

وقال الفيدي: «خرج من الإنسان بطن على القبل والذبر، لأن كل واحد مخرج أي مفتح، وأكثر استعماله في العرف في القبل والفرج أيضا الخليل بين الشبهتين، والثعر للحرور، والعورة» (١).

وإصطلاحا قال ابن عسدين من الحنفية: «إن الفرج لا يشمل الذبر دفء، وإنما يشمل حكما، ووافقه على ذلك الخطاب من المالكية حيث صرح بأن الفرج حيث أصله العرب فلا يدخلون به إلا الفرج» وقال السوري: «قال أصحابنا الفرج

التمسك، وكذا في فرائض الزعيم عن تياره، ثم إذا خرج عنه لعبره، ولم يوجهه السلطان للمعروج له، بارئقاء على الفرائض، لو وجهه بعبره يتخى أن يثبت الرجوع للمعروج به على الفرائض بدل الفرائض، لأنه لم يرض مدفعه إلا بمثاقلة ثبوت ذلك الحق له، لا بمجرد الفرائض، وإن حصل لعبره، قال ابن عسدين، وهذا أقوى في الإسلامجية، والمجاهدية، وغيرهم، حلال لما أفض بعضهم من عدم الرجوع، لأن الفرائض فعل في وجهه وقوته، إذ لا يحمي أنه غير المقصود من الطرفين، ولا من إفا أبي السلطان، أو القاصي التبرار أو الرصيفة على الفرائض، فإنه يلزم جناس المعصية في تصرفه، وهو خلاف لوأخذ الفرج» (٢).



(١) نسخة العرب، وإصطلاح السري ونقصه، وشكليات للتصوير ٢٥٨/٣، وذكر صاحب الفصول على فخر الكبير ١٢/٦.

(٢) ابن عسدين ١/١٤١، ١٥.

والنقصان في بعضه (محلّه)

الوصوه من من الفرج

١ - اختلف الفقهاء في بعض الوصوه من من الفرج

ذهب المالكية والسامعية والحنابلة.

أما من من الفرج بالكف في الجملة ينقص الوصوه، لقول النبي ﷺ "من من فرجه فليتوصأ" (١) وحديث سيرة بنت جعفر أن النبي ﷺ قال: "من من ذكره فلا يصل حتى يتوصأ" (٢) وقوله تعالى: "إذا أنصت أحدكم بيده إلى قريب وليس بينهما ستر ولا حجاب فليتوصأ" (٣)

وقد روي ذلك عن جماعة عشر صحابيا، وقد لا يدرك باللباس، نعمت أنهم لا يرون نقيب

واستبرطوا لئلا ينقص عنهم المحال، للحديث (٤)

(١) حديث: "من من فرجه فليتوصأ"

أخرجه ابن ماجه (١١٢٢/٩) من حديث ابن حبان وصححه ابن مردويه والحاكم كذا في المستدرج لابن حجر (١١٢)

(٢) حديث سيرة بنت جعفر أن النبي ﷺ قال: "من من ذكره فلا يصل حتى يتوصأ"

أخرجه الأئمة (١١٢١/١) وقال: حديث حسن صحيح

(٣) حديث: "إذا أنصت أحدكم بيده إلى قريب"

أخرجه ابن حبان (الإحصان ١٠١١/٢) من حديث أبي هريرة وأخرجه الحاكم (٢٨) في المستدرج وصححه

(٤) مؤرخه الجليل ١٢٩٠، رعايته الدسوقي ١/ ١١٠-١١١

بطلق على اللبس والستر من الرجل المرأة (٥)

أحكام المتعلقة بالفرج

الفرج - ما يشعل الليل والليل أحكامه خاصة في الفقه الإسلامي منها:

الفرج عورة

١ - أجمع الفقهاء على أن الفرج من العورة، من هو أشبه وهو عورة مغلقة (٦)

(المفصل في مصطلح (عورة)

وطوبى من جرح المرأة

٢ - وهو من جرح المرأة هي ماء أمهس مردد بين الذي لا يعرف يخرج من فرج المرأة.

ذهب جمهور الفقهاء إلى بطلان وطوبى المرح المطروح من بطنه لأن حينئذ وطوبى داخله، أما الخارجة من ظاهر الفرج وهو من يجب عمله في العسل والاستنجاء فهي ظاهرة

يذهب أسوأ حنيفة والحنابلة إلى طهارة وطوبى الفرج مطلق (٧)

(٥) حاشية ابن عسدي ٢/ ٢٠٠، ومبطله المحللين ١٠١٢، وذهب الآباء والمفتون ٢٠٠/١

(٦) حاشية ابن عسدي ٢/ ٢٠٠، وحاشية الدسوقي ٢/ ٢١١ وما بعده، وصححه الحاكم ١٠١٢/١، وكتاب الشفاء ٢١٠/١ وما بعده

(٧) حاشية ابن عسدي ١١٢/١، ٢٠٨، ١٢٩، وحاشية الدسوقي ٢/ ٢٢٠، وما بعده، واحتجاج ١٢٩/ ١٢٩، وصححه ابن عسدي ١٠١٢، وكتاب الطهارة ١٠١٢

٥ - واختلف الفقهاء أيضاً في نقض الوضوء  
بمس الفرج المغطى أو ماله  
ودهب المالكه والخاتمة إلى عدم نقض  
الوضوء بمس الفرج المغطى، ذهب  
حرمته، وكلنا من محله، لأن لا يسمى  
فرجاً.

ورسخت الخلافه من الفرج البائن من  
المراء، فإنه يقتض

ذهب الشافعية إلى أنه من الذكر  
المستعمل - كله أو بعضه - يقتض الوضوء إلا  
ما قطع في الخلاء، إذ لا يقع عليه اسم  
الذكر، وأما الذكر وقيل المرأة فإن لم  
يسمها بعد طهرها قصر الوضوء بسمها  
ولا فلا، لأن الحكم صريح بالأسم

ويقتض الوضوء عندهم أيضاً بمس عن  
قطع الفرج<sup>(١)</sup>

وانعص في مصطلح (وضوء)

وطه الحائض والنساء واستحاضة في  
الفرج

٦ - انفق الفقهاء على حرمة وجه المحتض  
والنساء في الفرج، لقوله تعالى  
﴿ وَاسْتَوْنَاكَ عِي قَلْبِي قُلْ هُوَ الَّذِي

ودهب الشافعية إلى أنه من الفرج لا  
يقتض الوضوء، لما روی طائفة من عبي الخضر  
أن النبي ﷺ سئل عن الرجل يمسه ذكره  
بعد ما يتوضأ؟ قال - وهل هو إلا مضغة منه  
أو مضغة منه<sup>(٢)</sup>

فانوا: يكن من مس ذكره بغسل منه ذنباً  
الجذيت: رمى من ذكره طيشواً أي  
ليحمل يده. جمع بينه وبين لونه ﷺ: ومن  
هو إلا مضغة منه<sup>(٣)</sup>

ثم ذهب الشافعية وطحاينه إلى أن  
الانكس هو من ذكر الرجل ومن المرأة، وكذا  
حلقه الذكر عت الخاتمة وفي الجديد عد  
الشافعية

واورد ما لفرج الذي يسه ينقض الوضوء  
هذا المالكه تذكر فقد، فلا يقتض عندهم  
مس المرأة فرجها إلا إن قبضت عليه أو  
أدخبت يده في يور الشفرين، فإنه يقتض  
الوضوء عندهم اتفاقاً<sup>(٤)</sup>

(١) يعني الأصابع ٢٠٤١٩، وكذاه ص ١٢٤١

(٢) حديث من النبي ﷺ استوفى من الفرج بمس  
ذكره

(٣) المرجع المذكور ١٢٤١٩، ٢٧٠٢٤١، ٢٧٠٢٤١، ٢٧٠٢٤١  
أي قالوا وضوءه جملة من مضغته، أي من مضغته لا من  
جمع ١٢٤١٩

(٤) حاشية ابن عثيمين ٢٧٠٢٤١

(٥) مواهب معجزة ١، ٢٧٠٢٤١، ٢٧٠٢٤١، ٢٧٠٢٤١  
١٢٤١٩، وفي حديثه ٢٧٠٢٤١، ٢٧٠٢٤١، ٢٧٠٢٤١  
٢٧٠٢٤١، ٢٧٠٢٤١

(٦) ترتيبه في ١، ٢٧٠٢٤١، ٢٧٠٢٤١، ٢٧٠٢٤١  
ويجوز الاستدلال ٢٧٠٢٤١، ٢٧٠٢٤١، ٢٧٠٢٤١  
٢٧٠٢٤١

### عصب المستحاضة فرجها الصلاة

٨- إذا أردت المستحاضة الصلاة غلبت فرجها قبل التوضوء وحشة طاعة وعقوبة دفع لأجلها وتقليل لها. وقد كان منها مديلاً يستدفع بذلك وحشة فلا شيء عليها غيره، وإن لم يتدفع بذلك وحشة شئت مع ذلك على فرجها وتلججت<sup>١</sup>

والأصل في ذلك قول النبي ﷺ حمله بت حش وحشي الله تعالى عنها وأبعدت لك الكرم، فإنه يلعب أقدام بذلك هو أكثر من ذلك، فقال صحابي<sup>٢</sup>

ساد الصوم بإدخال شيء في الفرج

٩- حلف الفقهاء في ساد الصوم بإدخال شيء في الفرج أو عدم فسادها كما استنبأ من يجب في حال إسلام الناصبي شيء من ذلك

ذهب الحنفية إلى أن جامع أصنامهم هو الذي في الفرج يوجب الفسخ، وأما الكندوز فلا تجب مع ذلك إلا إذا تولد الشرط الآخر

٩- أن يكون عادياً

- ١- حاشية ابن عسكرو ١، ١، والمصروع ٢٢٢/٢.
- ٢- ٥٣، والمضي ٣٤.
- ٣- حاشية ابن عسكرو ١، ١، والمضي ٣٤.
- ٤- حاشية ابن عسكرو ١، ١، والمضي ٣٤.
- ٥- حاشية ابن عسكرو ١، ١، والمضي ٣٤.
- ٦- حاشية ابن عسكرو ١، ١، والمضي ٣٤.
- ٧- حاشية ابن عسكرو ١، ١، والمضي ٣٤.
- ٨- حاشية ابن عسكرو ١، ١، والمضي ٣٤.
- ٩- حاشية ابن عسكرو ١، ١، والمضي ٣٤.

فأعترفوا بالنسأ، في أنصحبين ولا تفرقهن عن بطنهن<sup>٣</sup>، والفرج شيء لا يكسبه ولا يدم الغشاء ما هو إلا دم حيزر محبس لأجل الحمل، فكأن حكمه حكم الحيزر، واستس الحنابلة من به شئ لا تنفع شهوته بدون الوطء في الفرج، ولا يجد غير الحائض<sup>٤</sup>

٦- وأحسنه العقباء في حواضر وطء المستحاضة في الفرج

فذهب لمعها واللاكية وشافعية وأحمد في روبا إلى حواضر وطء المستحاضة في الفرج، ما روى حكرمه من حنة بنت حش: «لها كانت مستحاضة وكان زوجها يجامعها»

ذهب الحنابلة إلى حرمة وطء المستحاضة إلا أن يحل الحبس<sup>٥</sup>

(ر استحاضة ص ٢٦، ووطء)

١٠- حاشية ابن عسكرو ١، ١، والمضي ٣٤.

١١- حاشية ابن عسكرو ١، ١، والمضي ٣٤.

١٢- حاشية ابن عسكرو ١، ١، والمضي ٣٤.

١٣- حاشية ابن عسكرو ١، ١، والمضي ٣٤.

١٤- حاشية ابن عسكرو ١، ١، والمضي ٣٤.

١٥- حاشية ابن عسكرو ١، ١، والمضي ٣٤.

١٦- حاشية ابن عسكرو ١، ١، والمضي ٣٤.

١٧- حاشية ابن عسكرو ١، ١، والمضي ٣٤.

١٨- حاشية ابن عسكرو ١، ١، والمضي ٣٤.

١٩- حاشية ابن عسكرو ١، ١، والمضي ٣٤.

٢٠- حاشية ابن عسكرو ١، ١، والمضي ٣٤.

٢ - أن يكون مكتملاً

٣ - أن يكون محلاً

٤ - أن لا يفرأ عنه شيء، مباح لمفطر كحمض  
وجوز سمير صمد .

٥ - أن يكون قد نوى الصيام ليلة

٦ - أن يكون الصوم في شهر رمضان

٧ - أن يكون له .

٨ - أن يكون المقبول به أمياً فلا يجب أن  
الحرق .

٩ - أن يكون منتهى عن الكمال فلا كفاة  
مجمع بهمه أو مشقة أو آثراً، ويجب

الصحة خلافه، فالأجرة عنهم أو لا كفارة  
يجبها

١٠ - أن تتردى الخشعة في الفرج

١١ - أن يكون الخراج أو الفرج، أما الخراج  
في الدبر فلا يوجب الكفارة لها رواه الحسن

عن أبي حنيفة، فصوره فيه . ذكر للحسن  
مسند ومن له طيبة سليمة لا يصل إليه

وإذا روى أبو يوسف عنه نجس الكفارة في  
الدبر، قال الرمي . وهو الأصح إذا لم

عند . وهو الصحيح .  
وتجب الكفارة على المرأة إذا حللها عيني

أو محسوس، وإذا أدخلت في فرجها عهداً أو  
أصعب أو نحوهما، أو أدخل رجل أو امرأة

نحو ذلك في دبرها، فإن كان الأصبع مبيكاً

أو عب القيد ونحوه في الفرج أو الدبر فسد

الصوم، أما إذا كانت لأصبع يمينه أو يميني

طرف القدم أو نحوه خارج الفرج أو الدبر فلا  
يفسد الصوم، قال الريعي، لو أدخلت

الصائفة أصبع في فرجها أو دبرها لا يفسد  
على المختار، ولا أن تكون معلقة به أو

دهي<sup>(١)</sup>

ورهب مثلكه إلى أن كل ما يصل إلى  
جوف الصائم عن طريق الفرج أو الدبر

فسد الصوم الموجب والتطرح، ويوجب  
القضاء والكفارة، سواء كان ذلك بجماع أو

غيره إذا توفرت فيه لشروط الدالة

١ - أن يكون الجماع موطئاً موصولاً، فمسه  
الصغيرة التي لا تصلح لإطراء لا قضاء فيه ولا

كفارة إذا لم يصل منه شيء ولا عدي، ولا  
قضاء ولا كفارة كذلك على امرأة وطئها صبي

ولم يزل

٢ - أن يكون متعمداً

٣ - أن يكون محلاً .

٤ - أن يكون عمداً بحرمة لموجب الذي  
فعله، ولا يشترط أن يعلم وجوب الكفارة

عليه

٥ - أن يكون الصوم الذي أفسده في رمضان

(١) ر. ر. ع. ١٩٠٠/١٩٠١، ج ١، ص ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٣، ١٤٤٤، ١٤٤٥، ١٤٤٦، ١٤٤٧، ١٤٤٨، ١٤٤٩، ١٤٥٠، ١٤٥١، ١٤٥٢، ١٤٥٣، ١٤٥٤، ١٤٥٥، ١٤٥٦، ١٤٥٧، ١٤٥٨، ١٤٥٩، ١٤٦٠، ١٤٦١، ١٤٦٢، ١٤٦٣، ١٤٦٤، ١٤٦٥، ١٤٦٦، ١٤٦٧، ١٤٦٨، ١٤٦٩، ١٤٧٠، ١٤٧١، ١٤٧٢، ١٤٧٣، ١٤٧٤، ١٤٧٥، ١٤٧٦، ١٤٧٧، ١٤٧٨، ١٤٧٩، ١٤٨٠، ١٤٨١، ١٤٨٢، ١٤٨٣، ١٤٨٤، ١٤٨٥، ١٤٨٦، ١٤٨٧، ١٤٨٨، ١٤٨٩، ١٤٩٠، ١٤٩١، ١٤٩٢، ١٤٩٣، ١٤٩٤، ١٤٩٥، ١٤٩٦، ١٤٩٧، ١٤٩٨، ١٤٩٩، ١٥٠٠، ١٥٠١، ١٥٠٢، ١٥٠٣، ١٥٠٤، ١٥٠٥، ١٥٠٦، ١٥٠٧، ١٥٠٨، ١٥٠٩، ١٥١٠، ١٥١١، ١٥١٢، ١٥١٣،



باجتماع في الفرج في سائر رمضان، سواء أئزل  
و لم يزل، و كذلك اجتماع دون فرج وأئزل  
عامداً أو ساهبا غتاراً أو مكرهاً، وفي رواية  
أخرى عن أحمد أن الجليء دور الفرج إذا  
أفرون به الإنسان فلا كفارة فيه، وهو هر  
المسحب أن من جامع ناسب كالكفارة في  
وجوب الكفارة

ولا فرق بين الضخ في الليل و النهار من  
ذكر لو أننى في وجوب الكفارة

واحد في الزهدة في فرج البهيمه، فذكر  
الدهي أنه موجب للكفارة، لأنه به في فرج  
موجب لعدم فساد الصوم فوجب وطه  
الأذمية، وذكر أبو الخطاب أنه لا يجب به  
الكفارة، لأنه لا نص فيه، وقاله بطه  
الأذمية في إيجاب أحد عن إحدى الروايتين  
وفي كثير من أحكامه

ولا فرق بين كون الموطوءة زوجاً أو أجنبية أو  
كسيرة أو مضمومة، وبعد صوم ثركه ويجب  
عليها القضاء دون الكفارة بإذخال أصبعها  
أو أصبع غيرها في فرجها، وقاله بعض  
مخالفه لا يفسد صومها إلا بالإنزال<sup>(١)</sup>

نظر كن من الروايتين إلى فرج الآخر

١٠ - ذهب الحنفية والمالكية ومخالفه إلى

الخصاص، ولا يجب الكفارة، في أستاذ هذه  
الشروط وعشرها، وإنما يجب القضاء<sup>(٢)</sup>

وذهب الشافعية إلى أنه لو وصل إلى جوف  
الصائم شيء عن طريق الفرج أو اللبس بطل  
صومه، قال النووي لو لدخل الرجل أصبعه  
أو غيرها دبره أو أدخلت أنثاه أصبعها أو  
غيرها دبرها، قبلها بطل الصوم بالحق  
استدائه ثم قال قال أصحابنا، ويستفي  
تساقطة أنه لا يبلغ بأصبعها في الاستبراء،  
فالبني يظهر من فرجها إذا فعلت بقضاء  
أخاها له حكم الظاهر يلزمها طهره ولا  
يبرمها صوته، فإن حاولته بإذخال أصبعها  
وبادة عليه بطل صومه، ولا كفارة عنهم  
إلا على من طعن صومه بجماع ثم به في نهر  
ومما لا يوجب الصوم، فلا كفارة على من أو  
مكروه لو جلس التعزيم، ولا عن قصد غير  
رمضان، أو معبر الضخ، ولا هل سافر  
جامع بنة استحسن، وكذا يصير في  
الأصبح، ولا عز من طين الليل فإن جازاء  
ولا على من جمع بعد الأكل ناسياً ورض أنه  
أطهر به، ولا على من روى ناسياً<sup>(٣)</sup>

وعنه لمخالفه يجب القضاء والكفارة

١ - شواهد القرآن ٣٥٩، ٣٦٥، وحاشي المدي على  
صلاه أبي زيد ١/١٠١، وقوله من القميه هر ٢١  
٢ - المجموع ٣/١٠٦، ٢١، بعض الخراج ١/٢٧٧،  
١٤٩، ١٥٥

١١ - ألف ليلة وليلة ٢/٢١، ١٠٥، ٢١، مذهب  
الخارج ٢/٢١٥، ٣٢٥

وذهب الشافعية إلى كراهة نظر كل من  
أشبهه حتى يخرج من الأخير ومن بعده فلا  
حاجة عند عائشة، وبشبهه كراهة  
بأنظر إلى ما على نهر، وهو به لا يكره  
لنظر في حوائج الخواص بل يجوز<sup>١١</sup>

لمن فرج رويحة

١١- اتفق الفقهاء على أنه يجوز للزوج من  
فرج زوجته غسل من عاتقها من  
أشبهه بوضع اليد عليه عن الزوجي يمس فرج  
أمره بهي لمن فرجها فله عليه غسل تروى  
لهذا حديث قال لا يزوجو د. معظم  
الأمر<sup>١٢</sup>

وهذا الخطب قد روي عن مالك أنه  
قال لا يمس أي ينظر إلى فرجها في حال  
الجماع، وروى في رويته ويحسب بلسانه، وهو  
مبالغة في الإباحة، وليس كذلك على  
فقهائنا<sup>١٣</sup>

وهذا يفتي من المسألة يجوز للزوج  
أن يمسها بما سوى حوائجها، ولم ينص  
على<sup>١٤</sup>

من الآثار ما فهم  
١- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م. يعني لها ٢ ٣٥  
٢- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
٣- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
٤- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
٥- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
٦- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
٧- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
٨- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
٩- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
١٠- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.

حوار ينظر قال من أشبهه غير أن فرج الآخر  
مطعمه له. وفيه من حكمه عن أبيه عن  
عائشة قال قلت يا رسول الله عورانا معاً  
منها وما ندري قال لا يحط عورتك إلا من  
زوجك ثم منك بيتك<sup>١٥</sup>، ولأن الفرج  
على الاستنجاء، لحار النظر إليه كغيره  
أشبهه<sup>١٦</sup>

نكر صرح لمصلحة الاحتياط ما الأول  
لأن ترك النظر إلى الفرج، لعدم المصلحة  
في أني أجدك منه فيفسد ولا يتخذ خبر  
الغير به<sup>١٧</sup>، ولعمول عائشة رضي الله عنها  
ماهرت<sup>١٨</sup> ماؤيت فرج رسول الله ﷺ  
وفي بعض حالات أحواض من رسول الله ﷺ  
ولا ربه منبه<sup>١٩</sup>

١- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
٢- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
٣- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
٤- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
٥- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
٦- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
٧- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
٨- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
٩- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
١٠- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
١١- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
١٢- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
١٣- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
١٤- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
١٥- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
١٦- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
١٧- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
١٨- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.  
١٩- حديث عائشة رضي الله عنها ٢٢٤٤ م.

الأضلاع، ومن ذلك أنه أقام شبهة الحمية  
سب الرضاع مقدم حفظها في إثبات حرمه  
دون سائر الأحكام من التورث، ومنع أدائه  
الزكاة، ومنع قبول الشهادة، فأقيم السب  
الداعي مقام لدفعه احتياطاً  
والمسرح عندهم انظر إلى الفرج كداخله،  
ولا يتحقق دس إلا بعد نكاح، مؤلف، وهو  
ظاهر الرواية، ومن أبي يوسف انظر إلى  
منابت الشعر عرم

وقال محمد أن ينظر إلى الشئ

ووجه ظاهر الرواية أن هذا حكم نعلق  
بالمسرح، والداخل فرج من كل وجه،  
والخارج فرج من وجه، وإن الاختلاف عن  
الفرج إلى المخرج الخارج متصور فسطح  
اعتبره<sup>(١)</sup>

فسخ النكاح بسب الفرج.

١٤ - ذهب المالكية والشافعية والحنابلة إلى  
تبوت حياض في النكاح بكل من الزوجين  
بعبث من عيوب الفرج كالفرق والرقق وتعلل  
بمؤثرة الجلب والحصول والعلة للرجل، نعم  
سليمان بن يسار أن ابن عبد قزوح امرأة وهو

وصرح الحنابلة بجواز تغيب الفرج قبل  
إجماع وكذا أنه بعده<sup>(٢)</sup>  
إتيان البرية في دبرها.

١٥ - انتهى الفقهاء على حرمه إتيان الزوجة في  
دبرها<sup>(٣)</sup>. لقول النبي ﷺ: «إن الله  
لا يستحي من الفرج، فلا تأثموا النساء في  
أربابهن»<sup>(٤)</sup>

وتفصيل ذلك في مصطلح (دواء)

أنظر إلى الفرج في التحريم

١٦ - ذهب المالكية والشافعية والحنابلة إلى  
عدم حرمه المصاهرة بالنظر إلى الفرج، وانعقد  
أحبيه بالقول بثبوت حرمه المصاهرة بالنظر  
إلى الفرج بشبهة، ومن ذلك ظواهر الموطأ  
أن ذكر رجل بشبهة، أو نظر هو إلى دبرها  
بشبهة تعلقت بها حرمه المصاهرة ما لم يركب  
لعمري أن فلا حرمه، لأن النظر مؤثر إلى إجماع  
عامة فائمه مقدم فإذا انزل عدم أنه لم يرد  
إليه فلا حرمه، وللشرع مرید احمد، في حرمه

(١) كشف القناع ١١٩/٤

(٢) حاشية ابن عسك ١٥٦/٣ جوده ب. ١٤ في  
١٠٧/٣. وصي المحتاج ٢ - ١٤. راجع الطهارة

١٨٩. ١٨٨/٥. ١٨٩

(٣) حديث رواه لا يستحي من الفرج

قاضيها الثاني في سنة الكفاية ٢١ - ٢١٨. وأرويه  
الطبراني في المعجم والمصنف ٢٥٤/٣. وقال: رواه  
مجاهد وأبو بكر، فليس له أصل

فتح المصنف ٣٦٤/٢ - الإنب ٣١٤ - ع. والفقهاء  
نفسه ١٧١/٢. وحاشية ابن عسك ٢١ - ٢٨  
والتعليق عليه ٢١٢/٣. وحاشية الطبراني ٢٥ - ٢٥  
و٢٥. ج. ١٢ - ١٢

وَلَدَ ابْنُ عَبْدِ بْنِ نَقْلًا عَنْ الْجَوْهَرِ: إِذَا  
كَانَ حَرَصٌ فِي سَائِرِ مَدَامَا عَنِ الْفَرْجِ يَجُوزُ  
النَّظَرُ إِلَيْهِ عِنْدَ الدُّرَاءِ، لِأَنَّهُ مُوَضِعٌ صَرِيحٌ،  
وَأِنْ كَانَ فِي مَوْضِعٍ الْفَرْجِ فَيَسِيءُ أَنْ نَعْلَمَ  
امْرَأَةً لِمَالِيَةٍ؛ فَإِنْ لَمْ يُوَجَدْ وَجَّاهَا عَنْهَا أَنْ  
هَذَا لَمْ يَصِيبْهُ وَجَّهٌ لَا تُعْنَمُهُ بِسَرَوَاتِهَا  
كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا مُوَضِعُ الْعَمَةِ ثُمَّ يَدَاوِيهَا الرَّجُلُ  
وَيَحْصِي يَوْمَهُ مَا سَمِعَ (إِلَّا عَنْ مَوْضِعِ  
الْفَرْجِ، وَيَسْتَفِي هَذَا لِلْمَرْجِيَّةِ)

وَهَذَا الشَّرِيحُ الْخَصِيبُ وَيَشْتَرُطُ عَدَمَ  
امْرَأَةٍ يَمْكُنُهَا تَعَاظِي فَتَكُ مِنَ امْرَأَةِ وَعَكْسَهُ  
وَلَنْ لَا يَكُونُ مَعَ دَمٍ مَعَ جُودٍ مَسْدَمٍ، وَبِمَا هِيَ مَا  
قَدْ الْإِقْرَعِي أَنْ لَا تَكُونُ كَامِرَةً أَحْسَنَ مَعَ  
جُودٍ مُسَلِّمَةٍ عَنِ الْأَصْحَاحِ، وَلَمْ لَمْ يَجِدْ لِمُحَلَّاحِ  
الْمَرْأَةِ إِلَّا كَامِرَةً وَاسْلَمَ فَالْظَاهِرُ كَمَا قَالَ  
الْإِقْرَعِي إِذَا الْكَافِرُ تَقَدَّمَ، لِأَنَّهُ مَعْرُوفٌ وَسَيِّئُ  
تَحَبُّبٍ مِنَ الرَّجُلِ

وَلَوْ كُنْتُ الْحَسْبُ الْخَطِيبُ نَظَرَ وَلَمْ  
يَتَدَعَّرْ إِحْلَاجَهُ إِلَى بَقَرَةٍ وَلَمْ يَحْضُرْ فَرَجَهُ،  
وَالظَاهِرُ وَأَوْ دَمًا<sup>(١٦)</sup>

دَمَةُ الْمَرْجِ

١٦ - تَقَفُّ الْقَهْقَرَاءُ عَنْ أَنْ يَتَذَكَّرُوا

خَصِي، فَقَالَ لَهُ عَمْرُو أَعْلَمْتُهَا؟ قَالَ: لَا،  
قَالَ: أَعْلَمْتُهَا ثُمَّ خَيْرُهَا؟ وَأَنَّهُ عَيْبٌ يَمْسُحُ  
الرُّطْبَ الَّذِي هُوَ مَعْقُودُ النِّكَاحِ<sup>(١٧)</sup>.

وَذَهَبَ الْحُفَيْدَةُ إِلَى أَنَّهُ لَيْسَ لَوَاحِدٌ مِنَ  
الرَّوْجَيْنِ حَارٌّ فَخِصَ النِّكَاحُ بِعَيْبٍ فِي فَرْجِ  
الْأَخْرَجَةِ وَهُوَ قَوْلُ عَطَاءٍ وَالشَّعْبِيُّ وَعَمْرُو بْنُ  
عَدِ الْمَرْيَمِ وَالْمِي دِيْدَاوِي قَلَّاهُ وَابْنُ أَبِي لَيْلَى  
وَالْأَوْرَعِيُّ وَالتَّوْرِيُّ

وَرَوَى عَنْ عَلِيٍّ قَوْلُهُ: وَلَا تُؤْتِ أَحَدًا بِعَيْبِهِ  
وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ: لَا يَنْبَغُ النِّكَاحُ  
بِعَيْبِهِ<sup>(١٨)</sup>

وَالْمَرْجُوعَةُ عَنْهُ لِحُفَيْدَةُ طَلَبَ الْمَرْيَمُ لَعِبَ  
فِي فَرْجِ رُوحِيهَا، وَهُوَ الْعَمَةُ وَالْمُضَامَةُ وَرَجَبُ،  
وَلَيْسَ ذَلِكَ بِمَرْجُوعٍ، ذَلِكَ الْطَّلَالُ يَدُ  
وَيَتَنَصَّلُ فِي مَعْطَلِ الْفَرْجِ وَطَلَّاقٌ ف  
(١٤، ١٥)

النَّظَرُ إِلَى الْمَرْجِ لِأَجْلِ التَّوْلِي

١٥ - تَقَفُّ الْقَهْقَرَاءُ عَلَى جَوَازِ النَّظَرِ لِلنَّظَرِ  
إِلَى مَوْضِعِ الْحَرَصِ، حَتَّى وَإِنْ كَانَ فِي مَوْضِعِ  
الْفَرْجِ، وَلَا يَدُ أَنْ يَكُونَ النَّظَرُ حَيْثُ يَتَقَدَّرُ  
الْفَرْجُ فَإِنَّ الْفَرْجَ يَتَقَدَّرُ بِقَضَائِهِ

(١٦) التَّوْرِيُّ عَنْهُ ١٢٢٧ طَارَ لَحْمٌ بِمَعْنَى ١٢٣٩ هـ.  
وَبَعْضُ الْمَسَائِدِ ٢/٣ - وَكُنْتُ الْقَتْلَ ٥ ٢-٩ هـ  
بَعْدَهَا رَأَيْتُ لَمْ يَكُنْ ١٦ ٢٥  
(١٧) حَلَاةُ ابْنِ عَبْدِ بْنِ ١٢٧/٢

(١٨) عَنْهُ ابْنُ عَبْدِ بْنِ ٢٢٧/٢ - وَكُنْتُ الْقَتْلَ  
٢ ٢ ٢ مَعْنَى ١٢٣/٢ - وَكُنْتُ الْقَتْلَ  
٢٢١

فإذا تفاسر في امرأة حل وحرمة عيت  
محرمة. وظك لايجوز التحري في المروج كما  
بنو ابن حنبل، وهو عبارة عن طيب النبي  
عالم السراي عند نصر ابو يوسف حل  
حقيقته<sup>١</sup>

قال سيجي وهذا اسم الاحتياط فيها  
إلى خناطه حرمة مرة مرة موصورات،  
لأنه ليس أصلهم الإباحة حتى ينفذ  
الأجود بالمنصحة، بهاجار الكناح في  
صورة غير الموصورات وحصة من الله فلا  
يسد باب الكناح عليه<sup>٢</sup>

وفي مذهب السرخسي إذا صنف إحدى  
سلكه معها فلا تأنم سبها، وكذا في من  
تغير إلا وحده لم يسهه أن يهرج حتى يعلم  
بها غير نظمه<sup>٣</sup>

وصرح ابن حنبل بأن هذه الظاهر، إنما  
هي فيها إذا كان في امرأة صلب محقق للحرمة.  
مؤكد في حرمة ضئ لم يفتقر بدها فاقوا  
دحل المرأة حكمة نذوب في ف ربيعة ووقع  
لشك في وصول للرس إلى خوفها، ثم، لأن  
في ثلاثة شك<sup>٤</sup>

أحشعه فيه كلمة ولي شعر هرج لمره صب  
السيه، وفي التفسير فيه كلمة كما نج  
الديه كائنه في إقصاء، حره عند جمهور  
المعها،

وقال الحاشية في الإقصاء ثالث القبة  
وتفصيل ذلك في مصطلح (ديان ف  
٥٦٠، ١٠، ٢٨)

الختان

١٧- أختان في الرجل قطع لجلده الذي  
تغطي أحشاه، بحث بكتب أحشاه  
كنها. وفي مره ويسمى خفاضا قطع  
ما يظلل عليه الأس من أختان التي تعرف  
بديك فوق هرج اسول<sup>٥</sup>

وهو سنة عند أحمية وأما كيه في الرجال.  
مكره في النساء، وأهل هرة عند أحمية  
في نساء أخصاء، وأجاب عند ثنائيه في  
الصحيح والخاصة في فخران ونساء<sup>٦</sup>  
والمصنف في المصنف (حاشية ٣، ٢)

الأصل في الإيضاح بتحريم

١٨- من المصنفات لقصته، فقوله قاعدة أن  
أصل في الإيضاح تحريم

١- قوله "هذا" لا يبيح ١٧ المصنف ٨١/٢٥٠  
٢- قوله "وقيل ليس" ٢٤  
٣- لم يرد السرخسي ٢٠٠  
٤- "الكتاب" والظاهر أنه محبة ٢٤

من كتابه ٢٨٠ والكتاب ٢٠٠  
والمصنف ٢٠٢ "الإيضاح" ٢٤٠٠ ٩٠  
١٠- من المصنف ١٧٩٠ والكتاب ٢٠٠  
والمصنف ٢٧٧ "المصنف" ١٧٢١

لأنه يصل في صف وأمانه صف آخر  
بأنه أو به فرجة، يجوز به شئ المصروف  
تسند الحمل أو المرحه في المصروف وقد جاء في  
السنة من حديث ابن عباس - رضي الله  
عنه - عن النبي ﷺ من غفر لك فرجه في  
صف فليست نفسه، فإن لم يفعل فمصر  
فيحط على رب فإنه لا حريم له<sup>(١)</sup>.

وتلخص في النظر مصطلح (صف ف ٣)،  
ومدالة الجمع ف ٤٠، وصلاة الجماعة ف  
٣٦، ونحوي (فرف ف ٢) وما

ب - تربيص الفرجة ليرمل في الطواف<sup>١</sup>  
٢ - من سبي أو غلب رجل، وفروحات الرمن  
بالتربص من البيت لرحمة أو رمل مع الحد من  
البيت أو، ولو كان من يمشيه رجل مع  
التربص - يرحه يرحو فرجة فله أن  
يربص بحد ممرجه ليرمل فيها وإذا لم  
يصلح بفرجة نكثه أرحام فإن علم أنه لم  
تأخر إلى حاشية الناس لمكة الرمن  
بما هو<sup>٢</sup>

## فرجة

المصروف .

١ - الفرجة - بالضم - لغة من فرجت يفرج  
الشيئين فرجاً - من باب صرف - . ففحت،  
وفرج الموم للرجل فرجاً أو سحوا في الموم  
وتحس، وذلك موضع فرجة، واجمع  
فرج، مثل عرفة وعرف

وكن معرج بين الشيئين فهو فرجه،  
والفرجة بالهمزة أيضاً في الحائط وحوا  
الحفل، وكل موضع غاف فرجة

والفرجة - بالفتح - مصدر يكون في  
المعاني، وهو مخصوص مرشدة ولا يخرج  
عنى الاصطلاح عن المعنى اللغوي

لأحكام المتعلقة بالفرجة

يتعلق بالفرجة حيلة من الأحكام الشرعية

سواء

١ - فرجة المص في صلاة الجماعة والمصاة

٢ - من سربة المصروف في صلاة الجماعة أو

١ - أصبح طهر

١ - حديث من جاء من حرم في فرجة عرف  
أحمد الطبري في التكملة ٢٦١ - زوائد الحديث في  
جمع الزوائد ٢١ (٩٥) رواه عنه من علي بن  
صديق  
٢ - حديث من جاء من حرم في فرجة عرف  
٩٣ - بحاشية طهري ومعه ١٨٢٢ - وثبات  
الفتح ٢ (٩٠)

ج. الإسراع في الشيء في الفرج عند الدفع من عرقه

٤ - من سار وأدب الدفع من عرقه إلى برهة الكفا والولاء في السير، ولا وجد الخراج لوجه الإسراع في الشيء بلا إساءة، وهذا يدل على حديث أسامة - رضي الله عنه - وكان يسير بشق، ولا وجد نحوه نصه

وبل لا يس في زمان الإسراع لكثرة الإبداء<sup>(١)</sup> ولا، مفصل غير مصطلح (يوم عرقه)

## فَرَضَ

المعريف

١ - افترض له من فرض الشيء أرويه فرضاً لوجهه وألزمه ويأتي الفرض بمعنى التخيير يقال فرض الفاضي الشيء فرضاً بمعنى قلدها، والفرض كل شيء ترضيه، فتوجهه عن حساب بقدر محذور، والاسم الفرضية<sup>(٢)</sup>

والمصطلح عرف الحنفية الفرض بأنه ما عرف وجوبه بدليل قطعي موجب للعلم وممثل لظن، أما عرف وجوبه بدليل ظني فهو الواجب شكهم<sup>(٣)</sup>

الفرق بين الفرض والواجب

٢ - الفرض والواجب عند الجمهور بمعنى واحد إلا في الحج

ويدل للفرق عندهم على معنى السوء والتقدير مطلق، وهو أعز من أن يشك بدليل

## فَرَسَ

غير حيل

## فَرَسَخَ

غير مفادير

حدثت سارة - وكان سر العر برد وجد صبي

١ - من سار وأدب الدفع من عرقه إلى برهة الكفا والولاء في السير، ولا وجد الخراج لوجه الإسراع في الشيء بلا إساءة، وهذا يدل على حديث أسامة - رضي الله عنه - وكان يسير بشق، ولا وجد نحوه نصه

٢ - من سار وأدب الدفع من عرقه إلى برهة الكفا والولاء في السير، ولا وجد الخراج لوجه الإسراع في الشيء بلا إساءة، وهذا يدل على حديث أسامة - رضي الله عنه - وكان يسير بشق، ولا وجد نحوه نصه

١ - من سار وأدب الدفع من عرقه إلى برهة الكفا والولاء في السير، ولا وجد الخراج لوجه الإسراع في الشيء بلا إساءة، وهذا يدل على حديث أسامة - رضي الله عنه - وكان يسير بشق، ولا وجد نحوه نصه

علمي أو ظني

فروض كساية، وهو من أنما فرض  
الكذب فهو ما يقصد حصوله من غير نظر  
بالذات إلى فاعله، فهو واجب عن الكذب،  
ويستلزم الوجوب ضمن المنع، وبأنهم الكل  
يتركه

وأنما فرض العين فهو منظور، والذات إلى  
فاعل

وذكر العلماء من أفتى فرض الكساية  
الديني: صلاة، صياقة، والأمر بالمعروف،  
وتجوز المحج والفرع في القاطعة على إنبات  
الصالح، والذات السوات ولاشتغال معهم  
الشرع من معبر وحديث نفسه، وبوي  
المصا، والإفناء

وس أمثلة فرض الكساية انشوي  
محرر والمصانع، وما يذ قوام المعيش كالبيع  
بشراء

٤ - وذكر أئمة من الفرق بين فرض  
الكساية وفرض العين في

أ - أن فرض الكساية أمر كلي يتعلق بها  
مصلحة دينية ودينية لا ينظم الأمر إلا  
بمقصود متعدد فلهذا يرد عهدها،  
ولا يقصد مكنت "الأحد والمصانع بها،  
بخلاف فرض العين من أن تكون مكملون  
بها محجوب بحصتها

ب - الجمل ٤ من فرض الأيمان تتكرر  
تكررها كالصلاة مثلا، فرب مصلحه

وهذا الحقبة "أحد في رواية، في التعريق  
بين فرض والوجوب، فمقدار القصص  
عندهم ثقة على الفسخ، وبشرعا عن ما ثبت  
بمثل موجب أعظم مطلق من الكتاب أو  
السنه عشوائيه أو الإجماع، وبما الواجب  
عندهم لغة عن المصروف والمردود، وبشرعا عن  
ما يكون لديه موجب ثلثه، حيث الواجب  
عندهم بدليل ضفي

ونظير أثر التعريق بين الفرض والواجب  
عند احتجيه في أن جاهد الفرض كثر، لأنه  
يكره واجب عليه اعتقاد فرضه قطعا، ولا  
يكفر جاهد الواجب، لأن فليبه لا يوجد  
لاعتد، وبها يوجد العمل، ولذا يقصد  
بأنه يمثل الأول الصلوات الخمس، وبها  
فرض علمي وحمل، ويمثل الثاني صلاة الورد  
عند في حصة هي فرض علمي، وبما  
له فرض عملا، واجب اعتقاد، وبه  
نحو

وليس فصل نظر بلحن لأمر

تقسيم الفرض بحسب المكنت به

٣ - ينقسم الفرض باعتبار شكله ٤ - إن

١ - فرض العلم ٢ - فرض العلم ٣ - فرض العلم ٤ - فرض العلم  
١ - فرض العلم ٢ - فرض العلم ٣ - فرض العلم ٤ - فرض العلم  
١ - فرض العلم ٢ - فرض العلم ٣ - فرض العلم ٤ - فرض العلم  
١ - فرض العلم ٢ - فرض العلم ٣ - فرض العلم ٤ - فرض العلم



اختصروا فله تعالى وانتقل تنكروا كلها تنكروا  
سجدة، فشرع هذا القسم على الأعيان  
تكثر لمصلحة  
أما المصلحة من فرض الكفاية فلا تنكروا  
مكروه، كإتيان العرين فإن شرب إلى البحر  
بعد إنفاذه لا يحصل شيئاً من المصلحة،  
فجعل الشارع على الكفاية نهى للمعت في  
الأعيان، ككسوة العريان واطعام الجوعان  
ج - إن فرض الغير يلزم بالشرع إلا بعد  
ما نطقوا بغيره، وكذلك فرض الكفاية خلاف  
لشأنه، فلا يلزم فرض الكفاية بالشرع  
إلا في غيرها وأما ما يقع نظرها عنهم  
فيه لا يقع إلا فرض كفاية  
د - إن من ترك فرض عين أحصر عليه وفي  
فرض الكفاية خلاف كما في نوب الفصاء  
وكفالة لغيره وغيره<sup>(١)</sup>

المتعلقة بين فرض العين وفرض الكفاية  
هـ ذهب أبو إسحق الإسبري وإمام  
الحرمين إلى أن لقياء فرض الكفاية نصية  
على إيجاب فرض العين من حيث إن في أدائه  
إسقاطاً للحرج عن نفسه وعن المسلمين  
وذهب ابن عاصم والحليل المحي في

وإن كان في الوقت منسج يقدم فرض  
الكفاية، كما لو أجمع كسوف وفجر، ولم  
يخف فوت الفجر، فم الكسوف كيلاً  
يعتد، وكذلك يقدم إحداهما على إتمام  
الصوم في حقه هاتم لا يمكن من إتمامه إلا  
بالإقطار خوف التقرب<sup>(٢)</sup>  
وتفصيل ذلك في الملحق الأصولي .

١٠ حاشية الخط على جمع الجوامع ، ١٢٦ ، والمكرر في الفروع  
تكملة ١٢٧ ، وقد ن تكفي ١١٦ ، وأما الحرم  
جاء في الفروع ١٢٧ ، والمكرر في الفروع ١٢٨

١ حاشية الخط على جمع الجوامع ١٢٦ ، والمكرر في الفروع  
تكملة ١٢٧ ، وقد ن تكفي ١١٦ ، وأما الحرم  
جاء في الفروع ١٢٧ ، والمكرر في الفروع ١٢٨

ما جعل في الفرع من أحكام.

أولا الفرع بمعنى الولد

يتضح في هذا القسم جملة من المسائل

الفقهية منها

١- دخول الفرع في الوصية للأقارب

والأرحام .

٢- اشتقاق الفقهاء في دخول الفرع في

الوصية للأقارب، عدم جمهور الفقهاء في

عدم دخوله فيها، وحالف آخرون<sup>(١)</sup>.

والتفصيل في مصطلح (وصية)

ب- هبة الأب مال ابنه .

٣- ذهب جمهور الفقهاء إلى حرمان هبة الأب

مال ابنه الصغير بشرط العوض

والتفصيل في مصطلح (هبة)

ج- النسوية بين عطايا الأب لأبنائه

٤- ذهب الجمهور إلى استحباب النسوية في

عطايا الأب لأولاده، وعند الحنفية والمالكية

- وهو رواية عن مالك - بإحاطة التفصيل عند

قيام الخدمة إياه، ككثرة أعماله أو الاستعمال

بالمعلم ونحوها<sup>(٢)</sup>.

والتفصيل في مصطلح (نسوية ب ١١)

(وهبة)

## فَرْع

التعريف :-

١ - الفرع لغة من كل شيء أصله، وهو

ما ينشعب من أصله، والجمع فروع، ومنه

يقال فُرِعت من هذا الأصل مسائل

لم تُفْرَع، أي استخرجت لمخرج، ويأثر

الفرع أيضا بمعنى الشعر اللتام، والأفرع عند

الأصمعي، وفُرِعت أقصان الشجرة

كثرت<sup>(١)</sup>، ومصطلحا استعمال الفقهاء

اللفظ في ثلاثة معان

أ - الفرع بمعنى الولد، ويقابله الأصل

بمعنى الوالد

ب - الفرع بمعنى النقيض وهو من أركان

القياس في معادلة الأصل، وهو النقيض

عليه .

ج - الفرع بمعنى المسألة الفقهية، تُفْرَع

عن أصل جامع<sup>(٢)</sup>.

(١) حاشية ابن عاتق ١/٢٣٩ والمفسر وغيره: ١٧٠/٢

مادة الفروع ٣٢٢/٢

(٢) حاشية ابن عاتق ١/٢٣٩ - والمفسر وغيره:

١٧٢/٢

١ - مصباح الفروع، وفتر مصباح

(٢) ابن عاتق ١/٢٣٩ - والمفرد على شرحه ١٧٢/٢

والفرد لا يسم من ١١

## ٥ - إحصاء الزكاة لفرع الرزق

• ذهب جمهور الفقهاء إلى عدم جوار دفع الزكاة من سهم الفقراء والمساكين للفرع إذا وجبت عقته عليه، إلا جاز.

• ذهب المختصين إلى عدم جوار دفع هذا السهم من الزكاة للفرع مطلقاً<sup>(١)</sup> وللمتصّل في مصطلح (بعضه ف ٥) (زكاة ف ١٧٧)

## ٦ - قتل الأصل بفرعه

٦ - جمهور الفقهاء على أنه لا يقتل والد بولده، حديث «لا يقتل الوالد بالولد»<sup>(٢)</sup> ولأن الوالد لا يقتل ولده غالباً لمفهوم شيعته، فيكون في ذلك شبهة في سقوط القصاص، ولأن الوالد كان سبب في عود الولد فلا يكون الولد سبباً في عده<sup>(٣)</sup>

وشالغ في هذا الجملته بعض الفقهاء طاعنين في صحة الحديث، ومساندين بالقصاص على ما إذا رتب الأب بستانته، فإنه يترجم

وللمتصّل انظر مصطلح (مصاص)

## ٧ - إحصاء القاضي وبسمة فرعه

٧ - يجب إحصاء الدعوى أو نس بشرط، منها ألا يكون المدعو قاصياً، إلا إذا دعه أصله أو فرعه، وذلك لانتفاء التهمة<sup>(٤)</sup>

وللمتصّل انظر مصطلح (نصاء) و (بسمة) و (دعوى ف ٢٧ و ٢٨)

## ٨ - وجوب التهمة على الفروع والأصول

٨ - ذهب الفقهاء إلى أن جناية الأصول والفروع تجب عن الفروع، وكذلك تجب عقبة الفروع المقررة على الأصول، لمعونه تعدل ﴿وَقَتْلَ رَجُلٍ أَلَّا يَتَدَبَّرَ لَهُ إِنَاءٌ وَأَنْ يَلْقَى فِي عَصَاةٍ﴾<sup>(٥)</sup>، ومن الإحسان الإلتفات إليها عند حاجتها، ولمعونه تعال في وجوب عقبة الفروع على الأصول ﴿وَعَلَى الْوَالِدِ لَهُ بِذَلِكَ وَكَوْنُهُنَّ بِالْمَرْءِ﴾<sup>(٦)</sup>، فيفهم على الفروع الأصول بما يحل البعضية، بل هي أولى، لأن حرمة الوالد أعظم، والولد بالمهدد وانعدامه ليس<sup>(٧)</sup>

وللمتصّل انظر (خفة).

(١) حاشية ابن حبيب ٦٢٦، وحاشية الشافعي ٢٩٩ والشيخ ٢١٢/٦

(٢) حديث «لا يقتل الوالد بالولد» أخرجه البخاري (٩٢٩)، وأبو داود (١٨٨٨)، في حديث صحيح من مقطوع صحيح إسناده صحيح في الفروع ١٢٢/٤، حفظه ولا ينافي ذلك من غيره

(٣) في حديث ٣٤٤

(٤) حاشية القاضي وحبها ٢٤٤/٢

(٥) حاشية الأصول ٢٥٢

(٦) حاشية البقرة ٦٢٢

(٧) حاشية ابن عثيمين ٢٨٤، ولفظ الحديث ٢٦، وحاشية الشافعي وحبها ٢٤٤، وكشاف القناع ٢١٠/٢

### ج - شهادة الفرع بالأصل

فرعا عليه . ومن مروهبا الفقهية فوهم . إذا

يرى . الأصل يرى المصلح - أي الكمال .

لأنه لرفع في الأوامر

وللتفصيل انظر مصحح (جبة ف ٧)

٩ - ذكر الزملاء ان من شروط أداء الشهادة

عزم الفهم ، وذكرنا أن من أسباب النهم

المصيبة ، فلا يفس شهادة أصل لفرعه . ولا

فرع لأصله . وتقبل شهادة أحدهما عن

الأخر

(وللتفصيل انظر مصطلح (شهادة ف

٢٦) و (مصيبة ف ٨) و (و ١)

ثاني الفرع بمعنى الجنس

١٠ - عرفت الأصليون لقياس بأنه تعدية

الحكم من الأصل إلى الفرع بعلة متحدة لا

تدرك بمجرد اللغة ، ولما لا بالأصل الجنس

عليه ، والفرع الجنس<sup>(١)</sup>

وللتفصيل انظر مصطلح (قياس)

واللحن الأصولي

ثالث الفرع بمعنى استلزام الفقهية المتفرعة

عن أصل

١١ - من القواعد الفقهية التي فروعها الفهماء

معلم المدعى يسقط إذا سقط الأصل ،

وبحسبها فاحدها التابع يسقط بسقوط

المتفرع . فالشيء الذي يكون وحده أصلا

لوجود شيء ، سحر بسببه في الوجود يكون ذلك



(١) الفرع عن المصطلح ١٤٧٧ في المصطلح في الفقه .

بمحروبة في رجب

والإصطلاح عند احتضنه هي أن يذبح  
بشره ساقاً في الشاة يذبح في كل واحد  
منه

وقيل هي بشره بشره الرجل إذا عنت  
عنه أو شاة يذبح من كل عشرة منها واحدة  
في رجب

وعند المالكية واحتجافه هي شاة يذبح في  
رستم بدرون بها في الحذابة

وعند الشافعية ذبحة كانوا يذبحونها في  
عشر الأول من شهر رجب ويسمونها  
ربحة

والفيلة بين العرب والفرعة أن بينها عندما  
تخصوا فالعبرة حذبه بها يذبح في  
رجب عند الخصور

حكم لأحمالي

١- نصف الفيلة في حكم الفرس أو فرسه  
عمر قورن فذهب مالك والحنابلة في الفرس  
وذلك لثمنه في تحريمه التي تسمى الفرس  
في الفرس بذهبها ولكن عليه نقص في  
بذبه على الفرس أو

قال أحمد بن الحسن هو ذبح

## فَرَعَة

التعريف -

١- الفرعة وهي في اللغة - تصحيف أول  
شاة يذبح أو ذبحة وكانوا يذبحونها في  
حافلهم لأقربهم ويذبحونها

وقيل هو ذبح كانوا يذبحون لإبل ما  
لهم صاحب ذبح

وقيل في لغة ناله يذبح  
يقول هو طعام يذبح مع ذبح الإبل  
تذبح أولاد ذبحة

ولا يحرم لأحمالي سد ثمنها عن  
نصف البعير الأول فالفرعة أو الفرعة  
عندهم أن يذبح لأقربهم وكانوا يذبحونها ولا  
يسكنونها رجا أو تركها في الأمان كذا عليه

لأقرب ذب الفيلة

لغيره

٢- من معالي تفسيره ذب شاة ذبح

١- في نسخة أخرى: ذبح شاة ذبح  
٢- في نسخة أخرى: ذبح شاة ذبح  
٣- في نسخة أخرى: ذبح شاة ذبح

١- في نسخة أخرى: ذبح شاة ذبح  
٢- في نسخة أخرى: ذبح شاة ذبح  
٣- في نسخة أخرى: ذبح شاة ذبح

وعند اختلافه أن الفرقة لا تسى ولا تكرو،  
والى لباد بالنصي في الحديث «لا تفرغ ولا  
تفرغ» هو في كونه سنة، لا تحريم عليها ولا  
كراهته، فلو دبح إنسان بلاد الشقة عاجه أو  
للصدقة لم يكن ذنب مكروه، وأيدوا بسخ  
السنة بالمعنى.

أولها أنه من رويته في مريه رضي الله  
عنه، وهو مشهور بالإسلام، فمن إسلامه كان  
سنة فتح خير، وهي السنة السابعة من  
الجرة.

تقيدها، أن الفرقة كان من فعل المجاهدين،  
فقد أخرجهم عنه إلى حين بسعة.

ويجب التفتية في رجحه النووي، إلى  
أن الفرقة مستحبة غير مكروه.

واستدلوا بحملة من الأحاديث بها حديث  
يسئ رضي الله عنه «ما ذى رجل رسول

الله ﷺ أبى أن يفر عنه في الجاهلية في  
رجبه في يفرنا» قاله «فأبوا» في أي

شهر كان، ويرى الله عز وجل، وأطمعوا،  
قال إنا لما نمرع فرما في المجاهدين، ثم

تفرسنا؟ قال، في كل سائمة فرغ بعده  
عائيت حتى إذا استعملوا ليحجيج فمعه

تصدقت بجمعه، و«وحدثت عائشة رضي

الأضحية مستدلين بها روي عن علي رضي  
الله عنه أنه قال: «قال رسول الله ﷺ»  
«سجعت الزكاة كل صدقة في الفري، وسج  
صوم رمضان كل صوم، وسج غسل الجاه  
كل غسل، وسجعت الأصحابي كل  
دبح» (١).

وعند المالكية لولان عنهم من ذهب إلى  
أنها مبي عنها ولا ير في معنها وبهم من  
ذهب إلى سحر وجب وبعب الإباحة لمن  
شاء فعله، واحتجوا بقول أبي ﷺ، ولا  
فرغ ولا غيره (٢).

لهو بمنزل النبي وبني البر، كما يجتمع  
سج (شروط)، وما شهد بلاحته، فأناب

حديث، وحدث من عمرو النعماني أنه سمى  
رسول الله ﷺ في حجة الوداع، قال فقال

رجل من الناس: يا رسول الله ألتسائر  
والفرائع من شاء عزوس شاء لم يكن.

وعن ساد فرغ ومن شاء، فرغ (٣).

١٥٠ حدثت بسبب الزكاة كل صدقة  
١٥١ حدثت بسبب الزكاة كل صدقة  
١٥٢ حدثت بسبب الزكاة كل صدقة

١٥٣ حدثت بسبب الزكاة كل صدقة  
١٥٤ حدثت بسبب الزكاة كل صدقة  
١٥٥ حدثت بسبب الزكاة كل صدقة

١٥٦ حدثت بسبب الزكاة كل صدقة  
١٥٧ حدثت بسبب الزكاة كل صدقة  
١٥٨ حدثت بسبب الزكاة كل صدقة

الله عنها قالت: «أُصِرْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ  
بِالْقُرْعَةِ مِنْ كُلِّ خَمْسِينَ وَاحِدَةً»، وفي رواية:  
«مِنْ كُلِّ خَمْسِينَ شاةً»<sup>(١)</sup>.

## فَرَق

### التعريف

١ - الفرق في اللغة: الفصل بين الشيئين،  
وبمعنى الفرق من الراس<sup>(١)</sup>.  
والفرق اصطلاحاً عرفه العقيد بأنه:  
إبداء خصوصية في الأصل هو شرط أو إبداء  
خصوصية في الفرع هو مانع<sup>(٢)</sup>.  
ويسمى الفرق سؤال المعارضة، وسؤال  
المزاحة،<sup>(٣)</sup> ويسميه المختبة القرعة<sup>(٤)</sup>.

### الحكم الإجمالي

٢ - اختلف الأصوليون في اعتبار الفرق  
قادحاً من قواعد العلة.  
فذهب جمهور المختبة إلى عدم اعتبارها  
قادحاً في العلة، وعلموا من الإعراضات



(١) لسان العرب.

(٢) القضاة، شرح طبعه ١٢٩٦/٢ ط الأمانة  
١٢٩٦.

(٣) طبع طبعه ٢٠٢٠.

(٤) راجع لاجزء مطبوعه دار المنصور ١٣٨٧/٢ ط الأمانة  
١٣٨٤.

- أخرج البيهقي (٢٥٥/٢) وكذا الحافظ (٢٢٥/٢) عن  
رواية روافقه للشيخ  
(١) حديث عائشة: «أُصِرْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِالْقُرْعَةِ»  
أخرج البيهقي (٢٦٦/٢) والبيهقي التتمة لأبي داود  
(٢٥١/٢).

مقتضى المصلحة بالشمعي كغير مسلم بجامع  
القتل المصنف المذلول، فيعرض الشافعي  
بأن الإسلام في الفرع مانع من القود<sup>١</sup>  
ويعضون في المذبح الأصوي

المصلحة التي ترد على العمل، لاألو ويندرج  
في الفرق سواء اختلاص حسن المصلحة في  
الأصل والفرع كقول الشافعي اللواط إيلاح  
فرع في فرع وإلحاقا محرم فطما فيحد الثلاثة  
كالتري. لكنونه موكنا قبل إيلاح المحرم.  
فيعرض بأن المصلحة في الأصل في فرع  
المحد مع اختلاف النسب. فإنه يحتمل أن  
يكون الإيد من ربا، وفي الفرع - وهو لواط  
دفع ربيعة أخرى لأنه لا اعتبار للاختلاف.  
فقد اختلف جسي المصلحة فلا يفرق بعده  
الحكم<sup>(١)</sup>



وذهب جمهور الشافعية إلى اعتبار الفرق  
فقدح من فواح العلة، وهو عندهم راجع  
إلى مطلقه في الأصل أو الفرع، أي إليه  
معا، لأنه عم الأول - أي المصلحة في الأصل  
أو الفرع - إيد - خصوصية في الأصل نجس  
شرط لتحكمه بأن تجعل من علة. أو إيد  
خصوصية في الفرع نجس مانع من الحكم  
وعمل الشافعي - أي المصلحة في الأصل  
ويفرق - إيداء المصنوعين معا

من ذلك أن يقول الشافعي النية في  
الموهو واحدة كالتيمم يعلم الظهارة عن  
حدث. فيعرض الشافعي بأن العلة في  
الأصل المظاهرة بالرب، وأن يحد حكمي

١. مائة المصنف عن عبد بن حمزة ٢٠٩ ٣٦٥٠٣ وشمس  
بمذهب ٣١٢ - المصنف ١١٤٩٥

١. المصنف ١٤ ١٥٧٤١ ١٥٧٤١ ١٥٧٤١ ١٥٧٤١





والعلم، وأسباب قلة، والرسالة، والأمانة  
يفصل ذلك في كتب العقيدة

### الأحكام المتعلقة بالفرق

١ - ذهب جمهور الفقهاء إلى أنه لا يكفر أحد  
من أهل القصة إلا من أنكر منهم أمراً  
معدوماً من الدين بالضرورة كقبيضات،  
أو شيء من هو ثابت بالإجماع من الصفات،  
كالعلم، والعقيدة، والنبات، هو مسمى عنه  
بالإجماع، كحسب الله سبحانه، ونعم  
العلم، أو عند مذهب طائفة من الأصحاب،  
لو اعتمد الوجهة بعض أئمتهم، لو أنكروا  
من أركان الإسلام، كحسب الصلاة،  
والتصوير، والزكاة، وأصح، أو أهل ما حرم  
العلم، من لا يفتي بأصول كائناً، وبكاف  
النبات، وغير ذلك مما ورد في تحريمه أو تحليله  
من صريح لا يقبل التأويل. وقد اختلف  
من اتفق لا يعد من المسلمين، وحكمهم  
حكم الكافرين عن الشيء، ولا تحمل دينهم  
ولا يكاف مؤامرتهم. ولا يقر في دار الإسلام  
باحتراق، بل يستتاب لمن تأمر، ولا يجب  
قتله.

### وأما شهادة ثلث الأئمة من فرق

١ - من سئل سئل ٢٤٠ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥  
٢ - ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥  
٣ - ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥  
٤ - ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥  
٥ - ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥

هو جمع ثلثي الحديث في الفرق الأئمة إلى هذا  
الشرع من الاختلاف

### الفرق المدعوة

١ - روي أبو النبي في ذكر بعض فرق من  
صهرها بالاسم وجمعها، هروي عنه أنه دم  
المدعوة، وأنه يملك من عهدهم، وقد نجس  
هذه الأئمة شككهم بالنداء الله، وروي  
عنه دم بريجة مع المدعوة، وذكر الحسن  
بأوصافهم، وقال: فيهم يفرقون من الذين  
في بعض منهم من الرقة، في روي  
عن خلفاء الراشدين، أنهم أجروا أشدوا  
إلى فرق الأئمة في قوله، والدعوة المدعوة  
واحدة، وسألتها عن اتصال في الدين،  
والنبوة في الآخر.

### أهم ما اختلفت فيه الفرق المدعوة

١ - اختلفت الفرق المدعوة في أمور من  
العقيدة، أهمها: الصفات، والعلم،  
والعلم، والوعود، والوعود، والوعود،  
والوعود.

---

١ - من سئل سئل ٢٤٠ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥  
٢ - ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥

١ - من سئل سئل ٢٤٠ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥  
٢ - ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥  
٣ - ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥  
٤ - ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥  
٥ - ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥ ١٣٥

الألة<sup>(١)</sup> فقد احتلف الفقهاء في ردّها على  
التمويل، ينظر نصوصها في مصطلح (أهل  
الأحوال ص ٢٩)، و (ملحة ص ٢٩)  
ولك ردودهم أو فيها، وحكم الاقتداء  
بهم في الصلاة وصحة ولايتهم في الأمور  
العامة بمسلمين، فيطر في مصطلح (بعدة  
ف ٣٠، ٣١، ٣٢)

## فُرقة

الفرقة

١ - الفرقة - بضم الفاء - تسم من الفارقة،  
ومعناها في اللغة: اللابنة، وأصلها من الفرق  
بمعنى الفصل، يقال: فرق بين الشيئين فرقة  
جسديتان، فصل بينهما، والفرق النوع فرقة؛  
عند اجمعا والفرقة - بالكسر - جماعة  
معرفة من الناس<sup>(٢)</sup>

وفي الاصطلاح يذكر المعهود هذه  
الكلمة ويريدون بها انحلال رابطة الزوج.  
والفصل واللبنة بين الزوجين، سواء أكانت  
بطلاق أم بغيره<sup>(٣)</sup>

الانحلال ذات الصلة

١ - الطلاق

٢ - الطلاق لغة: ملل وريح العبد، مال  
طلقت المرأة وأحدثت - سرحت<sup>(٤)</sup>.  
وفي الاصطلاح هو رجع قيد النكاح في



(١) لسان العرب: ج ١ ص ٢١١  
(٢) الفرق في القواعد ٢/٣ ص ٢١١  
(٣) نصاب علم في اصطلاح المصنفين

(٤) حاشي على ١/١ ص ٢٠٠ و (١) و (٢) ص ٢٠٠  
اصطلاح ١/٢ ص ٢٠٠

والعلاقة بين الفرقة والنسخ العصور  
والخصوص من وجه، فيجعلان في صبح  
عند الزواج، والفرقة أهم من النسخ في  
بعض صورها كم في الفرقة بطلان، وهو  
أهم من الفرقة في بعض الصور، كالنسخ في  
عقد البيع والإجارة وبحولها

ما يتعلق بالفرقة من أحكام  
أولا - أصناف الفرقة

١ - الفرقة بسبب الشقاق بين الزوجين.

٢ - الشقاق هو النزاع بين الزوجين، وإذا وقع  
وتعذر الإصلاح بينهما بحيث حكم من أهل  
كل واحد منهما للعمل في الإصلاح بينهما  
بحكمة وروية، مطابق لفعل عدل ﴿وَلَوْ  
جَدَّكَ بَيْنَهُمَا فَاِتَّفَقَا عَلَيْهِمَا فَكُلَّمَا مَرَّ أَحَدُهُمَا  
بِأَخِيهِمَا إِذَا رُبِعَا إِصْنَعَا بَيْنَهُمَا﴾<sup>١</sup>

فإن صحوا في الإصلاح، وإذا حازهم  
التشريق بين الزوجين وما شرط لتوكيد  
والتمسوى فم على ذلك كما ذهب إليه  
الحنفية والحنابلة في حق، ولو دون حاجة إلى  
التوكيد والتمسوى بل بموجب التحكميم،  
كما قاله في ذلك وأحيانا في قول آخر، وعبر  
منصبا عند التدفعية

الحان لو في المال بالفاظ مخصوصة لو ما يزوج  
معانها<sup>٢</sup>

والعلاقة بين الطلاق والفرقة هي أن  
شطلاق من أنواع الفرقة، والفرقة أهم من  
الطلاق لأن قد تكون عسفا

ب - الخلع

٣ - الخلع - بالنسخ - مصدر - وبالنسخ  
نسخ، ومعناه في اللغة: تسرع  
واجترأه<sup>٣</sup>

ولي الاصطلاح الخلع بالنسخ. فرقة  
مقصود مقصود، لحي الزوج ينفذ طلاق، لو  
خلع<sup>٤</sup>

وعلاقة بين الخلع وبين الفرقة هي أن  
الخلع نوع من أنواع الفرقة، والفرقة أهم من  
الخلع

ج - الفسخ

٤ - الفسخ لغة البطلان والإزالة  
ولي الاصطلاح حل بينة لعقد، وبه  
نقدم ثار لعقد وأحكامه التي سبقت  
عنه .

١ - أن لا يزوج مع ما يزوج ٢٦ وحاشية القاري ٢٦٦  
٢ - ٢٤٧ راجع الفسخ ٢٦٦ ٣ - أي لا بد منه  
٤ - ٢٤٨

١ - الفسخ من

٢ - طالع الإكثار ١ ٣ - وحاشية القاري ٢٦٦ ٤ - ٢٤٧  
٥ - فساد الفسخ ٢٤٦

٦ - الفسخ من الألف واللام والتخفيف ليعطى من ٢٤٦  
والنسخ والتخفيف لا يزوج من ٢٤٦

١ - سورة البقرة ٢٢٠

٢ - راجع الفسخ ٢٦٠ وحاشية القاري مع الفسخ ٢٦٠

القاضي من الحاشية إلى أن حق المرأة في  
الزواج نص به بالوطء مرة واحدة، فإذا  
تاب الزوج عتب بعد ذلك تزك في مائنته  
على نفسه له يكن لها حق طلب العرقه  
وذهب المالكية إلى أن هذا الحق ثابت  
للزوجة مطلقا، وعلى ذلك صلب  
التصديق من سب العيب، سواء أكان سنه  
تعدر ثم لم يعد عدرا

ذهب احتشال - فيما عدا القاضي إلى  
أن استدانة الوطء حر للزوجة ما يمكن في  
الزواج عذر مانع، كالمرض وسوء، فإذا عاب  
الزوج عن زوجته بعد عذر كان لها حجب  
التفريق<sup>(١)</sup>

والاستفصال في مصطلح (طلاق ف  
٨٧، ٨٨، عيبة)

٢ - العرقه بسب الإعسار

٨ - إعسار إما أن يكون بالصدائق، أو  
يكون مانعته  
أما الإعسار بالصدائق فاحتلف أصحابه، في  
حكمه كالتالي

ذهب الحنابلة إلى عدم جواز التفريق  
بالإعسار بالغير أو غيره، لكنهم قالوا: بلزوجة

والتمصير في مصطلح (طلاق ف  
٧٦، ٧٧)

ب - العرقه بسب العيب:

١ - ذهب جمهور الفقهاء إلى جواز التفريق  
بسب العيب في لرحل أو للمرأة على سواء،  
وحصل الحنفية حواش العرقه بسبها بسبب في  
الزوج، وهي الحب والعنة والخصاء لفظ  
عند أبي حنيفة وأبي يوسف، وزاد عليهم  
محمد الخون<sup>(٢)</sup>

واختلف الجمهور في أنواع العيوب التي  
تجوز بسبها التفريق بين الزوجين من موجب  
ومصير<sup>(٣)</sup>

والاستفصال في مصطلح (طلاق ف  
٩٢، ٩٣)

ج - العرقه بسب الغيبة

٧ - اختلف الفقهاء في حكم التفريق بين  
الزوجين بسب الغيبة بناء على اختلافهم في  
حكم استدانة الوطء، هل حق للزوجة  
كأنزوج، أو لا؟

ذهب الحنفية والمالكية وهو قول

١ - ٢٤٦، ٢٤٧، وصلى الحاج ٢٦١/٢، والمهي لانس  
قائمة ٢٥٤/٢

٢ - جمع القدر ٣٧٢/٢، والشرع ٢٦١/٢  
٣ - الشرح الكبير مع حاشيته ٢٦٧/٢، وهي  
المجموع ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، وهي لانس  
٢٧٧، ٢٧٨/٢

١ - كذا في المحار ٢٦٢، ٢٠٤، والشرح الكبير مع  
الهداية ٢٢١/٢، والفتاوى ٢٠٤، وهي لانس  
٢٧٧، ٢٧٨

شهر، أو نحو ذلك، وتعمقت شروط الإيلاء،  
وأصر الزوج عن عدم قوماً ووجته. كان  
ذلك داعياً إلى الفقرة بين وبين زوجته، لأن  
في هذا الامتناع استمرار بالزوجة، فكانت لها  
الحق في عدالته بالعودة إلى معاشرته، وإلا  
فللزوج أن يرفع الأمر إلى القاضي فيأمر  
الزوج بالفرع عن موجب بعينه، فإن لم يطق طلقها عليه  
القاضي، وهذا هو الجمهور

وقال الحنفية، إن الطلاق يقع بمجرد  
مضي لرحله أشهر إذا لم يقرب، ولا يتوقف  
على الرفع من القاضي<sup>(١)</sup>  
والنصيب في مصطلح (إيلاء) ب

(١٧٠١)

و- الفقرة بسبب الإيلاء

١٠ - نص اشتمية واساتكية إلى أن الفقرة  
سبب الفقرة بين الزوجين حوا، وأختلفوا في  
كيفية الفقرة، فقال الحنفية إذا أراد أحد  
الزوجين المسلمين بآث من امرأته مسلمة  
كتاب أو كتابية، فصل بها أو لم يدخل،  
ويكون ذلك قسماً عاجلاً لا يتوقف على  
أفضاء

قبل انفخول مع تسليم نفسها للزوج عن  
تسليم معجل صداقي

وأجاز المالكية الفقرة بين الزوجين بسبب  
إعسار الزوج عن معجل الصداق إذا ثبت  
عسره، ولا يرجي روايته

أما الشافعية والحنابلة معهم في المسألة  
تفصيلاً فحكمهم بحكمه حسب اختلاف  
الأحوال<sup>(٢)</sup>

والنصيب في مصطلح (إعسار) ب (١٨٠١)  
وطلاق ف (٧٩)

ما الإعسار يتفق الزوجة إذا ثبت  
بشرطه وظلت زوجة المخرجين بينهما بسبب  
ذلك يفرق بينهما عند جمهور الفقهاء، خلاف  
للجمعية الذين قالوا بالاستئذان عليه، ويؤمر  
بالأد، من لم عليه نفسها لولا الزوج<sup>(٣)</sup>

والنصيب بسبب إعسار مصطلح  
(إعسار) ب (١٩) - وطلاق (ب) (٨٢)

هـ - الفقرة بسبب الإيلاء

٩ - إذا حصل الإيلاء من الزوج كان حلف  
مقله تعالى أن لا يقرب زوجته أربعة أشهر أو  
أكثر أو علق على مرياته أمر به مشقة من  
نفسه كأن يقول إن هربك فله علي صدام

(١) ابن عسار ١/ ٥٩، والشافعية ٢/ ٦١٩، رضي  
احتاج ٢/ ٢٢٩، والشافعية لابن عسار ١/ ٩٩٦  
٢/ ٥٩، والشافعية ٢/ ٦١٩، والشافعية ١/ ٩٩٦، رضي من  
رجح الاحتاج ٢/ ١٨٨، رضي ٢/ ٥٧٢

(٢) بدله النصيب ٢/ ٢٣١، رضي الأصابع شرح على  
الأوطار ٢/ ٢٢٩، رضي ٢/ ٢٣١، رضي احتاج  
٢/ ٢٣٢



أن يقع الأمر إلى القاضي يُجده على التكفير  
أو الطلاق  
والفصل في مصطلح (ظهار) لا  
٢٢ - ٢٤

بأنها - أندر الفرق

١٤ - الفرقة خلاف أو مسح أو مسح،  
حسب اختلاف لأسباب والأحوال، وتختلف  
أحكام الطلاق عن أحكام المسح والانساح  
كما يختلف الحكم على الفرقة بأنها طلاق أو  
مسح حسب اختلاف أسباب الفرقة،  
وإجمال ذلك في أدنى:

الفرقة بسبب الشقاق بين الزوجين وحكم  
الحكمين خلال بقاء أحد الجمهور، ولا يرى  
الحكمة الفرقة في هذه الحالة إلا ما توكيد  
والفرقة بالنسب طلاق بقاء عند إجماع  
والمالكية، ومسح عند الشاعية والحشوية

والفرقة بسبب غيبة الزوج طلاق عند  
المالكية، ومسح عند الحشوية في رواية، وهي  
تحتاج إلى حكم القاضي، ولا يرى الحشوية  
والشاعية، ومصاصي من الحشوية الفرقة  
بسبب الغيبة أصلاً.

والفرقة بسبب الإحصاء بالظهر مسح عند  
الشاعية، طلاق عند المالكية

والفرقة بسبب السمع خلاف ما في اتفاقها  
وفي بعض الطلاق أو يرى في الطلاق، ولا

المتابعة - إلى أنه لا تتم الفرقة بين متلاعذين  
إلا بحكم القاضي ما في حديث ابن عمر  
وفي ذلك عنها قال: أفرو رسول الله ﷺ  
بين المتلاعذين وقال: «ملكها على  
نقله»<sup>(١)</sup>، لكن يحرم الاستمتاع به بعد  
الطلاق ولو من الفرقة

وقال الشاعية: يعتلى بعدة الزوج فرقة  
مؤبدة، وإن لم تلعن الزوجة أو كان  
تعدد<sup>(٢)</sup>

والفصل في مصطلح (لعان)

ط - الفرقة بسبب الظهار.

١٣ - إذا طلق الرجل من امرأته بأن قال لها:  
أنت كعهر أمي، ونوهت شروط الظهار،  
فحرم المباشرة الزوجية قبل التكفير من  
الظهار، وهذه الحرمة تشمل حرمة الموطء  
اتفاقاً، وحرمة دواعي الزوج، عند جمهور  
المعوية.

وحسب الشاعية في الظاهر وبعض  
المالكية واحد في رواية إلى النكاح ودواعي  
الوطء

فإن منع الزوج عن التكفير كان زوجة

(١) حديث مسند قبايل (١)

الفرقة بغيري (صح النووي ٢٥٧، ٩) وسنن

(١٢٢١ ٩)

(٢) في العلم ص ١٢١، غير أن (١٥٨٩، ١٥٨٩) وفيه

المسند ١٢١/٣، وفي الخ ٣/ ٣٨، والعلم لا

قد (١٢٧ ٢٧) وما بعده



يستحل للزوج على زوجته، بخلاف ما إذا  
تبدلت القرعة فسحا، حيث يبقى العقد  
سائما عند الفرق كما كان قبلها<sup>(١)</sup>  
ب- من حيث المدة.

١٦ - لا يختلف الطلاق عن الفسخ في أصل  
وجوب العدة عند الفسخ، لكن يختلف  
حكم المدة من الطلاق من المدة من  
الفسخ في الجملة، وذلك لأن المدة من  
الطلاق الرجعي أو البائن برؤية مفرى تعتبر  
صالحة ديمية الطلاق الأخر، بخلاف المدة  
من الفسخ، فلا يقع عليها الطلاق إلا في  
حالات خاصة، كالفسخ بسبب زنا أحد  
الزوجين، أو إيلاء الزوجة غير الكتابة عن  
الإسلام.

وتفصيل ذلك ينظر في مصطلح (عدة ف  
(٢٤)

ج- من حيث ثبوت النطفة أثناء العدة  
١٧ - اتفق الفقهاء على وجوب انعقد  
للمعتدة من طلاق رجعي، كما اتفقوا على  
وجوب للمعتدة من طلاق بائن إذا كانت  
حاملًا، وفي غير الحمل عندهم خلاف  
وتفصيل ينظر في مصطلح (نفقة)

بهي طلاق عند الجمهور، ويصح عند  
احتياله في أشهر

والفرقة بسبب الرد فسح عند الجمهور  
وطيفة مائة عند المالكية في أشهر.

والفرقة بسبب الدمان طلاق عند الحنفية،  
ومرقة مائة عند الشافعية، وقسح عند  
المالكية والحنابلة  
وتفصيل ذلك في مصطلحات هذه  
المسائل<sup>(١)</sup>

ثالثا - ما يبرك على الفرقة باعتبارها طلاقا لو  
فسخ  
أ- من حيث عدد الطلقات.

١٨ - من المأثور عند الفقهاء أن الزوج له  
على زوجته ثلاث طلقات، لا تحل له  
بعد حتى نكح رجاء غيره، لقوله تعالى  
﴿أَتْلَفْتُمْ مَكَارِثَ فَإِن سَأَلْتُمُوهُنَّ لَوْ شِئْتُمْ  
يَأْتِيَنَّكُمْ﴾<sup>(٢)</sup>، وقوله سبحانه وتعالى ﴿فَإِن  
طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِن بَعْدِ سَكْنُ تَنْكِحَ نَوْبًا  
غَيْرَهُ﴾<sup>(٣)</sup>

وعمل ذلك، فإذا اعتبرت الفرقة طلاقا  
رجعيا أو بائنا يقتصر بذلك عدد الطلقات

(١) انظر الموسوعة مصطلح طلاق ف  
١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٣، ١٤٤٤، ١٤٤٥، ١٤٤٦، ١٤٤٧، ١٤٤٨، ١٤٤٩، ١٤٥٠، ١٤٥١، ١٤٥٢، ١٤٥٣، ١٤٥٤، ١٤٥٥، ١٤٥٦، ١٤٥٧، ١٤٥٨، ١٤٥٩، ١٤٦٠، ١٤٦١، ١٤٦٢، ١٤٦٣، ١٤٦٤، ١٤٦٥، ١٤٦٦، ١٤٦٧، ١٤٦٨، ١٤٦٩، ١٤

واختلفوا في المنفعة من الفسخ، فقال  
الحنفية: إذا كان الفسخ من قبل الزوج، أو  
كان من قبل الزوجة في غير محضية، عليها  
النفقة، وإن كان من قبل الزوجة بسبب  
المحضية كالزنا، فلها السكنى فقط دون  
النفقة، وذهب الجمهور إلى عدم وجوب  
النفقة للمعتقة عن الفسخ، إذا لم تكن  
حاملًا.

## فروسية

التعريف:

١ - الفروسية في اللغة: خلق يركوب  
الحيل وأموها وركضها، يقال رجل فارس  
بين الفروسي.

ثم توسع فيه فأطلق على الخلق في أمر من  
الأمور وأطلق عن الشجاعة فروسية<sup>(١)</sup>  
ولا يخرج للعس اصطلاحاً عن العس  
الشموي.

الأنفاظ ذات الفصلة  
أ - الثاني.

٢ - الساس مصدر سابو، ومصدر الثلاثي  
سبه سبق، وهو في اللغة التقدم في الجري،  
وفي كل شيء. يقال: سبقت خيل،  
وسبقت بينا، إذا أرسلتها وعليها عرباب  
فتسابق ليل سبق، والسبق -  
بالتحريك - الخطر الذي يوضع في

وعند المأثنية والشاعية في المسألة  
تفصيل<sup>(٢)</sup>، ينظر في مصطلحي (عدة،  
٦٣، وحامل ف ٨ ونفقة)

د - من حيث وجوب الإحداد.  
١٨ - انتهى الفقه على عدم الإحداد على  
المطلقة طلاقاً وجوباً وزوجياً غير متوفى.  
وأما للعدة من طلاق نائين بيونة صبرى  
أو كبرى فقد اختلف فيه الفقهاء على  
الجمهور.

الأول أن عليها الإحداد، والثاني: أنه لا  
إحداد عليها.  
وأما القسرح راجعاً، فذهب الجمهور  
إلى أنه لا إحداد عليها.  
وتفصيل ذلك في مصطلح الإحداد ف -  
٣ - ٦.

١ - المصدر ٣١٩/٣ وإشاعة شموي مع شرح الكبير  
٢ - ١٠/٣٣ وصفي الطعاج ١٤٠/٣٣ والمفاتيح لأبي  
١١٦/٧

(١) لسبق العرب - ساق الفرس، من اللغة، دلاوة (فرس)

ما تكون فيه الفروسيه

٥ - من 'هم' ما تكون فيه الفروسيه انما،  
هي

١ - اذثال في سبيل إعلاء كلمة منه تعني،  
والدفاع عن مبعة الإسلام

١ - التذرع عن الدين بالحجة والبيان  
وإبراهان

وتظهر الفروسيه في الفصال في أمجاد

١ - ركوب الخيل وإستلزام عليه والتمرن  
بذلك

٢ - رمي الشاب والنعيب بالرمح، وهي بتود  
كثيرة ومبتدأ التبطيل، والتعليل، والتفريع،

والتمثيل، والتعريض، والدخول، والخروج،  
ومداره على أصول الفطن، والتبطيل

فالفروسيه لحقه ان لا يفتخر لغارس في  
موضع بطي، ولا يبطل في موضع طلعين،

من يصطى كل حال ملبس به، وقد يعرف  
حكم ملائحه القرون، ومدايرته، ومصدايقته،

ومزله وجهه، وكثره وقوه، وطلوعه، وبروله،  
بموضع اسطمن والغريب، والإفهام،

والإحجام، واستعمال اسطمن المكاد في  
موضعه، والصادق في موضعه، والاستدراك

عند المحاولة بهما، وشيلا

ول كان الجلاء بالسيف، والسنان،  
ولقد ر بالحجه والبرهان لأرمين للتذرع عن

النصيب، والفروسيه في الخيل<sup>(١)</sup>

والباقي معظمه من مقامه الفروسيه

ب - الشجاعة

٢ - الشجاعة في الله هو القلب والاشهاده  
بخروب جلاء وإقداما<sup>(٢)</sup>

واصطلاحا هي هبة حصه للفرو  
انضبطه بين الشهور والخس، ما يقفه على

أمر يسمى أن يقفه عليه<sup>(٣)</sup>  
والشجاعة شجوة الفروسيه في أحد

معانيها

الحكم التكتيكي

٤ - الفروسيه بمعنى الخندق مركوب خيل  
مأمور بها شرا<sup>(٤)</sup>، وقد ورد أن النبي عليه

سابق بين الخيل التي أصممت من الخيلاء  
والضمانية، ونوع، وسام بين الخيل التي لم

تضم من الشبه إلى مسجد بني رديف  
كان المرطبي، نعلم الفروسيه واستعمال

الأسلحه عرض كعبه وقد نتج<sup>(٥)</sup>

(١) كتاب القرون، مادة اسر

(٢) أصل امر

(٣) اسم بفتح ص

(٤) فروسيه لاس فقه، ١٦، ١٧

(٥) حديث في سي ٣٣٣ سنن - فقه

المرجعي، السجاني (فتح سري، ١٥١٥، ١٥١٦، ١٥١٧، ١٥١٨، ١٥١٩، ١٥٢٠، ١٥٢١، ١٥٢٢، ١٥٢٣، ١٥٢٤، ١٥٢٥، ١٥٢٦، ١٥٢٧، ١٥٢٨، ١٥٢٩، ١٥٣٠، ١٥٣١، ١٥٣٢، ١٥٣٣، ١٥٣٤، ١٥٣٥، ١٥٣٦، ١٥٣٧، ١٥٣٨، ١٥٣٩، ١٥٤٠، ١٥٤١، ١٥٤٢، ١٥٤٣، ١٥٤٤، ١٥٤٥، ١٥٤٦، ١٥٤٧، ١٥٤٨، ١٥٤٩، ١٥٥٠، ١٥٥١، ١٥٥٢، ١٥٥٣، ١٥٥٤، ١٥٥٥، ١٥٥٦، ١٥٥٧، ١٥٥٨، ١٥٥٩، ١٥٦٠، ١٥٦١، ١٥٦٢، ١٥٦٣، ١٥٦٤، ١٥٦٥، ١٥٦٦، ١٥٦٧، ١٥٦٨، ١٥٦٩، ١٥٧٠، ١٥٧١، ١٥٧٢، ١٥٧٣، ١٥٧٤، ١٥٧٥، ١٥٧٦، ١٥٧٧، ١٥٧٨، ١٥٧٩، ١٥٨٠، ١٥٨١، ١٥٨٢، ١٥٨٣، ١٥٨٤، ١٥٨٥، ١٥٨٦، ١٥٨٧، ١٥٨٨، ١٥٨٩، ١٥٩٠، ١٥٩١، ١٥٩٢، ١٥٩٣، ١٥٩٤، ١٥٩٥، ١٥٩٦، ١٥٩٧، ١٥٩٨، ١٥٩٩، ١٦٠٠، ١٦٠١، ١٦٠٢، ١٦٠٣، ١٦٠٤، ١٦٠٥، ١٦٠٦، ١٦٠٧، ١٦٠٨، ١٦٠٩، ١٦١٠، ١٦١١، ١٦١٢، ١٦١٣، ١٦١٤، ١٦١٥، ١٦١٦، ١٦١٧، ١٦١٨، ١٦١٩، ١٦٢٠، ١٦٢١، ١٦٢٢، ١٦٢٣، ١٦٢٤، ١٦٢٥، ١٦٢٦، ١٦٢٧، ١٦٢٨، ١٦٢٩، ١٦٣٠، ١٦٣١، ١٦٣٢، ١٦٣٣، ١٦٣٤، ١٦٣٥، ١٦٣٦، ١٦٣٧، ١٦٣٨، ١٦٣٩، ١٦٤٠، ١٦٤١، ١٦٤٢، ١٦٤٣، ١٦٤٤، ١٦٤٥، ١٦٤٦، ١٦٤٧، ١٦٤٨، ١٦٤٩، ١٦٥٠، ١٦٥١، ١٦٥٢، ١٦٥٣، ١٦٥٤، ١٦٥٥، ١٦٥٦، ١٦٥٧، ١٦٥٨، ١٦٥٩، ١٦٦٠، ١٦٦١، ١٦٦٢، ١٦٦٣، ١٦٦٤، ١٦٦٥، ١٦٦٦، ١٦٦٧، ١٦٦٨، ١٦٦٩، ١٦٧٠، ١٦٧١، ١٦٧٢، ١٦٧٣، ١٦٧٤، ١٦٧٥، ١٦٧٦، ١٦٧٧، ١٦٧٨، ١٦٧٩، ١٦٨٠، ١٦٨١، ١٦٨٢، ١٦٨٣، ١٦٨٤، ١٦٨٥، ١٦٨٦، ١٦٨٧، ١٦٨٨، ١٦٨٩، ١٦٩٠، ١٦٩١، ١٦٩٢، ١٦٩٣، ١٦٩٤، ١٦٩٥، ١٦٩٦، ١٦٩٧، ١٦٩٨، ١٦٩٩، ١٧٠٠، ١٧٠١، ١٧٠٢، ١٧٠٣، ١٧٠٤، ١٧٠٥، ١٧٠٦، ١٧٠٧، ١٧٠٨، ١٧٠٩، ١٧١٠، ١٧١١، ١٧١٢، ١٧١٣، ١٧١٤، ١٧١٥، ١٧١٦، ١٧١٧، ١٧١٨، ١٧١٩، ١٧٢٠، ١٧٢١، ١٧٢٢، ١٧٢٣، ١٧٢٤، ١٧٢٥، ١٧٢٦، ١٧٢٧، ١٧٢٨، ١٧٢٩، ١٧٣٠، ١٧٣١، ١٧٣٢، ١٧٣٣، ١٧٣٤، ١٧٣٥، ١٧٣٦، ١٧٣٧، ١٧٣٨، ١٧٣٩، ١٧٤٠، ١٧٤١، ١٧٤٢، ١٧٤٣، ١٧٤٤، ١٧٤٥، ١٧٤٦، ١٧٤٧، ١٧٤٨، ١٧٤٩، ١٧٥٠، ١٧٥١، ١٧٥٢، ١٧٥٣، ١٧٥٤، ١٧٥٥، ١٧٥٦، ١٧٥٧، ١٧٥٨، ١٧٥٩، ١٧٦٠، ١٧٦١، ١٧٦٢، ١٧٦٣، ١٧٦٤، ١٧٦٥، ١٧٦٦، ١٧٦٧، ١٧٦٨، ١٧٦٩، ١٧٧٠، ١٧٧١، ١٧٧٢، ١٧٧٣، ١٧٧٤، ١٧٧٥، ١٧٧٦، ١٧٧٧، ١٧٧٨، ١٧٧٩، ١٧٨٠، ١٧٨١، ١٧٨٢، ١٧٨٣، ١٧٨٤، ١٧٨٥، ١٧٨٦، ١٧٨٧، ١٧٨٨، ١٧٨٩، ١٧٩٠، ١٧٩١، ١٧٩٢، ١٧٩٣، ١٧٩٤، ١٧٩٥، ١٧٩٦، ١٧٩٧، ١٧٩٨، ١٧٩٩، ١٨٠٠، ١٨٠١، ١٨٠٢، ١٨٠٣، ١٨٠٤، ١٨٠٥، ١٨٠٦، ١٨٠٧، ١٨٠٨، ١٨٠٩، ١٨١٠، ١٨١١، ١٨١٢، ١٨١٣، ١٨١٤، ١٨١٥، ١٨١٦، ١٨١٧، ١٨١٨، ١٨١٩، ١٨٢٠، ١٨٢١، ١٨٢٢، ١٨٢٣، ١٨٢٤، ١٨٢٥، ١٨٢٦، ١٨٢٧، ١٨٢٨، ١٨٢٩، ١٨٣٠، ١٨٣١، ١٨٣٢، ١٨٣٣، ١٨٣٤، ١٨٣٥، ١٨٣٦، ١٨٣٧، ١٨٣٨، ١٨٣٩، ١٨٤٠، ١٨٤١، ١٨٤٢، ١٨٤٣، ١٨٤٤، ١٨٤٥، ١٨٤٦، ١٨٤٧، ١٨٤٨، ١٨٤٩، ١٨٥٠، ١٨٥١، ١٨٥٢، ١٨٥٣، ١٨٥٤، ١٨٥٥، ١٨٥٦، ١٨٥٧، ١٨٥٨، ١٨٥٩، ١٨٦٠، ١٨٦١، ١٨٦٢، ١٨٦٣، ١٨٦٤، ١٨٦٥، ١٨٦٦، ١٨٦٧، ١٨٦٨، ١٨٦٩، ١٨٧٠، ١٨٧١، ١٨٧٢، ١٨٧٣، ١٨٧٤، ١٨٧٥، ١٨٧٦، ١٨٧٧، ١٨٧٨، ١٨٧٩، ١٨٨٠، ١٨٨١، ١٨٨٢، ١٨٨٣، ١٨٨٤، ١٨٨٥، ١٨٨٦، ١٨٨٧، ١٨٨٨، ١٨٨٩، ١٨٩٠، ١٨٩١، ١٨٩٢، ١٨٩٣، ١٨٩٤، ١٨٩٥، ١٨٩٦، ١٨٩٧، ١٨٩٨، ١٨٩٩، ١٩٠٠، ١٩٠١، ١٩٠٢، ١٩٠٣، ١٩٠٤، ١٩٠٥، ١٩٠٦، ١٩٠٧، ١٩٠٨، ١٩٠٩، ١٩١٠، ١٩١١، ١٩١٢، ١٩١٣، ١٩١٤، ١٩١٥، ١٩١٦، ١٩١٧، ١٩١٨، ١٩١٩، ١٩٢٠، ١٩٢١، ١٩٢٢، ١٩٢٣، ١٩٢٤، ١٩٢٥، ١٩٢٦، ١٩٢٧، ١٩٢٨، ١٩٢٩، ١٩٣٠، ١٩٣١، ١٩٣٢، ١٩٣٣، ١٩٣٤، ١٩٣٥، ١٩٣٦، ١٩٣٧، ١٩٣٨، ١٩٣٩، ١٩٤٠، ١٩٤١، ١٩٤٢، ١٩٤٣، ١٩٤٤، ١٩٤٥، ١٩٤٦، ١٩٤٧، ١٩٤٨، ١٩٤٩، ١٩٥٠، ١٩٥١، ١٩٥٢، ١٩٥٣، ١٩٥٤، ١٩٥٥، ١٩٥٦، ١٩٥٧، ١٩٥٨، ١٩٥٩، ١٩٦٠، ١٩٦١، ١٩٦٢، ١٩٦٣، ١٩٦٤، ١٩٦٥، ١٩٦٦، ١٩٦٧، ١٩٦٨، ١٩٦٩، ١٩٧٠، ١٩٧١، ١٩٧٢، ١٩٧٣، ١٩٧٤، ١٩٧٥، ١٩٧٦، ١٩٧٧، ١٩٧٨، ١٩٧٩، ١٩٨٠، ١٩٨١، ١٩٨٢، ١٩٨٣، ١٩٨٤، ١٩٨٥، ١٩٨٦، ١٩٨٧، ١٩٨٨، ١٩٨٩، ١٩٩٠، ١٩٩١، ١٩٩٢، ١٩٩٣، ١٩٩٤، ١٩٩٥، ١٩٩٦، ١٩٩٧، ١٩٩٨، ١٩٩٩، ٢٠٠٠، ٢٠٠١، ٢٠٠٢، ٢٠٠٣، ٢٠٠٤، ٢٠٠٥، ٢٠٠٦، ٢٠٠٧، ٢٠٠٨، ٢٠٠٩، ٢٠١٠، ٢٠١١، ٢٠١٢، ٢٠١٣، ٢٠١٤، ٢٠١٥، ٢٠١٦، ٢٠١٧، ٢٠١٨، ٢٠١٩، ٢٠٢٠، ٢٠٢١، ٢٠٢٢، ٢٠٢٣، ٢٠٢٤، ٢٠٢٥، ٢٠٢٦، ٢٠٢٧، ٢٠٢٨، ٢٠٢٩، ٢٠٣٠، ٢٠٣١، ٢٠٣٢، ٢٠٣٣، ٢٠٣٤، ٢٠٣٥، ٢٠٣٦، ٢٠٣٧، ٢٠٣٨، ٢٠٣٩، ٢٠٤٠، ٢٠٤١، ٢٠٤٢، ٢٠٤٣، ٢٠٤٤، ٢٠٤٥، ٢٠٤٦، ٢٠٤٧، ٢٠٤٨، ٢٠٤٩، ٢٠٥٠، ٢٠٥١، ٢٠٥٢، ٢٠٥٣، ٢٠٥٤، ٢٠٥٥، ٢٠٥٦، ٢٠٥٧، ٢٠٥٨، ٢٠٥٩، ٢٠٦٠، ٢٠٦١، ٢٠٦٢، ٢٠٦٣، ٢٠٦٤، ٢٠٦٥، ٢٠٦٦، ٢٠٦٧، ٢٠٦٨، ٢٠٦٩، ٢٠٧٠، ٢٠٧١، ٢٠٧٢، ٢٠٧٣، ٢٠٧٤، ٢٠٧٥، ٢٠٧٦، ٢٠٧٧، ٢٠٧٨، ٢٠٧٩، ٢٠٨٠، ٢٠٨١، ٢٠٨٢، ٢٠٨٣، ٢٠٨٤، ٢٠٨٥، ٢٠٨٦، ٢٠٨٧، ٢٠٨٨، ٢٠٨٩، ٢٠٩٠، ٢٠٩١، ٢٠٩٢، ٢٠٩٣، ٢٠٩٤، ٢٠٩٥، ٢٠٩٦، ٢٠٩٧، ٢٠٩٨، ٢٠٩٩، ٢١٠٠، ٢١٠١، ٢١٠٢، ٢١٠٣، ٢١٠٤، ٢١٠٥، ٢١٠٦، ٢١٠٧، ٢١٠٨، ٢١٠٩، ٢١١٠، ٢١١١، ٢١١٢، ٢١١٣، ٢١١٤، ٢١١٥، ٢١١٦، ٢١١٧، ٢١١٨، ٢١١٩، ٢١٢٠، ٢١٢١، ٢١٢٢، ٢١٢٣، ٢١٢٤، ٢١٢٥، ٢١٢٦، ٢١٢٧، ٢١٢٨، ٢١٢٩، ٢١٣٠، ٢١٣١، ٢١٣٢، ٢١٣٣، ٢١٣٤، ٢١٣٥، ٢١٣٦، ٢١٣٧، ٢١٣٨، ٢١٣٩، ٢١٤٠، ٢١٤١، ٢١٤٢، ٢١٤٣، ٢١٤٤، ٢١٤٥، ٢١٤٦، ٢١٤٧، ٢١٤٨، ٢١٤٩، ٢١٥٠، ٢١٥١، ٢١٥٢، ٢١٥٣، ٢١٥٤، ٢١٥٥، ٢١٥٦، ٢١٥٧، ٢١٥٨، ٢١٥٩، ٢١٦٠، ٢١٦١، ٢١٦٢، ٢١٦٣، ٢١٦٤، ٢١٦٥، ٢١٦٦، ٢١٦٧، ٢١٦٨، ٢١٦٩، ٢١٧٠، ٢١٧١، ٢١٧٢، ٢١٧٣، ٢١٧٤، ٢١٧٥، ٢١٧٦، ٢١٧٧، ٢١٧٨، ٢١٧٩، ٢١٨٠، ٢١٨١، ٢١٨٢، ٢١٨٣، ٢١٨٤، ٢١٨٥، ٢١٨٦، ٢١٨٧، ٢١٨٨، ٢١٨٩، ٢١٩٠، ٢١٩١، ٢١٩٢، ٢١٩٣، ٢١٩٤، ٢١٩٥، ٢١٩٦، ٢١٩٧، ٢١٩٨، ٢١٩٩، ٢٢٠٠، ٢٢٠١، ٢٢٠٢، ٢٢٠٣، ٢٢٠٤، ٢٢٠٥، ٢٢٠٦، ٢٢٠٧، ٢٢٠٨، ٢٢٠٩، ٢٢١٠، ٢٢١١، ٢٢١٢، ٢٢١٣، ٢٢١٤، ٢٢١٥، ٢٢١٦، ٢٢١٧، ٢٢١٨، ٢٢١٩، ٢٢٢٠، ٢٢٢١، ٢٢٢٢، ٢٢٢٣، ٢٢٢٤، ٢٢٢٥، ٢٢٢٦، ٢٢٢٧، ٢٢٢٨، ٢٢٢٩، ٢٢٣٠، ٢٢٣١، ٢٢٣٢، ٢٢٣٣، ٢٢٣٤، ٢٢٣٥، ٢٢٣٦، ٢٢٣٧، ٢٢٣٨، ٢٢٣٩، ٢٢٤٠، ٢٢٤١، ٢٢٤٢، ٢٢٤٣، ٢٢٤٤، ٢٢٤٥، ٢٢٤٦، ٢٢٤٧، ٢٢٤٨، ٢٢٤٩، ٢٢٥٠، ٢٢٥١، ٢٢٥٢، ٢٢٥٣، ٢٢٥٤، ٢٢٥٥، ٢٢٥٦، ٢٢٥٧، ٢٢٥٨، ٢٢٥٩، ٢٢٦٠، ٢٢٦١، ٢٢٦٢، ٢٢٦٣، ٢٢٦٤، ٢٢٦٥، ٢٢٦٦، ٢٢٦٧، ٢٢٦٨، ٢٢٦٩، ٢٢٧٠، ٢٢٧١، ٢٢٧٢، ٢٢٧٣، ٢٢٧٤، ٢٢٧٥، ٢٢٧٦، ٢٢٧٧، ٢٢٧٨، ٢٢٧٩، ٢٢٨٠، ٢٢٨١، ٢٢٨٢، ٢٢٨٣، ٢٢٨٤، ٢٢٨٥، ٢٢٨٦، ٢٢٨٧، ٢٢٨٨، ٢٢٨٩، ٢٢٩٠، ٢٢٩١، ٢٢٩٢، ٢٢٩٣، ٢٢٩٤، ٢٢٩٥، ٢٢٩٦، ٢٢٩٧، ٢٢٩٨، ٢٢٩٩، ٢٣٠٠، ٢٣٠١، ٢٣٠٢، ٢٣٠٣، ٢٣٠٤، ٢٣٠٥، ٢٣٠٦، ٢٣٠٧، ٢٣٠٨، ٢٣٠٩، ٢٣١٠، ٢٣١١، ٢٣١٢، ٢٣١٣، ٢٣١٤، ٢٣١٥، ٢٣١٦، ٢٣١٧، ٢٣١٨، ٢٣١٩، ٢٣٢٠، ٢٣٢١، ٢٣٢٢، ٢٣٢٣، ٢٣٢٤، ٢٣٢٥، ٢٣٢٦، ٢٣٢٧، ٢٣٢٨، ٢٣٢٩، ٢٣٣٠، ٢٣٣١، ٢٣٣٢، ٢٣٣٣، ٢٣٣٤، ٢٣٣٥، ٢٣٣٦، ٢٣٣٧، ٢٣٣٨، ٢٣٣٩، ٢٣٤٠، ٢٣٤١، ٢٣٤٢، ٢٣٤٣، ٢٣٤٤، ٢٣٤٥، ٢٣٤٦، ٢٣٤٧، ٢٣٤٨، ٢٣٤٩، ٢٣٥٠، ٢٣٥١، ٢٣٥٢، ٢٣٥٣، ٢٣٥٤، ٢٣٥٥، ٢٣٥٦، ٢٣٥٧، ٢٣٥٨، ٢٣٥٩، ٢٣٦٠، ٢٣٦١، ٢٣٦٢، ٢٣٦٣، ٢٣٦٤، ٢٣٦٥، ٢٣٦٦، ٢٣٦٧، ٢٣٦٨، ٢٣٦٩، ٢٣٧٠، ٢٣٧١، ٢٣٧٢، ٢٣٧٣، ٢٣٧٤، ٢٣٧٥، ٢٣٧٦، ٢٣٧٧، ٢٣٧٨، ٢٣٧٩، ٢٣٨٠، ٢٣٨١، ٢٣٨٢، ٢٣٨٣، ٢٣٨٤، ٢٣٨٥، ٢٣٨٦، ٢٣٨٧، ٢٣٨٨، ٢٣٨٩، ٢٣٩٠، ٢٣٩١، ٢٣٩٢، ٢٣٩٣، ٢٣٩٤، ٢٣٩٥، ٢٣٩٦، ٢٣٩٧، ٢٣٩٨، ٢٣٩٩، ٢٤٠٠، ٢٤٠١، ٢٤٠٢، ٢٤٠٣، ٢٤٠٤، ٢٤٠٥، ٢٤٠٦، ٢٤٠٧، ٢٤٠٨، ٢٤٠٩، ٢٤١٠، ٢٤١١، ٢٤١٢، ٢٤١٣، ٢٤١٤، ٢٤١٥، ٢٤١٦، ٢٤١٧، ٢٤١٨، ٢٤١٩، ٢٤٢٠، ٢٤٢١، ٢٤٢٢، ٢٤٢٣، ٢٤٢٤، ٢٤٢٥، ٢٤٢٦، ٢٤٢٧، ٢٤٢٨، ٢٤٢٩، ٢٤٣٠، ٢٤٣١، ٢٤٣٢، ٢٤٣٣، ٢٤٣٤، ٢٤٣٥، ٢٤٣٦، ٢٤٣٧، ٢٤٣٨، ٢٤٣٩، ٢٤٤٠، ٢٤٤١، ٢٤٤٢، ٢٤٤٣، ٢٤٤٤، ٢٤٤٥، ٢٤٤٦، ٢٤٤٧، ٢٤٤٨، ٢٤٤٩، ٢٤٥٠، ٢٤٥١، ٢٤٥٢، ٢٤٥٣، ٢٤٥٤، ٢٤٥٥، ٢٤٥٦، ٢٤٥٧، ٢٤٥٨، ٢٤٥٩، ٢٤٦٠، ٢٤٦١، ٢٤٦٢، ٢٤٦٣، ٢٤٦٤، ٢٤٦٥، ٢٤٦٦، ٢٤٦٧، ٢٤٦٨، ٢٤٦٩، ٢٤٧٠، ٢٤٧١، ٢٤٧٢، ٢٤٧٣، ٢٤٧٤، ٢٤٧٥، ٢٤٧٦، ٢٤٧٧، ٢٤٧٨، ٢٤٧٩، ٢٤٨٠، ٢٤٨١، ٢٤٨٢، ٢٤٨٣، ٢٤٨٤، ٢٤٨٥، ٢٤٨٦، ٢٤٨٧، ٢٤٨٨، ٢٤٨٩، ٢٤٩٠، ٢٤٩١، ٢٤٩٢، ٢٤٩٣، ٢٤٩٤، ٢٤٩٥، ٢٤٩٦، ٢٤٩٧، ٢٤٩٨، ٢٤٩٩، ٢٥٠٠، ٢٥٠١، ٢٥٠٢، ٢٥٠٣، ٢٥٠٤، ٢٥٠٥، ٢٥٠٦، ٢٥٠٧، ٢٥٠٨، ٢٥٠٩، ٢٥١٠، ٢٥١١، ٢٥١٢، ٢٥١٣، ٢٥١٤، ٢٥١٥، ٢٥١٦، ٢٥١٧، ٢٥١٨، ٢٥١٩، ٢٥٢٠، ٢٥٢١، ٢٥٢٢، ٢٥٢٣، ٢٥٢٤، ٢٥٢٥، ٢٥٢٦، ٢٥٢٧، ٢٥٢٨، ٢٥٢٩، ٢٥٣٠، ٢٥٣١، ٢٥٣٢، ٢٥٣٣، ٢٥٣٤، ٢٥٣٥، ٢٥٣٦، ٢٥٣٧، ٢٥٣٨، ٢٥٣٩، ٢٥٤٠، ٢٥٤١، ٢٥٤٢، ٢٥٤٣، ٢٥٤٤، ٢٥٤٥، ٢٥٤٦، ٢٥٤٧، ٢٥٤٨، ٢٥٤٩، ٢٥٥٠، ٢٥٥١، ٢٥٥٢، ٢٥٥٣، ٢٥٥٤، ٢٥٥٥، ٢٥٥٦، ٢٥٥٧، ٢٥٥٨، ٢٥٥٩، ٢٥٦٠، ٢٥٦١، ٢٥٦٢، ٢٥٦٣، ٢٥٦٤، ٢٥

أَمْشُوا فِي الْحَيَاتِ وَالْأَنْبِيَاءِ وَتَوَدَّعُوا النَّاسَ

الذين، كانت الحكام كل مبيها شهيد  
بأحلام الأحرار. وكان أصحاب السي فكل  
أكمل الخط في العروسيين. فصور القلوب  
بأضجته. والظلال يتشبه بالسماء. ومن  
أشبه إلا هؤلاء القوم، ومن عدلها. فإن  
قد مكر ربه وعوسا لها فهو كل على نوع  
الإنسان، وقد أمر الله سبحانه وبغالي رسوله  
مجددال تكلم، وتعالى، تحت أمرة  
بجلاله. أعادته شافوا وانجاليه<sup>١٢</sup>

## فريه

انظر قدف

وقد عدت فساء، الفصام بؤنة المصيح  
المنع، وحل الشكلا في الدين. ودفع  
الشدة التي يتشبه الكفر والافتراء، من  
مروحي الكفارة. إذ هم بعض منسجما  
بسط طرح على الساقين، وإن بكونها تموا  
موم كاحمد بالصف وسائر الكمال. لأن  
الحجة بسطت مداحها على خصمه لصاحب  
لخصه له سلطان وقدر على خصمه، وليس  
كان مجرأ عنه بده، وهي أحد انقسم  
النصر التي نصر الله بها رسوله والمؤمنين في  
النبأ<sup>١٣</sup>

## فساء

انظر دبح

فان دعاء (ف) فساء وألهم



١٢ قد يبدل في غير هذه. من ٢٤ ٢٥ ٢٦

١٣ فصل في المصير ١ ٢٤٤، فساء دعاء = ٣٣

والله أعلم بالصواب، فصل في حاشية، فساء دعاء

٢٤ ٢٥ والمراد به من هم المصير ٢٦

ونفذ استعملت الصحة للمعاني، يقال:  
صحب الصلاة إذا سقط بها وجوب الصلاة،  
يقال: صح العقد إذا قربت عليه ثمنه .  
ولا يختلف المعنى الاصلاحي عن المعنى  
النفري، فلنصحه والفساد متباينان  
الحكم التكليفي.

## فساد

التعريف .

٣- فساد التصرف محرمه ويؤثم فاعله إذ علم  
بفساده . سواء أكان ذلك في العبادات،  
كالصلاة بدون طهارته، والأكل في سائر  
بعضها، أم كان ذلك في المعاملات، كبيع  
المشقة والسهم، والاستئجار على الماء المحرم  
والسج، وكراهي الخمر عند السهم ولو كانت  
بمعي وما شابه ذلك . أم كان في البيع،  
كخساح معدن العبر .

وفساد البيع عند الحنفية وإن كان بعيد  
المكث بالقبض إلا أن الإقدام عليه حرام،  
ويجب نكاحه حفاظاً لله تعالى، لأن فعله  
معتصمه، فعن العائذ . أدونة مع  
نفسه .<sup>(١)</sup>

١- الفساد في اللغة - يقضي الإصلاح،  
وبحسب الشيء من الاعتدال، فببلا كان  
المخروج أو كثر، يقال: عند اللحم أثر،  
وهذا الأمور اضطرب، وفسد العقد -  
بطل .<sup>(٢)</sup>

وفي الاصطلاح عرف جمهور الفقهاء من  
أهل السنة والجماعة بالفساد بفساد بآفة  
مخالفة لفصل الشرع بحيث لا يترتب عليه  
الآثار، ولا يسلط القضاء في العبادات  
وعرف الجمعية العامة أنه ما شرع به بفساده  
دون وصفه .<sup>(٣)</sup>

للتفاظ ذات الصلة

### الصحة

٢- الصحة في اللغة ضد الفساد، والمراد .

١- قال ابن القيم: الصحة ضد الفساد، والمراد .  
والصحة هي الصحة .  
٢- من موضح في الشرع .<sup>(١)</sup> والصحة هي الصحة .  
٣- الصحة هي الصحة .<sup>(٢)</sup> والصحة هي الصحة .  
والصحة هي الصحة .<sup>(٣)</sup>

١- البيع موضح ١٢٢٤ . ومع المجموع ١٠٠ .  
٢- من الموضح ١٢٤ . ١٠٠ - الموضح على الموضح  
١٠٠ . ١٢٤ . ١٠٠ - ١٠٠ . ١٠٠ - ١٠٠ .  
٣- من الموضح ١٢٤ . ١٠٠ - ١٠٠ . ١٠٠ - ١٠٠ .  
٤- من الموضح ١٢٤ . ١٠٠ - ١٠٠ . ١٠٠ - ١٠٠ .  
٥- من الموضح ١٢٤ . ١٠٠ - ١٠٠ . ١٠٠ - ١٠٠ .  
٦- من الموضح ١٢٤ . ١٠٠ - ١٠٠ . ١٠٠ - ١٠٠ .  
٧- من الموضح ١٢٤ . ١٠٠ - ١٠٠ . ١٠٠ - ١٠٠ .  
٨- من الموضح ١٢٤ . ١٠٠ - ١٠٠ . ١٠٠ - ١٠٠ .  
٩- من الموضح ١٢٤ . ١٠٠ - ١٠٠ . ١٠٠ - ١٠٠ .  
١٠- من الموضح ١٢٤ . ١٠٠ - ١٠٠ . ١٠٠ - ١٠٠ .

فصل العباد

٤ - فصل العباد يأمور منها

أ- ترك شرط من شروط صحة العبادة، كترك  
مترافعة، أو لظاهرة، أو استعمال القبلة في  
الصلاة

وتفصيل ذلك في مصطلح (صلاة) ف  
١١٥ (ومعناها)

وذكرت العبادة من الحدث والخبث في  
الطواف

وتفصيل ذلك في مصطلح (عبادة) ف  
(١٢)

ب- ترك ركن من أركان العبادة، وذلك كترك  
اليه، أو تكبيرة الإحرام في الصلاة عند  
أحمد، أو القيام في الفرض المفترق عليه  
وتفصيل ذلك في مصطلح (صلاة) ف  
(١٨ ١٦)

وذكرت الإمامة من تقطعت في الصوم  
وتفصيل ذلك في مصطلح (صوم) ف  
(٢٤)

ج- ارتكاب فعل من الأفعال من تصد  
العبادة، وذلك كالأكل والشرب في الصلاة  
وتفصيل ذلك في مصطلح (صلاة) ف

(١١٧ - ١١٤)

وذكرت الأكل والشرب عمداً في الصوم

وتفصيل ذلك في مصطلح (صوم)

٢٢ - ٢٩

وذكر ذلك الجناح في الاعتكاف  
وتفصيل ذلك في مصطلح (اعتكاف)  
ف (٢٧)

د- رفض به لعبادة في أثناء القيام بها، ومن  
ذلك رفض في الصلاة في أثناء ما رفع  
اليه أو عز عن قطعها

وتفصيل ذلك في مصطلح (رفض) ف (٦)  
هـ- مخالفه النهي الوارد على ذات الفعل أو  
على الوصف الملازم للفعل، لأنه يدل من  
النسب في الجملة، كالنهي عن صوم يوم  
العيد

أب النهي الوارد على الوصف المجازي  
للمفعل، كالنهي عن الصلاة في القمار  
المعصية، فلا يفيد الفساد عند الخصة  
والمالكية والشامية، ولكنه يفيد الفساد عند  
الحنابلة<sup>(١)</sup>

وتفصيل ذلك في مصطلح (نهي) والملاحق  
لأصولي

أنواع فساد العبادة

٥ - فساد العبادة يترتب عليه عدة آثار منها

١ - شرح المحرم تصديقي ٢/ ٥٥، مشرق في شرائع  
٣٠٣٢، طبعه دار الكتب ١٢٠٢، ومالك بن عبد الله  
١١٥ ١، وأحمد بن حنبل ٢/ ٢٩٩، والفرق بين القولين ١١٢٢  
وشرح ٢/ ٢٩١

أ- ضاء اشتغال النية بالعبادة<sup>(١)</sup> إلى أن تزوي، إذا كانت العبادة ليس له وقت محدد كالركعة، وبغير محصر الفقهاء فيها بالإعادة<sup>(٢)</sup>

أو تقتضي أن كانت العبادة لا يتسع وقتها لظها كرمضان، أو بعد أن كان يقتضيه يتسع بمصرف معها كالصلاة، فإن خرج الوقت كانت لصاء<sup>(٣)</sup>، أو يقضى بالعدل كالتطهر لم يسلت حمته<sup>(٤)</sup>

ب- العقوبة اللدنية في بعض العبادات، كالنكاح عن من بعد الإغتسال بالخرج في بار رمضان<sup>(٥)</sup>

ج- عدم النسي في التماسد إلا في الصلوة والحج، إذ يجب الإمساك في الصوم، ونقص في الحج التماسد، مع القضاء فيها<sup>(٦)</sup>

د- قد يوثق على فساد الصلاة صلاحيه أخرى، كالرجوع بعد بقاء الصلاة

(١) حسن الصلوة، ٢٠٦٦، وجع بفتح الهمزة، ٥٠، ١٠٦٦

(٢) مراتب الوحد، ٨٦، والمصنف، ٩١٦، ٩٠، المذهب، ١٠٦٦

(٣) المصنف، ١٠٦٦، وجع المصنف، ٩١٦، ٩٠، المذهب، ١٠٦٦

(٤) المصنف، ٩١٦، وجع المصنف، ٩١٦، ٩٠، المذهب، ١٠٦٦

(٥) المصنف، ٩١٦، وجع المصنف، ٩١٦، ٩٠، المذهب، ١٠٦٦

(٦) المصنف، ٩١٦، وجع المصنف، ٩١٦، ٩٠، المذهب، ١٠٦٦

بالقعدة عند الخنية<sup>(٧)</sup> هو - هو استرداد الركعة إذا أصطبت لغير مشغن لها في بعض الأحيان<sup>(٨)</sup>

وتفصيل كل ذلك في مصطلحاته

أسباب الفساد في المعاملات

١- لا يفسد جمهور الفقهاء بين الفسد والبطال، سواء أكان ذلك في العاقبة كالصلاة بدون طهارة، أم في الكسح ككسح المحلوم، أو في عمود المعاملات كبيع الميتة والدم والبيع بالحر - ذلك أن كلام المصنف والبطال يدلان على أن الفعل وقع على خلاف ماطلبه الشارع، وبذلك لم يعتبره ولم يرتب عليه الأجر الذي رتبته على الفعل الصحيح، وهذا في الجملة

وأسباب الفساد عند الجمهور هي أسباب البطلان، وهي ترجع إلى أحد الواقعين في ركن من أركان الفعل - أو في شرط من شروط الصلوة، أو لزوم الشيء من الوصف الملازم لفعل، أو عكس الوصف المحذور عند الحائلة<sup>(٩)</sup>

(١) الأحكام، ١٠٦٦، وجع المصنف، ٩١٦، ٩٠، المذهب، ١٠٦٦

(٢) المصنف، ٩١٦، وجع المصنف، ٩١٦، ٩٠، المذهب، ١٠٦٦

(٣) المصنف، ٩١٦، وجع المصنف، ٩١٦، ٩٠، المذهب، ١٠٦٦

(٤) المصنف، ٩١٦، وجع المصنف، ٩١٦، ٩٠، المذهب، ١٠٦٦

(٥) المصنف، ٩١٦، وجع المصنف، ٩١٦، ٩٠، المذهب، ١٠٦٦

(٦) المصنف، ٩١٦، وجع المصنف، ٩١٦، ٩٠، المذهب، ١٠٦٦

(٧) المصنف، ٩١٦، وجع المصنف، ٩١٦، ٩٠، المذهب، ١٠٦٦

(٨) المصنف، ٩١٦، وجع المصنف، ٩١٦، ٩٠، المذهب، ١٠٦٦

(٩) المصنف، ٩١٦، وجع المصنف، ٩١٦، ٩٠، المذهب، ١٠٦٦

فوق ابن رشد في كتابي لبري ١٢٥  
الفساد المفسد في ثلث أربعة: أحدها  
محرم غير صحيح، والثاني الإساءة، والثالث  
الاعتداء، والرابع الشروع أي تجاوز في أحد  
هذين أو جميعهما<sup>١</sup>

وبمرور الحقة بين الفساد والاعتداء في  
الفساد المفسد، على أساس التمييز من أصل  
المفسد ووصفه

والفساد المفسد عند احتفاء هي حدود  
حق في أصل المفسد، أي تلك التي من  
لذلك أو شرط من شرائط الفساد

١٥ أسباب الفساد، فهي حيث حبل في  
وصف المفسد مع سلب المفسد، يرد أصل  
المفسد بأن ذلك محل شرط الفساد  
فالفساد فاسد لا أصل

والفصل في مفسد (مفسد) وفي الملحق  
الأصوري

المصرفات التي ترقى فيها الخمر والين  
الفساد والاعتداء

١٦ الأصل عند جمهور الفقهاء عدم الاعتداء  
بين الفساد والاعتداء، مع ذلك فإنهم فرغوا  
سجما في بعض المسائل

فذلك فرغوا من الفساد والاعتداء في

عند المرحوم والمفسد

١٧ عند جمهور الفقهاء في اعتداء ذكرها  
سركشي فصل - الفساد والاعتداء سواء في  
الحكم عند المفسد والمفسد المفسد  
والخبر والكتبه وعتوبه<sup>٢</sup>

وعدم المفسد بأن يفسد مع الفساد  
والاعتداء في الأصل، بالإحصاء والشركة  
والفساد به وخرج وغير ذلك<sup>٣</sup>

قال ابن بلقاء المحقق البطلان والفساد  
عند المفسد

هذا يذكر مفسد مفسد فرغوا منها  
بفساد المفسد في ذكر أمثلة كثيرة بمفسد  
في فرغوا فيها من المفسد والمفسد<sup>٤</sup>  
ويعمل في بعض الأصول

١٨ ما يمتدق بالفساد من أحكام

١٩ يتعلق بالفساد أحكام لوردها لفظها في  
صوره بمراد فقهاء أو أحكام للمفسد  
الفساد به

أولاً: الفساد المتضمن يوجب فساد  
للمفسد

٢٠ عند المفسد من قواعد ابن ذكرها

١٥ ج ١٢ ص ١٢٢

١٦ ج ١٢ ص ١٢٢

١٧ ج ١٢ ص ١٢٢

١٨ ج ١٢ ص ١٢٢

١٩ ج ١٢ ص ١٢٢

٢٠ ج ١٢ ص ١٢٢



الخاصة. لأن الفساد ليس معلوماً باسمه،  
فصح أن يكون منتزعا، فإذا عد المنتزعا  
فعد المنتزعا<sup>١</sup>

ولحكم عند ظهور المعناه يظهر في  
العمود التي يعرفون فيها بين النازل والفاقد،  
كالعمود المصنوع للإنسان، مثل الشرف،  
والصبر، والبركة، هذه العمود لا يسمع  
مادها صحة تصرف مادون بقاء الإنسان

هي كسب الشئبة - لصاحب من العمود  
المنتزعة بالإنسان إذا صدرت من المادون  
صحت. كما في النوكلة المعلقة إذا أهدت لها  
تصرف النوكلة، صح لوجود الإنسان، وتزود  
الإمام في سائر صور الفساد<sup>٢</sup>

وفي الموهود لأن رجب الحلي العمود  
فخافه كـ شركة بالصبر، وركاله لا يسمع  
فسادها بعد تصرف بها بالإنسان<sup>٣</sup>

وبقول من فدانة إذا تصرف الحسن في  
المضاربة الخاصة فقد تصرف لأنه أدركه به،  
فلذا بطل المنتزعة في الإنسان، فطلب به  
التصرف

الخاصة في كسبهم، وهو عباد بن محسن بنظ  
آخر هو (الشيء على الفساد فاسد) ووضوحه  
هو: الفاعلة لعلوا يجوز بيع شجرة لبن يدر  
صلاحيها، ويجب قطعها للجان، فإن  
استلحق الفاسد إلى وقت الإنسان بظا  
الإحارة، لأنه لا يعلو في إحارة الذئبة،  
المحردة، فلا يجوز، وطالب له تزودة - وهي  
ما زاد في ذات الشيء - وبحث لبقاء الإنسان

ولو استلحق الأرض من أنه يدرج في  
أي إلى وقت فراقه - حدث لإحارة معناه  
اسد، ولم يصد لريضة فساد الإنسان بعد  
الإحارة، وفساد المنتزعة بوجوب فساد  
منتزعة، بخلاف الباطل، فإن لم يعلو  
شرع أصلا ووجوب فلا ينضم شيئا،  
فكنت مباشرة عباد من الإنسان

وحاصل الفرق أن المفسد به وجود، لأنه  
فالت وجه دون الأصل، فكان الإنسان ثابت  
في صحة، ففسد، أما الباطل فلا وجود،  
أصلا فلم يوجد إلا الإنسان

وفي حاشية الشافعي عن الربيعي الفرق  
بين الإنسان الثالث في ضمن الإحارة الناطقة  
وبه في ضمن الإحارة الخاصة أن الإنسان في  
الإحارة الخاصة صار أصلا مقصودا بنفسه،  
لأن الباطل لا وجود، وعدم لا يصلح أن  
يكسب منتزعا، وليس كذلك لإحارة

(١) حاشية ج. جلد ٢٩٦٤ - ١١٠ وحصصه الشافعي عن  
الربيعي ١٠٠٠ راجع فخر بن محمد ٩٠٠ شرح جلد  
١٠٠ وشرح الزمخشري ٣٢٧٤ و١٢٠٠ شرح ٧  
(٢) الظاهر في الفوائد ٢ ١٠٠ ١٠٠ ٢٠١٢، بالجملة ١٧٧٢  
١٠٠ الفوائد، مرجع من ٦٤ - ٦٦  
١٠٠ الفوائد ٧١

وتواعد للملكية لا تلي ذلك<sup>(١)</sup>.

ثانياً - المثلث .

١٥ - التصرف المفسد لا يعيد المثلث قبل التقيص بانقضاء العتية.

أما بعد القبض، فلا يفيد الملك كذلك عند الشافعية والحنابلة.

يقولون اسزركشي: القصد لا يملك فيه شيء، ويعززه الرد ومقتضى، وبس له حبه لقيص البطل، ولا يرجع به أنف من علم الفساد، وكذا إن جهل في الأصح.

ويشترى صوريك

إحداهما الكذبة العائدة فإن المكاتب يملك بها لكسبه.

الثانية إذا صلب كافر أو مال على دخول الحرم، فدخل وأقام، فإنما تمت المال المأخوذ منه<sup>(٢)</sup>.

ويقول ابن لقمان: إن حكيم فسد العقيد ثم يحصل به ملك، سواء اتصل به القبض أو لم يتصل، ولا يتعد تصرف المشتري فيه بيع ولا هبة ولا عتق ولا غيره<sup>(٣)</sup>.

أما الجمعية فإن التصرف المفسد يفيد المثلث عندهم بالقبض المأخوذ فيه، ويمثل القايض التصرف فيه بيع أو هبة أو عتق أو غير ذلك.

وسمى ذلك فهو ملك غير لازم، لأنه مسح لنسخ وفقاً للعقاد، ولدت فهو مضمون<sup>(٤)</sup>.

ولي جماع المصولين. الأصل في العقد المفسد أن كل ما يملك يبيع جائز يملك بفاسد، فلو شري قنا بغير - وهما مملكان - ملك المير مشريه مقصه يرد، ولا يملك التامع المفسر<sup>(٥)</sup>.

راهية فاعادة خيد الملك بالقبض، وبه يعني، وهي مقدمة<sup>(٦)</sup>.

والمقبوض بالعمدة المفسد يثبت الملك فيه ويسمى المصروف، كالقبض مالمشراء المفسد<sup>(٧)</sup>.

وعند المالكية يتقرر المثلث في المقبوض بعقد فاسد بالثبوتات.

بمولى ابن رشد: البوع لفاسد عند ماليت تنضم إلى عومة وإلى مكرومة، وأما المحرمة فهي إذا ثلثت مطب بالقيمة، وأما

(١) الكافي لأب. حيدر ٢/٢٧٧، وحيد بن محمد ١/٢١٥.

(٢) جامع القليل ١/١٦٣، ١٧٢.

(٣) المطهر في القواعد ١٠٠.

(٤) للمعنى ٢٥١٢٤.

(٥) الدرر ٥/٢٥٩ وما بعدها.

(٦) جامع القاصد ٢١٦.

(٧) جامع القاصد ٢١٦.

(٨) حيدر بن محمد ١/٢١٥، ٢١٦.



هذا مع استثناء بعض المسائل التي يشك فيها بعض المهر قبل الدخول، كما إذا ادعى الزوج قبل الدخول رصاعاً محرماً بلا شبهة، وكذبته لزوجته، فإنه يصح النكاح وعنده نصف المزدان كما يقول المالكية والمطابقة<sup>(١)</sup>

ويشك المذهب على وجوب النهر في النكاح المأثراً بالدخول، فأدري عن النبي ﷺ أنه قال: «أني سررت نكحت بغير إذن وأبها فتكحها باطل، نكاحها باطل، نكاحها باطل، فإن دخل بها فيها مهر من أسحبل من مرجها»<sup>(٢)</sup>.

فقد جعل النبي ﷺ ما المهر فيه له حكم النكاح المأثراً، وعلاقته بالدخول، فدل على أن وجوبه متعلق به.

واختلف الفقهاء في لزوم مهر من المهر، هل هو المسمى أو مهر مثل أو الأقل منه؟ وعند شافعية ومالكية من الحنفية لما مهر النكاح.

وعند الحنفية - غير رتبة - ما الأقل من مهر منتهى مهر المسمى.

وعند المالكية لما المسمى، وإن لم يكن

والمصير يستحق أجره مثل مائة ما بلغت سواء أربحت بمصيره أم لا، ترجح لأنه عند طلبة في المسمى، فإذا قلنا: وجب ود عمله عليه وهو متعلق، فتجب قيمته وهي لأجرة.

وهذا عند الحنفية غير أبي يوسف، والمشافعية، واختار بطله غير الشريف أبي جعفر<sup>(٣)</sup>.

وأما المالكية فأخبرهم حملوا المصير فواس الخلل في مسائل مجتهد، وأجرة مثل لها عداها، ولم في ذلك قطب، هو كل مسألة خرجت عن حقيقة القراض من أصلها قضيا أجره مثل، وأما إن شتمها القراض، لكس أحصل منها شرط، يصح فواس الخلل<sup>(٤)</sup>.

ويظهر تفصيل ذلك في مصطلح (مضاربة).

### ج - نكاح

١٥ - المهر ينقطع في نكاح المأثراً - سواء اتفق على مساهة أم لا - إذا حصل التعزير قبل الدخول عند جمهور الفقهاء، وقيل لا تخدرة فيها اختلاف فيه عند الحنفية<sup>(٥)</sup>.

(١) الأثر ١٥٠/٢، راجع طائفة ٢٨١/٤، وفي مسند، يعني مصطلح ٣٦١/١، والمقر ٥٢١/٤.

(٢) الترمذي ٢٨١/٢، يعني ٢٨١/٢، والبيهقي ١٥٠/٢، والبخاري ١٥٠/٢.

(٣) الأثر ١٥٠/٢، يعني ١٥٠/٢، والبيهقي ١٥٠/٢، والبخاري ١٥٠/٢، والترمذي ١٥٠/٢.

(٤) حاشية ١٥٠/٢، يعني ١٥٠/٢، والبيهقي ١٥٠/٢، والبخاري ١٥٠/٢.

(٥) حاشية ١٥٠/٢، يعني ١٥٠/٢، والبيهقي ١٥٠/٢، والبخاري ١٥٠/٢.

(٦) حاشية ١٥٠/٢، يعني ١٥٠/٢، والبيهقي ١٥٠/٢، والبخاري ١٥٠/٢.

أما إذا لم يمكن تخفيفه وهرن بموجب عل  
معد سباده أو معه، لم يجر إلا إن شرط أن  
يبعه عند خوف فساد، وإن يكون ثمة  
رهنا .

ولو رهن ما يسرع إليه الفساد فحدث  
قبل الأجل معرضة للفساد - كمحطة ابتنت  
وتعذر تخفيفه - لم ينسخ الرهن، بل يباع  
وهو با ويحمل ثمة رهنا<sup>(١)</sup>

وقال الحنابلة: يصح رهن ما يسرع إليه  
الفساد، سواء كان مما يمكن إصلاحه،  
مالتجعب كالمثب والمضطرب، أو لا يمكن  
تخفيفه كالتطبخ والطينخ

ثم إن كان مما يخفف، فسل الراهن  
تخفيفه، لأنه من مؤنة حفظه وتبقيته، يلزم  
الراهن كسفه، أي يوان، وإن كان لا  
يخفف، فإنه يباع ويضمن الدين من ثمة إن  
كان حالاً، أو يحمل قبل فساد، فإن كان  
الدين لا يحمل قبل فساد، جبر ثمة رهنا  
مكاته، سواء شرط في الرهن بيده أو أطلقه،  
لأن القرف يقتضي فساد، لأن الثالث لا يبرهن  
ملكه للتلف والهلاك، فبد تعين حفظه في  
بيعه حل عليه مظهر العقد، كتحفيف ما  
يبعه، وأما إذا شرط أن لا يباع فلا يصح .  
لأنه شرط ما ينسخ فساد، وقولات القضاة،

مسي كتحكاج الثمار عليها مهر المثل .  
وعند الحنابلة ما لمسي في نكاح (وهو  
ما اختلف فيه) ولما مهر المثل في الباطل (وهو  
ما اتفق على فساد)<sup>(٢)</sup>

وينظر تحصيل ذلك في (مهر - نكاح)  
خلاصة الفساد في الأثنية الثانية:

١٦ - يرد الفساد في الأثنية الثانية كعطب  
الأطعمة، ويذكر الفقهاء ذلك في بعض  
أبواب الفقه من حيث إيراد العقد عليها، كما  
في الرهن، أو من حيث النكاح، أو من  
حيث اعتبارها عيباً في المبيع يوجب الرد  
بالبعض

ويقال ذلك فيما يلي

١ - رهن ما يسرع إليه الفساد

١٧ - ذهب الشافعية والحنابلة إلى أنه يصح  
رهن ما يسرع إليه الفساد، لكن الشافعية  
قالوا يصح رهن ما يسرع إليه الفساد إن  
أمكن تخفيفه، كعطب وهرب ينجمان، فإن  
كان لا يمكن تخفيفه ولكن رهن بغير حال  
أو بموجب لكنه يحمل قبل الفساد ولو احتيالا  
حاز .

(١) خلاصة الفقه ٣٣٥/٢، وفي هامش ٢٣ - ٣٤١، ٣٤١،  
والحنابلة ١/٢٤٠، ٢٤١، ٣١٧، وموسم الإكثار  
١/١٥٢ - وأذهب ٣١/٢٤٠، ٢٤١، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١،  
وتنظر ٣١٢، وتنظر الإبراهيم ٥٢٢، والهي ٥٢٧، ٥٢٨،  
قبل المرب ٩، ١٠

وقال المالكية الأصل أنه لا يجوز للمعتق بيع  
بيع لموهون إلا إن غشي عباده، فإن غشي  
عباده جاز بيعه<sup>(١)</sup>

ب- لنقاط مايسرع فساد:

١٨ - من النقط ما لا ينبغي وبعبارة المناجحة،  
كالمحم والنس والعواكة، فإنه يعرفه إلى ما  
يجبني مصادره، ثم ينصديق به حروفا  
من لفساد

هذا عند الحصة، وهو الأولى عند  
الملكية<sup>(٢)</sup>

وماك المناصية من النقطة شيئا مما يسرع  
فساده ولا ينبغي بعلاج، فإن أحله بتحرير بين  
خصلين فإن شاء ماعه استغلا لا إن لم يجد  
حاكبا وبذبه إن وجدته وهرف المبيع عند  
بيعه يتعطلك فمعه بعد التعريف، وإن شاء  
غلكه في الحال وأكله وعرف فيسته .

وإن أمكن بقاء ما يسرع فساد به علاج،  
كطرب يجذب، فإن كانت العبطة في بيده  
بيع جميعه بإذن الحاكم إن وجدته، وإلا ماعه  
استغلا لا، وإن كانت العبطة في تحميمه وسرع  
به الواحد له أو غيره، جفته، لأنه مال غيره،  
فروعي فيه المصلحة كوني التميم، وإن لم  
يسرع تنجيقه بيع بفضه بشر ما يساوي

فأنشبه ماله شرط أن لا يجتمع مايجز  
ولي وجه ذكوه العاصي أن الرافعي لو أطلق  
لا يصح

وإذا شرط للمعتق بيعه، أو أدت له في  
بيعه بعد الفقد، لم تنفق عن أن يبيعه  
الرهن أو غيره، ماعه، وإن لم يمكن ذلك  
ماعه الحاكم وجعل فمعه مصادره، ولا يقضى  
الدين من ثمنه، لأنه ليس له تصحيح وده  
الدين قبل حلوله، وكذلك احكم إن رماه  
ثياب بخلاف مصادره، كالصوف، إن أحد  
فيسر ومن ثياب بخلاف مصادره كالصوف  
حتى لسلطان فأمره ببيعها<sup>(٣)</sup>

وعمل المصنعي من التدبير ليس  
للمعتق بيع ثمة الرهن وإن خدع نفسه،  
لأن له ولاية الحبس لا البيع، ويمكن دمه  
إلى القاصي، حتى لو كان في موضع لا  
يمكنه الرفع للقاصي أو كان لموهون مبالغ  
يصد قبل أن يرفع، جاز له أن يبيعه

قال ابن علقمين وهذا إذا لم يبيع الموهون  
له البيع .

وفي البيهري عن الطحاوية: ربيع ما  
بخلاف عليه انفساد بإذن الحاكم، ويكون وما  
في يده، قال البيهري " يتردد من هذا حيز بيع  
الدار المنجونة إذا تداخت للمعتق<sup>(٤)</sup>

(١) المدوني ٢٢٠/٢ ٢٢١

(٢) المحرر ٢٢١/٢، ولسان ٢٢١/٢، صحيح المحرر ٢٢١/٢

(٣) في البيهري ٢٢٧/٢ ٢٢٨

(٤) التمر فساد به ماله من حيزه ٢٢٧

الضعيف لضعيف البني، طلبا  
للإحاطة<sup>(١)</sup>

وقال الحنابلة: من التقط مالا بغير عار  
وكأنه لا يبيح العلاج ولا غيره، فهو غير بين  
أكله وبهية وحفظ نفسه، فإن أكله ثبتت  
القيمة في نفسه، وإن باعه وحفظ ثمنه حاز،  
وبه أن يتولى بيعه بعهه دون حاجه إلى إذن  
الحاكم، ومن أهد له بيع اليسر، وإن كان  
كثيرا دفعه إلى السلطان

وإن أكله أو باعه حفظ صفاته، ثم عرّفه  
بها

وإن كان ما التقطه مما يمكن إيقاضه  
بالعلاج، كالغيب والرطب، فيطر ما فيه  
الحفظ صاحبه، فإن كان في الضعيف حفظه  
ثم يكر له إلا ذلك، وإن احتاج الضعيف  
إلى عرامة باع بعهه في ذلك، وإن كان الحظ  
في بيعه باعه وحفظ نفسه، وإن تعدد بيعه ولم  
يسكن لم يقره، بغير أكله، وإن كان أكله أنفع  
صاحبه فله أكله لأن الحظ فيه<sup>(٢)</sup>

## فساد الاعتبار

التعريف:

١ - الفساد في العلم بقبيح الصلاح<sup>(٣)</sup>.  
والاعتبار في اللغة، ويكون بمعنى  
الاحساس والامتداد مثل أصبرت الدراهم  
فوجدتها ألفا، ويكون بمعنى الإنطاط نحو  
موتته بعدي، «فَأَعْيُرُوا أَتُؤَلِّي الْأُصْحَارَ»<sup>(٤)</sup>  
ويكون الاعتبار بمعنى الاعتداد بالنبي، في  
ترتب الحكم، كقوله: والعمرة بالمقب  
لي والأعتد في العلم بالعقب<sup>(٥)</sup>.

واصطلاحاً عرّفه الكيال بن الهمام  
بكون الفيلس مصاريف بالنفس أو  
الإجماع<sup>(٦)</sup>

قال سعد التصانفي: سمي بذلك لأن  
أصاير الفيلس في معاينة انفسه فاسد، وإن  
كان وضعه وتركيبه صحيحا، لكونه عن الجبنة

(١) كذا في نسخة المصحح

(٢) كذا في نسخة المصحح

(٣) كذا في نسخة المصحح

(٤) كذا في نسخة المصحح

١٢٦١٢٢٢٢

٢٢٢٢٢٢٢٢

واما المستعملون فمفسدهم لهم  
مفردا (١)

### الحكم الإجمالي

٣- الأصل في القياس به يستعمل إذا عدم  
الصرح، وقد نقل الرزكشي قول الشافعي في  
الرسالة: القياس موصى صريحا، لأنه لا  
يجل القياس والخبر موحدا، ثم يكون التيسر  
ظهرة عند الإجماع من الماء ولا يكون ظهرة  
إذا وجد الماء (٢)

هذا يعتبر الأصوليون القياس مع وجود  
الصرح أو الإجماع ومخالفة هي فاسد  
الاعتبار (٣)

وقد اعتبر من الاعتراضات التي مرد  
على القياس، ويكون القياس فاسد الاعتبار  
عندما يخالف مع أو إجماع أو كانت إحدى  
مقدماته كذلك، أو كان الحكم مما لا يمكن  
إثباته بالقياس، وذلك كإلحاق المصرة بعرف  
من الميوس في حكم الرد وعندها وجوب  
بدن بها بوجود في الصرع، أو كان تركيبه  
مشعرا تنقض الحكم المطلوب (٤)

الصالحه لاعتباره في تركبه الحكم عبه (٥)

### الاعتباط ذات الصلة

#### قواعد الموضع

٢- ساد لموضع هو أن لا يكون التيسر عن  
المهنة الصالحة لاعتباره في ترتيب الحكم،  
كترتيب الحكم من وضع يقتضي فساد،  
كالضيق من التوسيع، والتخفيف من  
التعليق، والإثبات من النفي .

وقد صرح الأصوليون بأن فساد الاعتبار أعم  
من ساد الموضع، فكل فاسد الموضع فاسد  
الاعتبار ولا يتعكس

وجعلها الشيخ أبو إسحاق الشيرازي  
شيئا واحدا

وقال ابن بركة: هما شيئان من حيث  
الحس لكن الفقهاء فرقوا بينهما، وقالوا  
فساد الموضع هو أن يعلق عن الموضع فساد ما  
يقضيه وقاد الاعتبار هو أن يعلق عن  
الموضع خلاف ما يقتضيه

قال الرزكشي اصطلاح المتأخرين تعبير  
فساد الموضع وقاد الاعتبار، فالأول بيان  
مناسبة الوصف لنقص الحكم، والثاني  
استعمال القياس على مخالفة الصريح أو  
الإجماع، فهو أهم

(١) البحر المحمل للركشي ٣١٩٠ وما حقه ٥، وفي الألفاظ  
الكوتية ١٩٥٨، وقد انصرت ٩٣٠١٢ طبع مطبع الديار  
١٩٣٧، ومقاله المطبق على جميع الخواص ٣٦٨/٢

(٢) انصر التيسر ٣٣/٢

(٣) راجع الفتاوى في الفقه ٢٥٩/٢، بقدر خبره وهو  
١٥٢/٣

(٤) البحر المحمل للركشي ٣٦٠/٤، ٣٦٩

(٥) حاشية الخزازي على الفقه ٢٥٩/٢



ومن أمثلة هذا الاعتبار أن يقال : لا يصح الفرض لي لحيوان لعدم انطباقه كالمحتاج - أنواع المدحجين - فيعترض بأنه مخالف لحديث أبي رافع رضي الله عنه أنه قال : سئل نكر يومه رباب قال : إن خير الناس أحسنهم قضاء <sup>(١)</sup> وكان يقال لا يجوز للمرأة أن تنس زوجها الميت خوفاً من الظن إليها كالأجنبية ، فيعترض بأنه مخالف للإجماع المذكور في تعسلي علي طائفة رضي الله عنها <sup>(٢)</sup>

## فساد الوضع

البحر

١- اتصال في اللغة ، يفرض الصلاح ،  
والوضع في اللغة ، حد الرفع ، وفي  
الاصطلاح ، عرف الأصوليون من  
الشافعية أن لا يكون الدليل على أهمية  
الصالحه لاعناره في ترتيب الحكم ، كترتيب  
الحكم من وضع ينقضي صفه ، كالتضييق من  
التوسع ، والانهي من التعديل ، والإسناد من  
النفي

قال ابن السكيت في جمع الجوامع . ومن  
 نساد الوضع كون الجميع ثبت اعتبارا بصـ  
 أو إجماع في نفي الحكم <sup>(١٧)</sup> ، هـاد الوضع  
 عند الشك في نفي الحكم ، الشيء من هذه  
 أو نفيها ، وكون الجميع ثبت اعتبارا بصـ  
 إجماع في نفي الحكم <sup>(١٨)</sup>



٩. أسد العرب، والصابغ المنه

(٧) لبيد العبد

(١٧) طالب القطار على جمع التبرعات ٣٦٠/٤، ١٢٦١، وأمر  
السلطة ٣١٦/٥

(2) حلقه المطاط على جسم الفلورين ٢١٥٦

[illegible]

(٢) حلقه القطر على وجه المثلثي ٣١٥/١

ب - القلب :

٤ - القلب في اللغة تحويل الشيء عن وجهه والمزاد<sup>(١)</sup>

والقلب اصطلاحاً : هو دعوى أن ما استدل به في مقاله على ذلك الوجه عليه لا له وإن صح<sup>(٢)</sup> .

وبشبه القسم الثاني من فساد الوضوح عند الشاعية القسمة، من حيث إنه إثبات طبخ الحكم بماء المسند، إلا أنه يخالفه بشيء، وهو أن في القلب يشت يقص الحكم بأصل المسند، وهذا يشت بأصل آخر، فلو ذكره بأصله لكان هو القلب<sup>(٣)</sup>

ج - القدرح في المناسبة .

٤ - القدرح في مناسبة هو إنشاء معسدة راجحة عن المصنعة بقي من أجلها قضي على الوصف بالنسبة أو مملوئة لها<sup>(٤)</sup>

وبشبه فساد الوضوح القدرح في المناسبة من حيث إنه يعني مسألة الوصف بمحكم متناسبة لتفريضة، إلا أنه لا يعصدها هنا بيان عدم مسألة الوصف للمحكم، من جهة يقص الحكم عنه في أصل آخر، فلو من

وعرف الأصوليون من الجمعية فساد الوضوح بأنه

ثبوت اعتبار الوصف الخاطئ في يقص الحكم بنصر أو إجماع<sup>(٥)</sup>

الانقطاع ذات القضية

أ - النقض

٢ - النقض في القضية هو إفساد ما لم يثبت من عقد أو بناء أو عهد<sup>(٦)</sup> . واصطلاحاً هو بخلاف الحكم عن المعنى، أي بوث الوصف في صورة مع عدم الحكم فيها<sup>(٧)</sup> .

وقد صرح الأصوليون بوجود شبه بين القسم الثاني من فساد الوضوح عند الشاعية وهو كونه الخاطئ ثبت اعتبار منصر أو إجماع في يقص الحكم والذي هو بعينه تعريف الجمعية - ريق النقض

فساد الوضوح وبشبه النقض من حيث تخالف الحكم عن الوصف، إلا أن به زياداً، وهو أن الوصف هو الذي يشت التقيص، وفي النقض لا يتعرض لذلك، من يكسفي به تنسب يقص الحكم مع الوصف، فلو قصد به قلت لكان هو النقض<sup>(٨)</sup>

(١) مسلم البيهقي ٢٢٦/٢، وكشف الخوار ٢٢٤

(٢) أسكن العرب

(٣) حاشية العلامة على مع التفرع ٢٤٠/٢، وحاشية القضاة على شرح المعتمد ٢٦٨/٢

(٤) حاشية المعتمد على مع التفرع ٢٦٨/٢، وحاشية القضاة

على شرح المعتمد ٢٦٨/٢، حاشية القضاة ٢٦٨/٢، وحاشية

وشرح المعتمد ٢٦٨/٢ ط الأمانة ١٣١٧ هـ

(٥) صمد الصمد

(٦) حاشية المعتمد على مع التفرع ٢٦٨/٢، وحاشية القضاة

٢٦٨/٢

(٧) شرح المعتمد ٢٦٨/٢

(٨) شرح المعتمد ٢٦٨/٢

مناسب لتقليد الحكم بلا أنس كان قدحا  
في النسبة (١).

الحكم الإجمالي.

٥ - زاد الموضع حد الحسنة من  
الاعتراضات قولوده عن الفعل المؤثر (٢)

وحد الاعتراضات من الاعتراضات التي ترد  
على الأدلة عموم ولا يختص بالقياس (٣).

وهو مذهب كون الدليل ليس عن الحقيقة  
الصالحية لأختاره في ترتيب الحكم عليه، بل  
يكون مبادئ ضد ذلك الحكم أو مبادئ  
وبذلك كتنقضي التعميم من التعميم والتوسيع  
من التخصيص والإثبات من نفي، وأنهي  
من الإثبات

والتعميم في ملحق الأصولي

## نسخ

### التعريف

١ - نسخ لغة - يظن من معال، منها :  
النقص أو التقصير، والنقص أي النقص  
والنقص، والظن، والطرح، وإفناء الرأي،  
وهو المبادر - لنسخ حق البيع والشراء  
لتنقضي، وقد نسخ هذا نقشه (٤)

وفي الاصطلاح - هو حل أو إلغاء  
العقد (٥) ، أو هو إبطال حكم العقد من  
الأصل كإن لم يكن (٦) ، أو هو قلب كل  
واحد من التعميمات لصاحبه (٧) ، فيستعمل  
الصحيح أحياناً بمعنى دفع العقد من أصله،  
كما في النسخ بسبب أحمد الخليل،  
ويستعمل أيضاً بمعنى دفع العقد بالنسخة  
للمستعمل، كما في أحوال نسخ العقود المجازة  
أو غير اللازمة (٨)



(١) ناسخ العرب

(٢) الألف وسطر لأن سطر من ٣٢١، واللف وسطر

للسطر من ٣١٢

(٣) المبتدع ٥

(٤) الشرح للفرق ٣

(٥) شرح المذهب للفرق ٣

(٦) حاشية المعار على جمع الموضع ٣١٧/٥، وحاشية المعار في

حل شرح الموضع ١٩، والمؤيد والمبدع ٣

(٧) التوسيع على التوسيع ٨٥/٩

(٨) حاشية المعار على مع الموضع ٢٩٥/٢

## الانفاذ ذات الصلة

### ١- الانصاح

٢- الانصاح هو انقلاب كل واحد من الموضوعين لصاحبه

والعلاقة بين المصيح والانصاح هي الأولى فعل، المتعاقبة بين كل الحكم إذا ظهر بالمشقة المحرمة، والثاني صفة الموضوع، فالأول سبب شرعي والثاني حكم شرعي

وبالتفصيل (ر) انصاح (٦، ١)

### ب- الخلع

٣- الخلع لغة: السرع والإزالة، واصطلاحاً هو إزالة ملك النكاح المتوفقه على قبول المرأة بنفس الخلع لو ما في معناه " فالخلع خاص به في شرطته الزوجية، أما المصح فهو عام، وهو حل ارتباط العقد بطلاناً، وإزالة يحدث بالمراسي، أما المصح فيمكن أن يتحقق أيضاً لو بشفاء القاضي

فأصله بينهما عدم وجود وحصر

### ج- الطلاق

٤- من معاني الطلاق منه: فتح العقد بطلاناً، بطلان العرس إذا

حلاله<sup>١</sup>، وفي الاصطلاح: رفع عقد النكاح في الحال أو أمان بلفظ محصور أو ما يقوم مقامه

وأصله من المصح والطلاق: أن تفسح مقاربت يطلق، لا أن يحلله في أن تفسح عصى للعقد، أما الطلاق فلا ينص للمعنى ولكن بهيئته فقط

### د- الإنطال

٥- الإنطال لغة: صد الحق، والإنطال اصطلاحاً هو الحكم بكون العقد بطلاناً لاحتلال ركنه أو محله، ولعدم التماس هو عما قبل ركنه أو محله أو لا يكون مشروط بأصله ولا بوجهه

(ر) طلاق (١، ٢) وطلاق (١، ٢)

والصفة بين الإنطال والمصح أن الإنطال يحدث أثناء قيام العقد، وبطلان، ويقتضي في العقود والعادات، أنه لا يصح فإنه يكون عقلاً في العقود والشركات، وبطلان في العادات، ويكون في العقود قبل تحمها لأنه على ارتباط بغير

(ر) طلاق (٢، ٣)

### الحكم الكلبي

٦- الأصل في انعقاد سرهما المزمع إضره من

١٠

١- المهر: المهر ٢٠٠  
٢- المهر: المهر ٢٠٠  
٣- المهر: المهر ٢٠٠

١- المهر: المهر ٢٠٠

٢- المهر: المهر ٢٠٠

العقد الآخر، وإصراره على منع غيره من  
ممارسته حقه في الفسخ، لوجود عيب في البيع  
أو استحصال البيع أو النسيء مثلاً، وحتى  
ينقضي في الفسخ نكاح، من رآه العلامة  
على النسيء، أو لأنه يجب عليه رقعة نكاح

أحكام الشرع

وحيثما يكون الفسخ إما شرعاً أو قضاءً، أو  
بالرضا

أسباب الفسخ :

٧- ألسبب الفسخ خمسة : إما الاتفاق أو  
الرضا، وبه الإقالة، وإما الخيار، وإما عدم  
اللزوم، وإما استحالة تنفيذ أحد التزامات  
العقد المتكافئة، وإما الفساد

١- الفسخ بالاتفاق

٨- يفسخ العقد بالترضي بين العاقدتين،  
والإقالة نوع من الفسخ الاتفاقي وينقضي  
بحصول كل من الموضوعين لصاحبه، فيرجع  
التنفيذ للمشتري وليس للبائع، وأكثر  
استعمالها قبل قبض للبيع<sup>(١)</sup>

وقد ذهب المشايخ والحنفية ونظر إلى أن  
الإقالة نسخ في حق الناس كافة، لأن الإقالة  
هي الرفع والإزالة، ولأن البيع عاد إلى التمتع

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَكُونُوا الْمُسْقِينَ﴾<sup>(٢)</sup>، قال  
القرافي : اعلم أن الأصل في العقد النازح،  
لأن المقصود أسباب استحصال المقاصد من  
الأيام، والأصل ترتيب نسيات على  
أسبابها<sup>(٣)</sup>

وقد ورد الفسخ عليها، ويكون إما واجب  
أو جائز، فيجب دفعه حتى يفسخ، كفسخ  
العقد الفاسد لإزالة سبب الفساد وإحلال  
ضوابط الشرع أو شرائطه التي قررها في  
العقد، حماية للمصلحة العامة أو الخاصة،  
وبها ينفسخ، وبها للمنازعت التي تعقدت  
سبب مخالفته الشروط الشرعية

ويجوز الفسخ إعمالاً لإرادة العاقد،  
كالفسخ في العقد غير الملزم، والفسخ  
بالترضي والاتفاق كالإقالة، وقد حله الشرع  
بأداة كثيرة في مشروعية الخيارات والإقالة<sup>(٤)</sup>،  
وقال عليه الصلاة والسلام : «مسلمون على  
شروطهم»<sup>(٥)</sup>

والفسخ القضائي يكون إما رهبة الحق  
الشرعي، وإما إحداثاً للحق وبها ينظام  
النهي يقع عن أحد المتعاقدين بسبب إصرار

(١) سورة الفاتحة ٩

(٢) القرافي ٢٤ / ٢٦٩

(٣) حاشية ابن عثيمين ٢٤ / ٢٦٩

(٤) حديث جاد لمجد في شروطه ٤

(٥) كالمصنف في شروطه ٢٦ / ٢٦٩ من حديث أبي هريرة رضي

الله عنه صحيح

(١) زاد لمجد في الفهم ٢٦

لفظ لا يعتمد به البيع، فكان نسخا<sup>(١)</sup>  
وبعد الملكية في المشهور وأبريوسف إلى  
أن الإنالة بيع كان يشترط فيها ما يشترط فيه  
ومعناها ما يصفه<sup>(٢)</sup>.

وعند أبي حنيفة في بيع جليل في حق غير  
العائني، سواء قبل انقضاء أو بعده،  
وصح في حق العائني بعد القبض، لأنها  
رفع لفظ شرعاً، ورفع الشيء منحه  
ويرى عمداً أن الإنالة نسخ إلا إذا  
تعد جملها نسخاً، فتجوز بعد الضرورة.  
لأن الأصل في الإنالة النسخ، لأنها عبارة عن  
رفع الشيء لغيره شرعاً<sup>(٣)</sup>  
ومعنى ذلك في مصطلح (إنالة ف ٨)

#### ب - خيار النسخ

١ - الخيار هو حق العائد في نسخ العقد  
أو إصاحته لظهور مسوغ شرعي أو مقضي  
انقضاء عقلي، فيكون للمعتاد الحق في  
الاحتياط بين إتمام العقد وعدم إصاحته  
بفسخه إن كان الأمر غير خيار شرط أو زبدي  
أو عيب، أو أنه مختار أحد البيعين إن كان

الأمر غير خيار التبريد<sup>(٤)</sup>

والتعجيل في مصطلح (خيار ب ١)

(١٨)

ج - عدم لزوم العقد أصلاً

١٠ - يجوز لأحد العقدتين أو كليهما بحسب  
العقد، متى أن يستعمل بالنسخ، مثل  
العارية والفرض والوديعة والشركة والوكالة،  
فكانها هاتون غير لازمة يجوز نسخها متى شاء  
أحد الطرفين المتعاقدين، قال ابن رجب  
عقود المتشرك ككثيرة والفصارية، مشهور  
أنها تنسخ قبل العقد كالوكالة، وكذا  
الوديعة يودع فسخها قبل علم المودع  
بالنسخ، وتبقى في يده أمانة<sup>(٥)</sup>.

د - استحالة تعبد الالتزام

١١ - إذا استحال تعبد لأحد الالتزامات  
المصادفة حلز نسخ العقد، لأن الالتزام  
المقابل يصبح بلا معنى

والتعجيل في مصطلح (بيع ف ٦٤)  
ومصطلح (الترزم ف ٥٧) ومصطلح (إجارة  
ف ٧٦، ٧٧)

هـ - الفسخ للفساد

١٢ - يفسخ العقد عند الخساره في المعاملات

(٦) عدم التمام ١٢/١

(٧) مائة أبي حنيفة ١ - ٤٠٠ - بالمعروف لاس  
رجوعه من ١٢٠

(١) كذا في المصطلح للمعروف من ١٢٠ - وقوله لا ريب  
من ٣٧٦ - ٣٧٧ - ١٠/١٠ - ما وجدنا

(٢) شرح المصنف ١٠٠/١٢ - ما وجدنا في المصنف  
من ١٧٩

(٣) المصنف في ٣٠١ - فتح المصنف ٢٢٥ - والله اعلم  
المصنف ١٠٠/١٢

شعبه - ديه يفسخ بحكم القاضي بدفع  
لأمر إليه وبيع لعاقده عن البيع<sup>(١)</sup>  
ولتفصل في مصطلح (يعاين ف ٢٥) و  
(حيار لمحب ف ٢٨، ٣٩) و (بيع  
ف ٤٩)

### الفسخ بحكم الشرع

١٥ - يكون الفسخ بسبب الخلل الحاصل في  
العقد في شرط من شروط البيع، كفسخ  
الشراعي عند سحر المبيع من الأوصاف،  
وحسب البيع خلافه لساد، وهو المسمى  
بالانفساخ، كما إذا كان في المبيع جهامة  
فأنه مفسد بمرأه<sup>(٢)</sup>

### الفسخ للأعداء

١٦ - يفسخ لعقد لعقد إذا كاد عقد يجرى  
ويعرض، أو عقد بيع لثمنه بسبب  
اجتماع

لعمد حار ومواه خصة " دون ما رجم  
فسخ لعقد الإجارة وعقد لزراعة بالأعداء  
العارضة سواء كان بغير فائدة أو بغير فائدة  
بالمعنى عليه، لأن ما رجمه لدهور في الفسخ

١ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤  
٢ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤  
٣ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤  
٤ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤  
٥ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤  
٦ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤  
٧ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤  
٨ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤  
٩ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤  
١٠ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤

بفساد حكم الشرع لإزاله سبب فساد  
لعقد كجهامة البيع أو لثمن أو الأجل أو  
وسئل الثوب أو نحو ذلك<sup>(٣)</sup>

### أنواع لفسخ

١٣ - الفسخ بإزالة العاقدين عنه، أي العقد  
بأنفائهما، إذ إن فسخ العقد يكون بالمسببه  
لبي عقد به العقد، فكم مثلاً عقد إيجاب  
ويجوز فسخه على بنيه، كذا في يروى  
بأنه يفسخ بغير موافقة من البعته، وقد يفسخ  
بفسخ بإزالة مفسد، كما في حالة الخبز<sup>(٤)</sup>

### لفسخ بحكم القضاء

١٤ - إذا ظهر في المبيع عيب سبب لختيار أو  
هلك بغير قصد، ففسخ العقد المحذور إلى  
ر. العقد يفسخ بقول المشتري ردته  
بغير حرجه في القضاء

ودع حرجه في أن البيع إذا كان في يد  
لصاحبه فيفسخ البيع بغير المشتري  
ردته، ولا يحتاج إلى قضاء القاضي ولا إلى  
لما رجم

وأما إن كان المبيع في يد المشتري فلا  
يفسخ إلا بقضاء القاضي أو ما رجم  
قد كان العقد فاسداً - وذلك عند

١ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤  
٢ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤  
٣ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤  
٤ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤ - (بيع ف ١٠) ٢٨٤

عند العذر، لأنه لو لم يترك العقد عند محقق العذر، لفرغ صاحب العذر ضرر لم ينته به بالعقد.

أما الجمهور فالأصل عندهم عدم النسخ بالتأخير، وقد يرون النسخ في أحوال ثلثها وتفصيل ذلك ينظر في مصطلح «إجالة» (٦٩، ٦٤).

النسخ لاستحالة التنفيذ.

١٧- إذا ثبت المعلوم عليه المدين النسخ العقد فبعد التسليم، فإذا تعدى التسليم لتغير الملاك سواء أكان ذلك سبب من المتقدين أم أحده أو غيرها فقد اختلف الفقهاء فيه عن أقوال تنظر في مصطلح (بيع ف ٥٩) ومصطلح (حيز الحب ف ٣٢) وما بعدها.

النسخ للإفلاس والإعسار والمحاولة.

١٨- ذهب المالكية والشافعية والحنابلة إلى أن المشتري إذا ظهر مقلماً قبل بائع المبيع النسخ والرجوع بعين ماله، ولا يلزمه أن يسطره، عملاً بقول عنه . ومن أثره ماله بعينه عند رجل أو إنسان قد أقبل فهو أحق به من غيره<sup>(١)</sup>، ويطلق ذلك الحكم على

للمسر عند المحاولة ولو ببعض الثمن.

يرى الحنابلة أنه إذا كان الثمن حالاً غائباً عن المجلس دون مسافة القصر فلا نسخ. ويجوز لمحاكم المبيع رتبة ماله حتى يحضر الثمن.

أما إذا كان الثمن الحال أو بعضه بعيداً مسافة القصر فأكثر، أو غيبه المشتري المسافة المذكورة كان للبائع النسخ.

ويرى ابن تيمية أن المشتري إذا كان مؤمراً عاملاً على بيع النسخ دفعه لقرص المحاصصة، قال في الإنصاف: وهو الصواب.

وأما لحنبيه فيرون أنه ليس لبائع النسخ، إذ نصرت أنه ليس بالبرم الحق بأحد عين ماله، بل هو في ثمنها أموة الغرماء.

ونرى الشافعية على أنه إن كان في غرماء أليت من باع شيئاً ووجد عين ماله ولم تنف الزكاة بالذهب فهو بالخيار بين أن يصرب مع الغرماء بالثمن ويؤدى أن يفسخ ويرجع في عين ماله<sup>(٢)</sup>.

وتفصيل ذلك في مصطلح «إفلاس ف ٢٥» (٢٦، ٢٥).

وليس خيار النسخ اختصاصاً بعقد بيع عبد

(١) المبدع ١٣٧/٢، روح البدر ٢٧٨/٥، والشرح المفصل ٢٤٦/٣، طوطب در التفتيش، المفسر ٢٧٤/٤، وفتح المعاني ٢٦٨/٢، وشرح منتهى الإرادات ١٧٨/٤، وكتاب الفقهاء ٢٤٠/٢.

(٢) حديثه عن ثمنه ماله بعينه. ٤. أخرجه البيهقي وفتح الباري ١٦٩/٥، ومسلم (٢٩٢/٢) عن حديث أبي هريرة.





فبينما يرى لطوفان التمتع والسيه  
كعمره

١- أثر الفسخ فيه بين الطرفين المتعاقدين  
٢٢- يظل العقد قائما إلى حين الفسخ،  
وينتج جميع أثره، فلا يقع العقد انحل  
وأعثر كان لا يكرى بالنسبة للطرفين

٢٤ - إذا تصرف المشتري بالبيع في البيع  
القبلي للمصح تصرفه يثبت له حقا في  
الملكية اشتمع المصح عند الخصومة حفا على  
ذلك الحق.

وعند الانقضاء والتجديد يبقى حق الفسخ قائماً ولا يبعد تصرف المشتري ومبدأ الملكية إذا قام البيع في يد المشتري الذي يراه بمتاح لفسخ وإلا فالفسخ على حاله<sup>(١)</sup>.

والصفيلى فى مصفح (استرداد)

ثانياً أثر النسخ في الماضي والمستقبل .  
٢٥ - بحث السيوطي أثر النسخ بالنسبة  
للأصلي بموجبه : هل يردح النسخ العبد من  
أصله أو من حيثة ؟ فقال

الفصل لعدم إحصاءة للعقد الموقوف -

٢٠ - عدم إبراز العقد المبرم مع له ولاية  
للملك والذي يوقف نفاذ العقد على وصاء  
يعد من أسباب انحلال العقد أو مسخه عند  
القائدين بالعمارة<sup>١٣</sup>

وتفصيل ذلك في مصطلح (عدد  
موقوف)

الفسخ بسبب الاستحقاق.

٢٦ - إذا امتحن المبيع كله أو بعضه قلد  
اختتم المهرهه فحب بعضهم إلى بطلان  
الميم.

وذهب أسخود إلى محجر مشري يرى به  
البيع بالمسح أو التمسك بالباقي وذلك في  
حالة الاستحقاق الجزئي

وبمصيل ذلك ينظر في مصطلح  
(استحقاق ف ٩، ١١)

آثار الفصحى

نظهر أثار الفصح في شيتين انتهاء  
العقد، وسريانه على الخاصي والمنطق  
أولا انتهاء العقد بالفصح:

٦٦ - يشتهي اللذة العسج، ويكفر له آثار

[illegible]

(١) - يوم السبت، ٢٤ / ٦ / ١٩٧٠ م - كانت القصير ٣ / ٦٦ وثلثه

بتراضي المتعاقدين - ولعل لتعقد من حينه ،  
وليس ، أثر على الماضي ، فتكون عنه المردود  
سحب للمضري من وقت عقد البيع ويحس  
المضري له ، وثبت التمسك للشريك به  
وقعت به الإقالة <sup>(١٦)</sup>

قال بن سريج غلا عن شيوخ الإسلام  
إن المصح يجعل العقد كإن لم يكن في  
المصح لا في ما مضى <sup>(١٧)</sup>

أ - فصح البيع بخيار المجلس أو  
الشرط ، أوصح أنه من حينه

ب - المصح سيجز أنصب ويتصرف به  
الأصح من حينه .

ج - كلف للمبيع قبل القبض الأصح  
الأصح من حين التلف

د - المصح بالتعاقب بين الفائع  
والمضري الأصح من حينه

هـ - المصح يرجع المصح إلى عين رأس  
المال

و - فصح بالمصر : من حينه

ز - الرجوع في لغة من حينه مطلقاً

ح - فصح الخكاح بأحد العيوب - الأصح  
من حينه

ط - الإمسالة على القول بأن فصح  
الأصح من حينه <sup>(١٨)</sup>

ويلاحظ أن أغلب حالات المصح في رأي  
المشائعية ليس لها أثر رجعي

وذكر ابن رجب التحليل خلافه في المصح  
مانعاً المستند إلى مقارن للعقد ، حل هو  
رفع لتعقد من أصله أو من حينه ؟ <sup>(١٩)</sup>

ودعب الحنفية والمالكية إلى أن فصح  
لتعقد سبب العيب - إما بحكم الحاكم أو



<sup>(١٦)</sup> طه - المصح ؟ ١٤١ ١١  
<sup>(١٧)</sup> التمسك والعقد لا من حينه من ٣٣٩

<sup>(١٨)</sup> التمسك والعقد لا من حينه من ٣٣٩  
<sup>(١٩)</sup> المصنف من ١١

## الفاظ ذات الصلة

### ١- الكفر

٢- الكفر في اللغة من الشئ، ومنه وصف ما به الكافر يسمى "الأنحاص"، والفرع لسترهم في الأرض، وكفر بعمه وكفرا به، منزه بالجوهر والستر الكفر في جهود الدين كثر، واستعمال الكفران في جهود المنفعة أكثر

قال ابن رجب الأصمعي، والكفر عن الإطلاقة متعارف فيمن يحسد للوحدة أو البينة أو الشريعة وثلاثه، وقد يدل كفر من أعلن بالشريعة وركب ما لزمه من شكر الله عليه (١)

ولا عن ابن العربي الاصطلاحي عن معنى الملحد، والعلالة بين الضم والكفر المعصم والخصوص

### ٣- الظلم

٤- الظلم في اللغة وضع شيء في غير موضعه، وذلك بما يتصور أو يملكه، إما معلور عن وانه نوع من مكنته، والظلم مخالفة الحق

ولا يخرج عنه الاصطلاحي عن معناه

## فسق

### الشمعية

١- الفسق في اللغة الخروج عن نظامه، وعن الدين، وعن الانظمة

والفسق في الاصطلاح خروج الشيء من الشيء عن وجه الفساد، ومنه فهم فسق الرض إذا خرج من قشره

وفي الاصطلاح حال الشبهائي هو الخروج عن الصداقة وتجاوز الحد بالخصومة

والفسق يقع بالتأويل من الفسق إذ كلفه كذا، ولا يكتفى، لكن يعرفه على كمال كنهه، وقد يكون الفسق شركاء، وقد يكون إلهاء، وأكثر ما يقال للفسق في تتبع حكم الشرع وأقره ثم أهل بجميع أحكامه أو بمعناه (١)

١- في لغة الاصطلاح عند الفروغ، لزمه الاصطلاح، والله يهدي للصلح والمعاد، والفرق المكون في جلال حكمي بين عدد الفسوق ٨

١- في لغة الاصطلاح عند الفروغ، لزمه الاصطلاح، والله يهدي للصلح والمعاد، والفرق المكون في جلال حكمي بين عدد الفسوق ٨

## أنواع النفس

٦ - قال بي بيبي: إن النفس مرة يكون  
موت القهر، ومرة يكون الموت المحرمات<sup>١</sup>  
وحده في الترواح عن اقتراف الكبائر لا من  
حجر، قال بعض الأئمة: كائن القلوب  
أغص من كائن الجوارح، لأنها كنه روح  
النفس<sup>٢</sup>  
وقال شوكان: مثلاً عن الإمام العزبي  
والعصوي في عرفه الاستيعاب الشرعي  
الخروج عن طاعة الله عز وجل فقد جمع  
على من خرج بكسر، وصل من خرج  
بمعصاة<sup>٣</sup>، وفي حديث الصحيحين، قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم: «موت من مات  
كفر»<sup>٤</sup>

والنفس أربع كثيرة بدورها المعصية، في  
كنهم، كالمسوق متى أو مسر أميل  
الله الذين لم حسبات وهم سباب، فهم  
غير مخلصين في النار<sup>٥</sup>  
ومر ذلك الهامس بأقرب، كالذي مشرف  
الحمر ماولاً فله الممر غير، جلد كان بأوليه

المعوي<sup>٦</sup>

والصلافة بهي، أن الظلم يوتي إلى  
النفس

ج - العبدية

١ - العبدية هي العبدية - نومذ والاعتدال  
والاستقامة، وهي صفة يجب مراعاتها  
الأحرار عما عني بالمروءة عليه ظاهراً،  
ومعالة العبد، وهو أخكم ماخو  
والعبدية في الاستسلام اجتناب الكبائر  
وحساب الإصرار على الصعائير، ومن  
اجتناب الكبائر وأدب القتل، وإن تعلى  
حسبته سيئته، وقال الهوي، العبدية هي  
استواء أحوال الشخص في فيه، واعتدال  
أفوله وأبداله<sup>٧</sup>

والعبدية بين العبد والعبدية العبدية

الحكم التكليفي.

٥ - النفس حرام ومهي على إباحة  
سلمين، لأنه خروج عن أحكام الله.  
وعلى الأوامر وبراهيه، ويضاف صاحبه  
ماحد أو التبرير<sup>٨</sup>

١ - عسيرة بنحو ٧

٢ - القهر

٣ - صفة تقع على ١٠٠

٤ - صفة صفة لسان عرق

٥ - قوله العبدية زعمه من

من مد - هذا هو السوء

٦ - قوله العبدية من ٧٠٦٢ - ٧٠٦٩

٧ - قوله، والصلافة هي، وهو من السوء

٨ - قوله العبدية، وهو من السوء

٩ - قوله العبدية، وهو من السوء

لأنه يجرى بحكمه فلا بد من تأويله، أو كان غير  
مأثور فلا بد من تأويله<sup>(١٦)</sup>

ومنه القاسم بالحجرات كمن يثرب الحمر  
أو يرمي<sup>(١٧)</sup>  
ومنه القاسم بالأعماد كالقناري  
والجبري

إضافة القاسم في الصلاة

٧ - اختلاف التهمة في الصلاة حلف  
القاسم

مبنى التهمة أنه يصلح بالإلمة في الجملة  
كل عاقل مسلم، حتى نجر إمامه الممد  
والأعزب والأعمى وولد الرأ والقاسم، وروى  
كتاب مكرهه<sup>(١٨)</sup>

وقال المالكية تصح الصلاة - غير  
تعتد به مع التكليف حلف القاسم  
بحل حله، كزاد وتدرج حرم، فإن يمينه  
بالصلاة، كقصده التكليف به، فلا تصح  
ومقابل المصداق لا تصح حلف  
لقاسم بجوارحه

واعتد به ثم تصح خلاف المبتدع  
المختلف في تكفيره بذهنه كالخروجي

والقناري<sup>(١٩)</sup>

وأما القاسم به فإنهم يخرجون الصلاة وروى  
الإمام القاسم، وروى بكه ذلك حلفه، وعن  
كرامة، إضافة القاسم لعير القاسم، أما أنه  
فلا تكفه ما لم يكن قاسم الإمام أمضى<sup>(٢٠)</sup>

وقال الحنفية لا تصح إمامه قاسم  
مطلق، أي سواء كان قسمه بالاعتقاد أو  
بأفعال عرفة، وسواء أعلن قسمه أو أختار،  
لقوله تعالى ﴿لَا تَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَلَا تَعْلَمُ مَا تَكْتُمُ﴾<sup>(٢١)</sup> وقول النبي ﷺ «لا  
تؤمن امرأة رجلاً، ولا يؤمن أعرجي مهاجراً، ولا  
يؤمن فاجر عرس، إلا أن يهوده يستأجر بحلف  
سبعة وسبعة»<sup>(٢٢)</sup>، ويعيد من صبي حلف  
قاسم مطلق<sup>(٢٣)</sup>

المحقق والإمامة الكبرى

٨ - من الشروط التي تشترط ليمين يمين  
الإمامة الكبرى أن يكون عذلاً.

وعند جمهور الفقهاء لا يجوز أن تعقد  
الإمامة لقاسم، لأن الإمام مقام لإمامه  
المختار، وأضيفه المصوق، وحفظ أمراً

(١٦) حواشي الإكس، ٥٨٣، والرواية على ١٥ ٢٢٩

(١٧) حاشية الجوهري على المجلد ٢ ٢

(١٨) سورة البقرة ٦٦

(١٩) حديث لا يؤمن امرأة رجلاً ٨

(٢٠) أخرجه ابن ماجه ١٥١، ١٥٢ من حديث حار من عبد الله

وصححه جماعة من أئمة الحديث في صحيح الترمذي ١ ٢٢٣

(٢١) شرح منتهى إيراد ١ ٥٥٧، وقفاً الثاني ١ ٧١

(٢٢) مداه القاصد ٤٢٩، وصحاح طبري على رسالة

١ ٦١

(٢٣) من مذهب القاسم في حاشية ١ ٥٥٥

(٢٤) كسح الصالح ١ ٥١، وأحكام أهل البيت ١ ١٥١

(٢٥) وفيه العلاج مشكلة القناري عليه السلام

لأن في الحكم بما عدلًا له ، وإلى اعتبار  
العدالة في الشاهد حتى لا تعدل<sup>(١)</sup>

أثر الفسق في القنوى

١١ - ذهب جمهور الفقهاء إلى أن الفسق  
مانع من قبول القنوى ، لأن الإفتاء بتخص  
الإحبار عن الحكم الشرعي ، وخبر الفاسق  
لا يقبل

وذهب بعض الختية إلى أن الفاسق ينجب  
فتوى

والتفصيل في مصطلح (قنوى ف ١٢)

أثر الفسق في الخطابة

١٢ - اتفق الفقهاء على أنه لا حضنة  
للمفسق ، لأن الفاسق لا ينجب ، ولأن  
الحضون لاحظ له في حضنته ، لأن يثا  
عل طريقته

ويؤيد الحنابلة العنق المبطل بنقضاته بأنه  
الضريح للولد<sup>(٢)</sup>

والتفصيل في مصطلح (حضنة ف ٣)

الفسق والمعاملات

١٣ - من اختصاص في كتابه أحكام القرآن  
على أن أهل العلم اتفقوا على جواز قول خبر

الائتمار والمجانين ، وانتظر في أمورهم ، إلى غير  
ذلك ، وما به من القس بمعه من العيان  
بذلك الأمر والنهي<sup>(٣)</sup>

والتفصيل في مصطلح (الإمامة الكبرى  
ف ٦)

أثر القس في رويته للحديث

٩ - ذهب حنابلة الحديث ولفظه إلى أنه  
يشترط فيه بجمع رويته للإمامة من  
القس

وذكر الرضا العراقي أن الفاسق للسبع  
الذي لم يكفر ببدعته إذا كان داعية إلى بدعته  
لم تقبل رويته ، وإن لم يكن داعية قس ، وإليه  
ذهب أحمد ك قال الخطيب ، وقال ابن  
الصلاح وهذا مذهب الكثير والأكثر ، وهو  
أعدل وأولاها<sup>(٤)</sup>

أثر القس في الشهادة

١٠ - اتفق الفقهاء على اشتراط العدالة في  
الشاهد ، وأنه لا تقبل شهادة الفاسق ، لذلك  
قال : ﴿ رَأَيْتُهُمْ قَدْ رَوَى عَنْهُ يَكْفُرُ ﴾<sup>(٥)</sup> ،  
وقوله تعالى ﴿ يَتْلُو آيَاتِهِ مَسْوَأً إِنَّهُمْ كَانُوا قَدْ كَفَرُوا ﴾<sup>(٦)</sup> ، فلا يجوز الحكم بها ،

(١) انظر في كتابه ١٠٠٠ ، وفيه لا يبرح ، ٧٥١ ،  
والشرح الصغير ١٠٠١ ، وفيه الشراح ١٠٧٢ ، وشرح  
مشروع الإفتاء ١٠٠٣ ، وفيه ١٠٠٣ ، وفيه ١٠٠٣ ،  
(٢) سابقه بر عدد ١٠٠٣ ، وفيه ١٠٠٣ ، وفيه ١٠٠٣ ،  
وشرح الشراح ١٠٠٣ ، وفيه ١٠٠٣ ، وفيه ١٠٠٣

(٣) انظر القس ١ ، ١٠٠٣ ، وأحكام القرآن ،  
(٤) شرح مشرق ابن الصلاح ١٠١١ ، وشرح الرضا العراقي على  
الكتاب المبطل من ٩ ،  
(٥) حنابلة ٩ ،  
(٦) حنابلة ٩ ،

نفساني له في تدرجه (١)

ويذهب الشافعية والحنابلة إلى أن الكسح لا يستعمل في حلق عن الشفيع، غير الإمام الأعظم، بجراكم أم لا، اعين نفسك أم لا، فلا يروج حلق الفاسق وإذا كان بحيث لو سلب الولاية لاستغنى إلى حاكمه فاسق، والولي الخاص تشدد فيه العدالة مصداً لمختلف الحكم، فلا يشترط فيه العدالة، لأنه يروج لمصرويه، والضرورة يقتضي فيها لا يستغنى في غيره (٢)

الخطبة على خطبة الفاسق

١٥ - يحرم على مسلم أن يتقدم من خصه بمرأة سبق من أجله التمس خفيته، كإزالة في الحديث الشريف، إلا يحفظ الرجل على خطبته، (٣)

لكن إذا كان هذا الخطب مسلم فامداً، فقد ذهب المالكية إلى جواز الخطبة على خفيته، ويذهب الشافعية إلى أنه يحرم الخطبة على خفيته من صرح بإحلامه إلا بإذنه، وبعد المداينة يحرم خطبة المسلم عن

الفاسق في أشياء، منها: أمور المعاملات، فيقتل فيها حرق الفاسق، ويقتل نحو الهدية إذا قال لك: إن فلاناً أهدى إليك هدداً، فيجوز قبوله وقبضه، وبحقوقه، وكفي فلان ببيع كذا، فيجوز قبوله وشراؤه منه، وكذلك جميع أخبار المعاملات (٤)

ويصير شرط على دفع ماله لا خلاف في أنه يصح أن يكون مولا عن غيره في حرق بطعه، أو شيء يوصله، له من يسميه، إذا لم يخرج عن حق مرسل والملة، فإن تعلق به حق لميرض لم يقبل ماله، وبعد جاز بمصرويه فندعية إليه، فإنه يوم يصرف يهر خلط في هذا المعنى إلا العدول، لا يخص من شيء، نعلمهم في ذلك والمراد بطرهم (٥)

الفاسق وولاية التكاثر

١٦ - ذهب الحنفية والمالكية إلى أن الفاسق يكون ولداً في الكسح على مولاه، لأنه يبي مطلقاً حتى يضعها كالعبد، وهو وإن كان حراً، في ذمه إلا أن حربه مبرورة، وبها يجمي الحريم، وقد يبدل المال ويصور حرمه وإذا ولي ابنك فالكسح (٦)

لا أن مالكية كرهوا لكلولي الفاسق أن يبي رواح من يبي عليها، وقد حرم عليه الولي العدول

(١) حاشية رقم ١٥٠ - ١٥١ - ١٥٢ - ١٥٣ - ١٥٤ - ١٥٥ - ١٥٦ - ١٥٧ - ١٥٨ - ١٥٩ - ١٦٠ - ١٦١ - ١٦٢ - ١٦٣ - ١٦٤ - ١٦٥ - ١٦٦ - ١٦٧ - ١٦٨ - ١٦٩ - ١٧٠ - ١٧١ - ١٧٢ - ١٧٣ - ١٧٤ - ١٧٥ - ١٧٦ - ١٧٧ - ١٧٨ - ١٧٩ - ١٨٠ - ١٨١ - ١٨٢ - ١٨٣ - ١٨٤ - ١٨٥ - ١٨٦ - ١٨٧ - ١٨٨ - ١٨٩ - ١٩٠ - ١٩١ - ١٩٢ - ١٩٣ - ١٩٤ - ١٩٥ - ١٩٦ - ١٩٧ - ١٩٨ - ١٩٩ - ٢٠٠ - ٢٠١ - ٢٠٢ - ٢٠٣ - ٢٠٤ - ٢٠٥ - ٢٠٦ - ٢٠٧ - ٢٠٨ - ٢٠٩ - ٢١٠ - ٢١١ - ٢١٢ - ٢١٣ - ٢١٤ - ٢١٥ - ٢١٦ - ٢١٧ - ٢١٨ - ٢١٩ - ٢٢٠ - ٢٢١ - ٢٢٢ - ٢٢٣ - ٢٢٤ - ٢٢٥ - ٢٢٦ - ٢٢٧ - ٢٢٨ - ٢٢٩ - ٢٣٠ - ٢٣١ - ٢٣٢ - ٢٣٣ - ٢٣٤ - ٢٣٥ - ٢٣٦ - ٢٣٧ - ٢٣٨ - ٢٣٩ - ٢٤٠ - ٢٤١ - ٢٤٢ - ٢٤٣ - ٢٤٤ - ٢٤٥ - ٢٤٦ - ٢٤٧ - ٢٤٨ - ٢٤٩ - ٢٥٠ - ٢٥١ - ٢٥٢ - ٢٥٣ - ٢٥٤ - ٢٥٥ - ٢٥٦ - ٢٥٧ - ٢٥٨ - ٢٥٩ - ٢٦٠ - ٢٦١ - ٢٦٢ - ٢٦٣ - ٢٦٤ - ٢٦٥ - ٢٦٦ - ٢٦٧ - ٢٦٨ - ٢٦٩ - ٢٧٠ - ٢٧١ - ٢٧٢ - ٢٧٣ - ٢٧٤ - ٢٧٥ - ٢٧٦ - ٢٧٧ - ٢٧٨ - ٢٧٩ - ٢٨٠ - ٢٨١ - ٢٨٢ - ٢٨٣ - ٢٨٤ - ٢٨٥ - ٢٨٦ - ٢٨٧ - ٢٨٨ - ٢٨٩ - ٢٩٠ - ٢٩١ - ٢٩٢ - ٢٩٣ - ٢٩٤ - ٢٩٥ - ٢٩٦ - ٢٩٧ - ٢٩٨ - ٢٩٩ - ٣٠٠ - ٣٠١ - ٣٠٢ - ٣٠٣ - ٣٠٤ - ٣٠٥ - ٣٠٦ - ٣٠٧ - ٣٠٨ - ٣٠٩ - ٣١٠ - ٣١١ - ٣١٢ - ٣١٣ - ٣١٤ - ٣١٥ - ٣١٦ - ٣١٧ - ٣١٨ - ٣١٩ - ٣٢٠ - ٣٢١ - ٣٢٢ - ٣٢٣ - ٣٢٤ - ٣٢٥ - ٣٢٦ - ٣٢٧ - ٣٢٨ - ٣٢٩ - ٣٣٠ - ٣٣١ - ٣٣٢ - ٣٣٣ - ٣٣٤ - ٣٣٥ - ٣٣٦ - ٣٣٧ - ٣٣٨ - ٣٣٩ - ٣٤٠ - ٣٤١ - ٣٤٢ - ٣٤٣ - ٣٤٤ - ٣٤٥ - ٣٤٦ - ٣٤٧ - ٣٤٨ - ٣٤٩ - ٣٥٠ - ٣٥١ - ٣٥٢ - ٣٥٣ - ٣٥٤ - ٣٥٥ - ٣٥٦ - ٣٥٧ - ٣٥٨ - ٣٥٩ - ٣٦٠ - ٣٦١ - ٣٦٢ - ٣٦٣ - ٣٦٤ - ٣٦٥ - ٣٦٦ - ٣٦٧ - ٣٦٨ - ٣٦٩ - ٣٧٠ - ٣٧١ - ٣٧٢ - ٣٧٣ - ٣٧٤ - ٣٧٥ - ٣٧٦ - ٣٧٧ - ٣٧٨ - ٣٧٩ - ٣٨٠ - ٣٨١ - ٣٨٢ - ٣٨٣ - ٣٨٤ - ٣٨٥ - ٣٨٦ - ٣٨٧ - ٣٨٨ - ٣٨٩ - ٣٩٠ - ٣٩١ - ٣٩٢ - ٣٩٣ - ٣٩٤ - ٣٩٥ - ٣٩٦ - ٣٩٧ - ٣٩٨ - ٣٩٩ - ٤٠٠ - ٤٠١ - ٤٠٢ - ٤٠٣ - ٤٠٤ - ٤٠٥ - ٤٠٦ - ٤٠٧ - ٤٠٨ - ٤٠٩ - ٤١٠ - ٤١١ - ٤١٢ - ٤١٣ - ٤١٤ - ٤١٥ - ٤١٦ - ٤١٧ - ٤١٨ - ٤١٩ - ٤٢٠ - ٤٢١ - ٤٢٢ - ٤٢٣ - ٤٢٤ - ٤٢٥ - ٤٢٦ - ٤٢٧ - ٤٢٨ - ٤٢٩ - ٤٣٠ - ٤٣١ - ٤٣٢ - ٤٣٣ - ٤٣٤ - ٤٣٥ - ٤٣٦ - ٤٣٧ - ٤٣٨ - ٤٣٩ - ٤٤٠ - ٤٤١ - ٤٤٢ - ٤٤٣ - ٤٤٤ - ٤٤٥ - ٤٤٦ - ٤٤٧ - ٤٤٨ - ٤٤٩ - ٤٥٠ - ٤٥١ - ٤٥٢ - ٤٥٣ - ٤٥٤ - ٤٥٥ - ٤٥٦ - ٤٥٧ - ٤٥٨ - ٤٥٩ - ٤٦٠ - ٤٦١ - ٤٦٢ - ٤٦٣ - ٤٦٤ - ٤٦٥ - ٤٦٦ - ٤٦٧ - ٤٦٨ - ٤٦٩ - ٤٧٠ - ٤٧١ - ٤٧٢ - ٤٧٣ - ٤٧٤ - ٤٧٥ - ٤٧٦ - ٤٧٧ - ٤٧٨ - ٤٧٩ - ٤٨٠ - ٤٨١ - ٤٨٢ - ٤٨٣ - ٤٨٤ - ٤٨٥ - ٤٨٦ - ٤٨٧ - ٤٨٨ - ٤٨٩ - ٤٩٠ - ٤٩١ - ٤٩٢ - ٤٩٣ - ٤٩٤ - ٤٩٥ - ٤٩٦ - ٤٩٧ - ٤٩٨ - ٤٩٩ - ٥٠٠ - ٥٠١ - ٥٠٢ - ٥٠٣ - ٥٠٤ - ٥٠٥ - ٥٠٦ - ٥٠٧ - ٥٠٨ - ٥٠٩ - ٥١٠ - ٥١١ - ٥١٢ - ٥١٣ - ٥١٤ - ٥١٥ - ٥١٦ - ٥١٧ - ٥١٨ - ٥١٩ - ٥٢٠ - ٥٢١ - ٥٢٢ - ٥٢٣ - ٥٢٤ - ٥٢٥ - ٥٢٦ - ٥٢٧ - ٥٢٨ - ٥٢٩ - ٥٣٠ - ٥٣١ - ٥٣٢ - ٥٣٣ - ٥٣٤ - ٥٣٥ - ٥٣٦ - ٥٣٧ - ٥٣٨ - ٥٣٩ - ٥٤٠ - ٥٤١ - ٥٤٢ - ٥٤٣ - ٥٤٤ - ٥٤٥ - ٥٤٦ - ٥٤٧ - ٥٤٨ - ٥٤٩ - ٥٥٠ - ٥٥١ - ٥٥٢ - ٥٥٣ - ٥٥٤ - ٥٥٥ - ٥٥٦ - ٥٥٧ - ٥٥٨ - ٥٥٩ - ٥٦٠ - ٥٦١ - ٥٦٢ - ٥٦٣ - ٥٦٤ - ٥٦٥ - ٥٦٦ - ٥٦٧ - ٥٦٨ - ٥٦٩ - ٥٧٠ - ٥٧١ - ٥٧٢ - ٥٧٣ - ٥٧٤ - ٥٧٥ - ٥٧٦ - ٥٧٧ - ٥٧٨ - ٥٧٩ - ٥٨٠ - ٥٨١ - ٥٨٢ - ٥٨٣ - ٥٨٤ - ٥٨٥ - ٥٨٦ - ٥٨٧ - ٥٨٨ - ٥٨٩ - ٥٩٠ - ٥٩١ - ٥٩٢ - ٥٩٣ - ٥٩٤ - ٥٩٥ - ٥٩٦ - ٥٩٧ - ٥٩٨ - ٥٩٩ - ٦٠٠ - ٦٠١ - ٦٠٢ - ٦٠٣ - ٦٠٤ - ٦٠٥ - ٦٠٦ - ٦٠٧ - ٦٠٨ - ٦٠٩ - ٦١٠ - ٦١١ - ٦١٢ - ٦١٣ - ٦١٤ - ٦١٥ - ٦١٦ - ٦١٧ - ٦١٨ - ٦١٩ - ٦٢٠ - ٦٢١ - ٦٢٢ - ٦٢٣ - ٦٢٤ - ٦٢٥ - ٦٢٦ - ٦٢٧ - ٦٢٨ - ٦٢٩ - ٦٣٠ - ٦٣١ - ٦٣٢ - ٦٣٣ - ٦٣٤ - ٦٣٥ - ٦٣٦ - ٦٣٧ - ٦٣٨ - ٦٣٩ - ٦٤٠ - ٦٤١ - ٦٤٢ - ٦٤٣ - ٦٤٤ - ٦٤٥ - ٦٤٦ - ٦٤٧ - ٦٤٨ - ٦٤٩ - ٦٥٠ - ٦٥١ - ٦٥٢ - ٦٥٣ - ٦٥٤ - ٦٥٥ - ٦٥٦ - ٦٥٧ - ٦٥٨ - ٦٥٩ - ٦٦٠ - ٦٦١ - ٦٦٢ - ٦٦٣ - ٦٦٤ - ٦٦٥ - ٦٦٦ - ٦٦٧ - ٦٦٨ - ٦٦٩ - ٦٧٠ - ٦٧١ - ٦٧٢ - ٦٧٣ - ٦٧٤ - ٦٧٥ - ٦٧٦ - ٦٧٧ - ٦٧٨ - ٦٧٩ - ٦٨٠ - ٦٨١ - ٦٨٢ - ٦٨٣ - ٦٨٤ - ٦٨٥ - ٦٨٦ - ٦٨٧ - ٦٨٨ - ٦٨٩ - ٦٩٠ - ٦٩١ - ٦٩٢ - ٦٩٣ - ٦٩٤ - ٦٩٥ - ٦٩٦ - ٦٩٧ - ٦٩٨ - ٦٩٩ - ٧٠٠ - ٧٠١ - ٧٠٢ - ٧٠٣ - ٧٠٤ - ٧٠٥ - ٧٠٦ - ٧٠٧ - ٧٠٨ - ٧٠٩ - ٧١٠ - ٧١١ - ٧١٢ - ٧١٣ - ٧١٤ - ٧١٥ - ٧١٦ - ٧١٧ - ٧١٨ - ٧١٩ - ٧٢٠ - ٧٢١ - ٧٢٢ - ٧٢٣ - ٧٢٤ - ٧٢٥ - ٧٢٦ - ٧٢٧ - ٧٢٨ - ٧٢٩ - ٧٣٠ - ٧٣١ - ٧٣٢ - ٧٣٣ - ٧٣٤ - ٧٣٥ - ٧٣٦ - ٧٣٧ - ٧٣٨ - ٧٣٩ - ٧٤٠ - ٧٤١ - ٧٤٢ - ٧٤٣ - ٧٤٤ - ٧٤٥ - ٧٤٦ - ٧٤٧ - ٧٤٨ - ٧٤٩ - ٧٥٠ - ٧٥١ - ٧٥٢ - ٧٥٣ - ٧٥٤ - ٧٥٥ - ٧٥٦ - ٧٥٧ - ٧٥٨ - ٧٥٩ - ٧٦٠ - ٧٦١ - ٧٦٢ - ٧٦٣ - ٧٦٤ - ٧٦٥ - ٧٦٦ - ٧٦٧ - ٧٦٨ - ٧٦٩ - ٧٧٠ - ٧٧١ - ٧٧٢ - ٧٧٣ - ٧٧٤ - ٧٧٥ - ٧٧٦ - ٧٧٧ - ٧٧٨ - ٧٧٩ - ٧٨٠ - ٧٨١ - ٧٨٢ - ٧٨٣ - ٧٨٤ - ٧٨٥ - ٧٨٦ - ٧٨٧ - ٧٨٨ - ٧٨٩ - ٧٩٠ - ٧٩١ - ٧٩٢ - ٧٩٣ - ٧٩٤ - ٧٩٥ - ٧٩٦ - ٧٩٧ - ٧٩٨ - ٧٩٩ - ٨٠٠ - ٨٠١ - ٨٠٢ - ٨٠٣ - ٨٠٤ - ٨٠٥ - ٨٠٦ - ٨٠٧ - ٨٠٨ - ٨٠٩ - ٨١٠ - ٨١١ - ٨١٢ - ٨١٣ - ٨١٤ - ٨١٥ - ٨١٦ - ٨١٧ - ٨١٨ - ٨١٩ - ٨٢٠ - ٨٢١ - ٨٢٢ - ٨٢٣ - ٨٢٤ - ٨٢٥ - ٨٢٦ - ٨٢٧ - ٨٢٨ - ٨٢٩ - ٨٣٠ - ٨٣١ - ٨٣٢ - ٨٣٣ - ٨٣٤ - ٨٣٥ - ٨٣٦ - ٨٣٧ - ٨٣٨ - ٨٣٩ - ٨٤٠ - ٨٤١ - ٨٤٢ - ٨٤٣ - ٨٤٤ - ٨٤٥ - ٨٤٦ - ٨٤٧ - ٨٤٨ - ٨٤٩ - ٨٥٠ - ٨٥١ - ٨٥٢ - ٨٥٣ - ٨٥٤ - ٨٥٥ - ٨٥٦ - ٨٥٧ - ٨٥٨ - ٨٥٩ - ٨٦٠ - ٨٦١ - ٨٦٢ - ٨٦٣ - ٨٦٤ - ٨٦٥ - ٨٦٦ - ٨٦٧ - ٨٦٨ - ٨٦٩ - ٨٧٠ - ٨٧١ - ٨٧٢ - ٨٧٣ - ٨٧٤ - ٨٧٥ - ٨٧٦ - ٨٧٧ - ٨٧٨ - ٨٧٩ - ٨٨٠ - ٨٨١ - ٨٨٢ - ٨٨٣ - ٨٨٤ - ٨٨٥ - ٨٨٦ - ٨٨٧ - ٨٨٨ - ٨٨٩ - ٨٩٠ - ٨٩١ - ٨٩٢ - ٨٩٣ - ٨٩٤ - ٨٩٥ - ٨٩٦ - ٨٩٧ - ٨٩٨ - ٨٩٩ - ٩٠٠ - ٩٠١ - ٩٠٢ - ٩٠٣ - ٩٠٤ - ٩٠٥ - ٩٠٦ - ٩٠٧ - ٩٠٨ - ٩٠٩ - ٩١٠ - ٩١١ - ٩١٢ - ٩١٣ - ٩١٤ - ٩١٥ - ٩١٦ - ٩١٧ - ٩١٨ - ٩١٩ - ٩٢٠ - ٩٢١ - ٩٢٢ - ٩٢٣ - ٩٢٤ - ٩٢٥ - ٩٢٦ - ٩٢٧ - ٩٢٨ - ٩٢٩ - ٩٣٠ - ٩٣١ - ٩٣٢ - ٩٣٣ - ٩٣٤ - ٩٣٥ - ٩٣٦ - ٩٣٧ - ٩٣٨ - ٩٣٩ - ٩٤٠ - ٩٤١ - ٩٤٢ - ٩٤٣ - ٩٤٤ - ٩٤٥ - ٩٤٦ - ٩٤٧ - ٩٤٨ - ٩٤٩ - ٩٥٠ - ٩٥١ - ٩٥٢ - ٩٥٣ - ٩٥٤ - ٩٥٥ - ٩٥٦ - ٩٥٧ - ٩٥٨ - ٩٥٩ - ٩٦٠ - ٩٦١ - ٩٦٢ - ٩٦٣ - ٩٦٤ - ٩٦٥ - ٩٦٦ - ٩٦٧ - ٩٦٨ - ٩٦٩ - ٩٧٠ - ٩٧١ - ٩٧٢ - ٩٧٣ - ٩٧٤ - ٩٧٥ - ٩٧٦ - ٩٧٧ - ٩٧٨ - ٩٧٩ - ٩٨٠ - ٩٨١ - ٩٨٢ - ٩٨٣ - ٩٨٤ - ٩٨٥ - ٩٨٦ - ٩٨٧ - ٩٨٨ - ٩٨٩ - ٩٩٠ - ٩٩١ - ٩٩٢ - ٩٩٣ - ٩٩٤ - ٩٩٥ - ٩٩٦ - ٩٩٧ - ٩٩٨ - ٩٩٩ - ١٠٠٠ - ١٠٠١ - ١٠٠٢ - ١٠٠٣ - ١٠٠٤ - ١٠٠٥ - ١٠٠٦ - ١٠٠٧ - ١٠٠٨ - ١٠٠٩ - ١٠١٠ - ١٠١١ - ١٠١٢ - ١٠١٣ - ١٠١٤ - ١٠١٥ - ١٠١٦ - ١٠١٧ - ١٠١٨ - ١٠١٩ - ١٠٢٠ - ١٠٢١ - ١٠٢٢ - ١٠٢٣ - ١٠٢٤ - ١٠٢٥ - ١٠٢٦ - ١٠٢٧ - ١٠٢٨ - ١٠٢٩ - ١٠٣٠ - ١٠٣١ - ١٠٣٢ - ١٠٣٣ - ١٠٣٤ - ١٠٣٥ - ١٠٣٦ - ١٠٣٧ - ١٠٣٨ - ١٠٣٩ - ١٠٤٠ - ١٠٤١ - ١٠٤٢ - ١٠٤٣ - ١٠٤٤ - ١٠٤٥ - ١٠٤٦ - ١٠٤٧ - ١٠٤٨ - ١٠٤٩ - ١٠٥٠ - ١٠٥١ - ١٠٥٢ - ١٠٥٣ - ١٠٥٤ - ١٠٥٥ - ١٠٥٦ - ١٠٥٧ - ١٠٥٨ - ١٠٥٩ - ١٠٦٠ - ١٠٦١ - ١٠٦٢ - ١٠٦٣ - ١٠٦٤ - ١٠٦٥ - ١٠٦٦ - ١٠٦٧ - ١٠٦٨ - ١٠٦٩ - ١٠٧٠ - ١٠٧١ - ١٠٧٢ - ١٠٧٣ - ١٠٧٤ - ١٠٧٥ - ١٠٧٦ - ١٠٧٧ - ١٠٧٨ - ١٠٧٩ - ١٠٨٠ - ١٠٨١ - ١٠٨٢ - ١٠٨٣ - ١٠٨٤ - ١٠٨٥ - ١٠٨٦ - ١٠٨٧ - ١٠٨٨ - ١٠٨٩ - ١٠٩٠ - ١٠٩١ - ١٠٩٢ - ١٠٩٣ - ١٠٩٤ - ١٠٩٥ - ١٠٩٦ - ١٠٩٧ - ١٠٩٨ - ١٠٩٩ - ١١٠٠ - ١١٠١ - ١١٠٢ - ١١٠٣ - ١١٠٤ - ١١٠٥ - ١١٠٦ - ١١٠٧ - ١١٠٨ - ١١٠٩ - ١١١٠ - ١١١١ - ١١١٢ - ١١١٣ - ١١١٤ - ١١١٥ - ١١١٦ - ١١١٧ - ١١١٨ - ١١١٩ - ١١٢٠ - ١١٢١ - ١١٢٢ - ١١٢٣ - ١١٢٤ - ١١٢٥ - ١١٢٦ - ١١٢٧ - ١١٢٨ - ١١٢٩ - ١١٣٠ - ١١٣١ - ١١٣٢ - ١١٣٣ - ١١٣٤ - ١١٣٥ - ١١٣٦ - ١١٣٧ - ١١٣٨ - ١١٣٩ - ١١٤٠ - ١١٤١ - ١١٤٢ - ١١٤٣ - ١١٤٤ - ١١٤٥ - ١١٤٦ - ١١٤٧ - ١١٤٨ - ١١٤٩ - ١١٥٠ - ١١٥١ - ١١٥٢ - ١١٥٣ - ١١٥٤ - ١١٥٥ - ١١٥٦ - ١١٥٧ - ١١٥٨ - ١١٥٩ - ١١٦٠ - ١١٦١ - ١١٦٢ - ١١٦٣ - ١١٦٤ - ١١٦٥ - ١١٦٦ - ١١٦٧ - ١١٦٨ - ١١٦٩ - ١١٧٠ - ١١٧١ - ١١٧٢ - ١١٧٣ - ١١٧٤ - ١١٧٥ - ١١٧٦ - ١١٧٧ - ١١٧٨ - ١١٧٩ - ١١٨٠ - ١١٨١ - ١١٨٢ - ١١٨٣ - ١١٨٤ - ١١٨٥ - ١١٨٦ - ١١٨٧ - ١١٨٨ - ١١٨٩ - ١١٩٠ - ١١٩١ - ١١٩٢ - ١١٩٣ - ١١٩٤ - ١١٩٥ - ١١٩٦ - ١١٩٧ - ١١٩٨ - ١١٩٩ - ١٢٠٠ - ١٢٠١ - ١٢٠٢ - ١٢٠٣ - ١٢٠٤ - ١٢٠٥ - ١٢٠٦ - ١٢٠٧ - ١٢٠٨ - ١٢٠٩ - ١٢١٠ - ١٢١١ - ١٢١٢ - ١٢١٣ - ١٢١٤ - ١٢١٥ - ١٢١٦ - ١٢١٧ - ١٢١٨ - ١٢١٩ - ١٢٢٠ - ١٢٢١ - ١٢٢٢ - ١٢٢٣ - ١٢٢٤ - ١٢٢٥ - ١٢٢٦ - ١٢٢٧ - ١٢٢٨ - ١٢٢٩ - ١٢٣٠ - ١٢٣١ - ١٢٣٢ - ١٢٣٣ - ١٢٣٤ - ١٢٣٥ - ١٢٣٦ - ١٢٣٧ - ١٢٣٨ - ١٢٣٩ - ١٢٤٠ - ١٢٤١ - ١٢٤٢ - ١٢٤٣ - ١٢٤٤ - ١٢٤٥ - ١٢٤٦ - ١٢٤٧ - ١٢٤٨ - ١٢٤٩ - ١٢٥٠ - ١٢٥١ - ١٢٥٢ - ١٢٥٣ - ١٢٥٤ - ١٢٥٥ - ١٢٥٦ - ١٢٥٧ - ١٢٥٨ - ١٢٥٩ - ١٢٦٠ - ١٢٦١ - ١٢٦٢ - ١٢٦٣ - ١٢٦٤ - ١٢٦٥ - ١٢٦٦ - ١٢٦٧ - ١٢٦٨ - ١٢٦٩ - ١٢٧٠ - ١٢٧١ - ١٢٧٢ - ١٢٧٣ - ١٢٧٤ - ١٢٧٥ - ١٢٧٦ - ١٢٧٧ - ١٢٧٨ - ١٢٧٩ - ١٢٨٠ - ١٢٨١ - ١٢٨٢ - ١٢٨٣ - ١٢٨٤ - ١٢٨٥ - ١٢٨٦ - ١٢٨٧ - ١٢٨٨ - ١٢٨٩ - ١٢٩٠ - ١٢٩١ - ١٢٩٢ - ١٢٩٣ - ١٢٩٤ - ١٢٩٥ - ١٢٩٦ - ١٢٩٧ - ١٢٩٨ - ١٢٩٩ - ١٣٠٠ - ١٣٠١ - ١٣٠٢ - ١٣٠٣ - ١٣٠٤ - ١٣٠٥ - ١٣٠٦ - ١٣٠٧ - ١٣٠٨ - ١٣٠٩ - ١٣١٠ - ١٣١١ - ١٣١٢ - ١٣١٣ - ١٣١٤ - ١٣١٥ - ١٣١٦ - ١٣١٧ - ١٣١٨ - ١٣١٩ - ١٣٢٠ - ١٣٢١ - ١٣٢٢ - ١٣٢٣ - ١٣٢٤ - ١٣٢٥ - ١٣٢٦ - ١٣٢٧ - ١٣٢٨ - ١٣٢٩ - ١٣٣٠ - ١٣٣١ - ١٣٣٢ - ١٣٣٣ - ١٣٣٤ - ١٣٣٥ - ١٣٣٦ - ١٣٣٧ - ١٣٣٨ - ١٣٣٩ - ١٣٤٠ - ١٣٤١ - ١٣٤٢ - ١٣٤٣ - ١٣٤٤ - ١٣٤٥ - ١٣٤٦ - ١٣٤٧ - ١٣٤٨ - ١٣٤٩ - ١٣٥٠ - ١٣٥١ - ١٣٥٢ - ١٣٥٣ - ١٣٥٤ - ١٣٥٥ - ١٣٥٦ - ١٣٥٧ - ١٣٥٨ - ١٣٥٩ - ١٣٦٠ - ١٣٦١ - ١٣٦٢ - ١٣٦٣ - ١٣٦٤ - ١٣٦٥ - ١٣٦٦ - ١٣٦٧ - ١٣٦٨ - ١٣٦٩ - ١٣٧٠ - ١٣٧١ - ١٣٧٢ - ١٣٧٣ - ١٣٧٤ - ١٣٧٥ - ١٣٧٦ - ١٣٧٧ - ١٣٧٨ - ١٣٧٩ - ١٣٨٠ - ١٣٨١ - ١٣٨٢ - ١٣٨٣ - ١٣٨٤ - ١٣٨٥ - ١٣٨٦ - ١٣٨٧ - ١٣٨٨ - ١٣٨٩ - ١٣٩٠ - ١٣٩١ - ١٣٩٢ - ١٣٩٣ - ١٣٩٤ - ١٣٩٥ - ١٣٩٦ - ١٣٩٧ - ١٣٩٨ - ١٣٩٩ - ١٤٠٠ - ١٤٠١ - ١٤٠٢ - ١٤٠٣ - ١٤٠٤ - ١٤٠٥ - ١٤٠٦ - ١٤٠٧ - ١٤٠٨ - ١٤٠٩ - ١٤١٠ - ١٤١١ - ١٤١٢ - ١٤١٣ - ١٤١٤ - ١٤١٥ - ١٤١٦ - ١٤١٧ - ١٤١٨ - ١٤١٩ - ١٤٢٠ - ١٤٢١ - ١٤٢٢ - ١٤٢٣ - ١٤٢٤ - ١٤٢٥ - ١٤٢٦ - ١٤٢٧ - ١٤٢٨ - ١٤٢٩ - ١٤٣٠ - ١٤٣١ - ١٤٣٢ - ١٤٣٣ - ١٤٣٤ - ١٤٣٥ - ١٤٣٦ - ١٤٣٧ - ١٤٣٨ - ١٤٣٩ - ١٤٤٠ - ١٤٤١ - ١٤٤٢ - ١٤٤٣ - ١٤٤٤ - ١٤٤٥ - ١٤٤٦ - ١٤٤٧ - ١٤٤٨ - ١٤٤٩ - ١٤٥٠ - ١٤٥١ - ١٤٥٢ - ١٤٥٣ - ١٤٥٤ - ١٤٥٥ - ١٤٥





## فصال

انظر وصاع، نظام

لتعريف

١ - الفصد به شق العرق، يقال قصد  
بعضه قصد وفصداً، فهو مقصد  
ومقصود.<sup>(١)</sup>

واصطلاحاً الفصد هو قطع العرق  
لأستخراج الدم الذي يؤدي الخسار  
للعظام ذات الصلة.

الحجامة

٢ - الحجامة في اللغة مأخوذة من حجم،  
أي امتلأ، يقال حجم الشيء ثقل له  
إذا مضم.

والحجامة في كلام الفقهاء، قيلت عند  
البعض بالخروج الدم من الفصد بواسطة أنف  
بعد شطف بالحجم لا بمقصود.

وذكر افروقاني أن الحجامة لا تخص  
بالفصد، بل تكون من صام البدن، وفي هذا



(١) من: ليريد

(٢) لغة: تفضل، ترجم: ١٩ ٢٠ ٢١ في علم، وسر: قصد



### أثر النقص على الإحرام

٦ - ذكر الشيخ النقص خمس مباحات لإحرام<sup>(١)</sup>

ولأن المالكية: حازر نقص الحاجة، ولا كره فيها بظهر إن لم يعصبه، وإن عصبه وبو ضروره، نقدي<sup>(٢)</sup>

ويرى الشافعية أن للمحرم أن ينقص ويحتجم ما لم يقطع شعر<sup>(٣)</sup>

وهذه الحجة إلى أنه يجوز للمحرم أن ينقص ولا يقطع شعراً<sup>(٤)</sup>، ويؤخذ من عبارات المسألة أن يحرم إذا احتاج في النقص إلى قطع شعره قطعاً م د روى عبد الله بن يحيى أن رسول الله ﷺ احتجم بلحيه رجل من طريق مكة وهو عجمي وسط رأسه<sup>(٥)</sup>، ومن ضرورية ذلك قطع الشعر، ولأنه يباح حلق الشعر لإزالة أذى العمل، وكذلك هنا، وعليه التمسك<sup>(٦)</sup>

### الاتصاف بالمسجد

٧ - ذهب جمهور الفقهاء إلى أنه لا يجوز

مدهي الصلاة وإذا أدسوت ناعلي عندك أدم بم صرء تم يوصلني لكل صلاة حتى نحني ذلك الوقت<sup>(٧)</sup>، ولأنه بحاسة خارجة من اليد، فأنشبت الخارج من السبيل<sup>(٨)</sup>

### أثر النقص على الصوم

٨ - ذهب الحنفية إلى أن النقص مكرره للصائم إذا كان يصومه عن الصوم، أما إذا كان لا يتقاه فلا بأس<sup>(٩)</sup>

ومذهب المالكية قريبه من الحنفية، إذا قالوا بتركه القصد للصائم إذا كان يجهل بعبءه وأن من يعلم من عبءه السلامة فهي جائزة، ونكسه عكسه<sup>(١٠)</sup>

ومصرح الشافعية بأنه يستحب للصائم أن يمتدح في النقص، لأنه بضمه<sup>(١١)</sup>

وهذه جمهور الفقهاء إلى أنه لا ضرر بالنقص، وفي قول عند احتجاله بغيره، فيصير دون القاصد<sup>(١٢)</sup>

(١) حديث "فقدت بر حرس" بماء حدث حرق

حدث بغيره (فتح الباري) ١/ ٢٢٢

(٢) كتاب ص ١٢/ ١٢ وأما ٨٥/ ١ فكتاب أبي حمزة

(٣) مني بطاح ص ٣٧٧، وأما قوله ٢/ ٢٢٤

(٤) خطيب ١/ ١٠١

(٥) مني بطاح ص ٣٧١، والخطيب ٢/ ١١٦، ومني بطاح

(٦) ٢٢٠، وكشاف الخ ٢/ ٢٢٠، والإمام ٢/ ٢٢٠

والروايات ٢/ ٢٢٠

(١) قوله تعالى يحلق الشعر ولا يمشي

(٢) حاشية لاداعي ١٨٨/ ٢، وقد جرحه فيصير ٨١/ ٢

(٣) رواه الطائفتان ٢/ ١٤٠، ورواه فيهما ٣٠٠/ ٢، ومن

(٤) يطرح في ذلك المصنف ص ١٨٠/ ١٨١

(٥) حديث ٢/ ٢٠٠، من الكتاب الإسلامي، وانظر ٣/ ٢٠٠

(٦) حديث عبد الله بن مسعود أن رسول الله ﷺ احتجم بلحيه

رجل

أخرج شعاري وضع لحيه ٢/ ٢٠٠

١/ ٢٠٠

إمام، فأنشئ ذلك في النصف<sup>(١)</sup>  
ج - أن لا يتجاوز القاصد الموضع  
العائد، أما إذا تجاوز الموضع العائد، فيجب  
النسيان<sup>(٢)</sup>.

القصد في المسجد ولو في إناء<sup>(٣)</sup>، ويرى  
المشقة أنه إذا قصد في المسجد واحتجم،  
بأن كان في غير إناء حرام، وإن قطر منه في  
إناء مكروه، والأولى تركه، وحرم البندقي  
في كتاب فذهب المذهب بأنه حرام  
أيضاً<sup>(٤)</sup>.

وللتفصيل (ر مسجد)

فصل ألبهائم.

٨ - يبرز قصد البهائم وكل علاج له  
منفعة لها<sup>(٥)</sup>.

تضمن القاصد:

٩ - يشترط لعدم تضمن القاصد ما ينافي  
بعملة شروطه.

أ - أن يكون القاصد بالقتل من ماهر ولا  
يكون صرره أكثر من نفعه، ولذلك قالوا إن  
عالج العلة بالطلب المرضي ومات من مرضه  
لا شيء عليه، بخلاف الجاهل أو المتصر،  
فإنه يضمن ما نشأ من فعله<sup>(٦)</sup>.

ب - أن يتم القصد بإذن منصرف، بأن  
يكون من المنصور وهو مستقل، أو من ولي أو



(١) من جليل، ٢٨ / ٢، والبرقي، ٢٦٦ / ٢، والكنز  
٥٥٠ / ١

(٢) إجماع المذهب بأحكام البهائم من ٣٦٠، وللصريح  
٣٦٠

(٣) من القاصد ٤٧٩ / ٥

(٤) التلويح القدير، ٢٤٠ / ٢، وشرح رد المحتار، ١

(٥) أمي الطالب، ١٦٦

(٦) تلويح القدير ٢٧ / ٢٠٠، طبراني.

الكتاب والاسم. ومنه قوله تعالى ﴿إِنْ هَذَا  
الْقُرْآنُ إِلَّا نَسْوٌ مِنْ أَقْدَمِ﴾<sup>(١)</sup> وقوله  
﴿وَنَزَّلَ مِنْ أَفْرَاقٍ مَلَهُوْ بَقْلَةً وَرَحْمَةً  
لِلْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(٢)</sup> وقوله ﴿أَوَلَمْ نَكُنْ أَفْرَاقًا  
عَلَى حَبْلِ لَرَأَيْتُمْ حَتَّىٰ تَقْطَعَ شَتَّىٰ مَقَاصِدَ حَتَّىٰ تُنْقِصُوا  
أَقْرَبَ﴾<sup>(٣)</sup>

## فضائل

التعريف

١- الفضائل في اللغة جمع فضيلة. وهي  
الدرجة المرمية في الفضل وحسن الخلق،  
ومصطلح النبي - مرتبته أو رتبته التي  
تصلت منه. ولله صلة النعمة العظيمة،  
والفضل والفضيلة أخيه والزيادة. وهو  
علاق الغيبة<sup>(٤)</sup>

ولا يخرج النسي الاصطلاحي عن المعنى  
العمومي<sup>(٥)</sup>

الأحكام المتعلقة بالفضائل

أولاً. فضائل القرآن

٢- معنى المعناه على أن قراءه القرآن مقبول  
من الأذكار والأوراد الأخرى التي لا تختص  
بقرآن أو مكان معين<sup>(٦)</sup>، لما ورد في ذلك من

ومن اسمه قوله ﷺ والمأهر بالقرآن مع  
استصره الكرام سرور، والذي يقرأ القرآن  
ويستمع فيه وهو عليه شاق له أجران<sup>(٧)</sup>،  
وقوله ﷺ «من قرأ حرفاً من كتاب الله فله به  
حسنة والحسنة بعشر أمثالها، لا تؤل  
السم حروف، ولكن ألف حروف، ولام حروف،  
ميم حرف»<sup>(٨)</sup>، وقوله ﷺ «يقال لصاحب  
القرآن اقرأ وأتق، ورتل كما كنت ترتل في  
الكنة، فإن منزلتك عند آخر آية  
تقرأ بها»<sup>(٩)</sup>

٣- إلا أن العلماء اختلفوا في الفضائل بين  
بأن يقرأوا الكريم

(١) سورة الإسراء: ٩

(٢) سورة الإسراء: ٨٢

(٣) سورة القصص: ٢٧

(٤) حديثه بطريق عظيم مع حسن القبول

أحمد بن حنبل ٩١، ٢١١ من حديثه هاتك

(٥) حديثه من تراجم من كتابه ط ١

أحمد بن حنبل ٩١، ٢١١ من حديثه من مسند بطر

حديثه حسن صحيح عريضة

(٦) حديثه وهو كتاب القرآن، وأما قوله

المرجوع إليه، ٢١١، ٢١٢ من حديثه من مسند

وقوله حديثه حسن صحيح

(١) - العرف، والمصطلح الجيد، والمعنى متوسط، ومنه قوله  
الأموي

(٢) - من مسند ٢٢٢، ٢٢٣

(٣) - من مسند ٢٢٢، ٢٢٣، وفيه العطف شرح بحر الصلاة

(٤) - من مسند، وأما حديثه من مسند الأموي

(٥) - من مسند، ومعنى من مسند ٢٢٢، ٢٢٣

بكيف بمقتضى معناه معناه، وكيف يكون  
معناه شرف من بعض؟ وبشأن يوحى  
التفصيل بمقتضى الفصل عليه، ولذلك كره  
الإمام مالك أن تعاد قراءة سورة أو تزيد دون  
حرفها

ثم خالف القائلون بالتفصيل في السبب  
الذي بمقتضى معناه الفرق عن بعض،  
فقال بعضهم: انفصل واجتمع إلى عظم  
الأجر، وبضاعة الثواب بحسب اتصالات  
النسب، ونسبها، وتديرها، وتذكرها عند  
روى لأوصاف انعم الحكيم.

وقال بعضهم: إن انفصال يرجع إلى امر  
تعليل لا يظهر لنا، فتكون سورة انفصل من  
سورة، لأن الله سبحانه وتعالى جعل قراءتها  
كقراءة أصعابها بما سولف، وأوجب بها من  
الثواب ما لم يوجب بغيرها، كما جعل يوماً  
افضل من يوم، وشهراً افضل من شهر،  
بمعنى أن العبادة فيه تحصل على العبادة في  
غيره، والعبادة فيه اعظم من العبادة في غيره،  
وكما حصل الحرم افضل من الحقل، لأنه يتأدى  
فيه من المناسبات ما لا يتأدى في غيره، وبالصلاة  
لله يضربها اجزها أكثر من الصلاة في غيره

وقال آخرون: إن الفصل يرجع ثلث  
انفصال، لأن ما تضمنه قوله تعالى ﴿وَرَأَيْتُمُ

فذهب الجمهور إلى أن بعض سور وآيات  
عبراني افضل من بعض، للتخصيص الواردة  
في ذلك، من قول النبي ﷺ: «السم قر يات  
بثقت النية لم ير مثله في القرآن» في السور  
عقل وقيل أعيد برب الناس<sup>(١)</sup>، وقوله ﷺ  
«إن سورة من القرآن ثلاثون آية، شفعت  
لرجل حتى يغفر له»، وهي سورة براءة التي  
يبدأ بها<sup>(٢)</sup>، وعن أبي بن كعب رضي الله  
عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أيها الناس  
أندري أي آية من كتاب الله محدث اعظم؟  
قلت: الله لا إله إلا هو الحي القيوم»، مصر  
في صدره، وقيل: والله، ليصنع الله ما  
يشاء<sup>(٣)</sup> وقوله ﷺ: «من قرأ بالآيتين من  
آخر سورة الفحة في ليلة كسها»<sup>(٤)</sup>.

وجاء مالك، وأبو الحسن في السور  
وبس حسان، ويحيى بن يحيى، ولقاصي  
أبو بكر أنبأنا إلى أنه ليس في القرآن شيء  
افضل من شيء، لأن الجميع كلام الله.

(١) حديث طاهر ثبت وصححه

(٢) أخرجه مسلم ٥٥٦، في حديث أبي بن كعب

(٣) حديث طاهر ثبت في العراق بآيتين

(٤) أخرجه الترمذي ٥٥٦، في حديث أبي هريرة

حديث حسن

(٥) أخرجه ابن جرير في كتابه

أخرجه مسلم ٥٥٦، في حديث أبي بن كعب

أخرجه ابن جرير في كتابه

أخرجه ابن جرير في كتابه

أخرجه ابن جرير في كتابه

أخرجه ابن جرير في كتابه

أية الكرمي، والإخلاص والمعدية. فإن  
يقول، يتجلى مرمهاً الإخلاص بما يخص،  
والاعتصام بالله، ويأدي بتلاوته عبده الله،  
لما فيها من ذكره سبحانه وبما في الصفات  
التي، على سبيل الاعتقاد له، وسكون  
النفس إلى فضل ذلك الذكر وبركته، فأما  
آيات حكمه، فلا يقع ضمن تلاوته إقامه  
حكم، وإنما يقع بها علم لحكم<sup>(١)</sup>

ثانياً - فضل العلم وأهله وطريقه  
في - تمنع التعمهات على فضل العلم وأهله  
وهو العلم على لسانه، وأن لا يتعلم  
خلفه الفصل من الاشتغال بأمور الصلاة  
والصيام والتسبيح وغيرها من نوافل  
المبادىء البسيطة، لتكثر الآيات والأحكام  
والآثار الدالة على فضل العلم والبحث عن  
تحصيله والاحتياط في اقتنائه<sup>(٢)</sup>

ومن هذه الآيات قوله تعالى ﴿ قُلْ كُلٌّ  
يَسْتَوِي أَلَدِيكَ بَدِيكَ وَآلِدِيكَ لَا  
يَسْتَوِي ﴾<sup>(٣)</sup> وقوله تعالى ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ  
آمَنُوا مَكَّةً وَأَقْبَرُ رُؤَا أَعْرَضَتْ ﴾<sup>(٤)</sup>

إِنَّهُ وَيْلٌ ﴿١﴾ وقوله للكريمي، وآخر سورة  
الحشر، يسوره بإخلاص، من الدلالات على  
وحدانيته وصفاته سبحانه وبما في ليس  
موجوداً مثلاً له ﴿ تَبَيَّنَ آيَاتُ لَهَبِ ﴾<sup>(٥)</sup>  
وأما هذا، فالتفصيل إلى هو بلفظي التمجيد  
وكتبت

وكأن الطبعي معنى التفضيل يرجع إلى  
شيء

أحداهما أن يكون العمل بآية أولى من  
لعمل بالآخرى وأعود على الناس، وعلى هذا  
بما قال آية الأمر والحيي، والبرء والوعيد،  
غير من آيات التفصيل، لأنها ليس أريد بها  
تأكيد الأمر والنهي والإنداء شتيير، ولا على  
مسار من هذه الأمور، وقد يستعملون على  
لغصصه، فكذلك هو أعود عليهم، وأجمع  
هم، كما يجوز عرى الأصول، غيراً هم عما  
جعل دعاء لا لا

الثاني أن جعل الآيات التي يستعمل  
على تعديد أسماء الله وبيد صفاته والمآله  
على عظمتها الفصل من غيره

الثالث أن يقال سورة حور موزة،  
أو أية خير من أية بمعنى كرمي،  
تتجلى له بفراستها عظمه سوى انشراح  
الإحسان وسأدنى منه تلاوتها عباده، كرمه

(١) معنى اصطفا ٢٨ دليل لظاهر ٢٧، وما بعده  
٢٩٩ راجعاً، وقوله الكريمي ١، وما بعده  
نوع الأوجه هي ٢٧  
(٢) سورة التوبة، ٩٠٦، وقوله حور موزة، ٢٨  
وقوله فيها ١٥٦، وقوله المآله ١٧٢  
(٣) سورة روم ١  
(٤) سورة المائدة ١٦

١ - سورة ١٢  
٢ - سورة ١٣



القدسسي ومن عادي لي ربنا ضد أدسه  
بالحرب، وما عذب إلى عيدي مني، أحب  
إلي في أفرسته عليه، وما يزال عيدي ينظر  
إلي بالسواحل حتى أحبه (١) الخديث

ولأن الأمر بالعرضي حرم يتضمن  
كروبي، أحدهم فتوات على عمله، والأخر  
العذب على تركه، بخلاف العمل، فلا  
عذب على تركه، ولأن العرضي كالأساس،  
ولنعمل كالباء على ديت الأسس، ولذلك  
كلا العرضي أكمن وأحب إلى الله وأشد نعمة  
من العمل، إلا في مسئلة مشاء، عمل  
فيه، فخلص من العرضي، وهي -

أ - تقديم الرضوء على الوقت لعدم  
مبدوب، وبعد دخول الوقت فرض،  
وللمبدوب - هـ - أفضل من العرضي، لأن  
تقديم الرضوء فيه انتظار الصلاة، ومسطر  
الصلاة كمن هو فيها، ولأن فيه قطع جميع  
الشيطان عن تنبسطه عن الصلاة

ب - إسراء العصر عن الحدين منه،  
وإظهاره حتى يسره فرض، لقضيه تعالى  
﴿فَسَبِّحْهُ بِحَمْدِهِ﴾ (٢) ولكن الإبراء أفضل  
من الإظهار

ربونه تعالى ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ  
الْمُتَّقُونَ﴾ (٣)

وقوله النبي ﷺ ومن يرد الله به خيرا  
ينفق في الدين (٤)، وقوله ﷺ ومن سلك  
طريقا يتبعني فيه عليا سهل الله له طريقا إلى  
الحب، وإن الملائكة ترفع أجنحتها رضاء  
بطلب العلم، وإن العلم يستعمره من في  
السموات ومن في الأرض حتى الخيول في  
القاء، وحسن العالم على العابد كفضيل العمر  
على سائر الكراكت، وإن العلماء ورثة  
الأنبياء، وإن الأنبياء لم يورثوا ديارا ولا دارما  
ورثوا وراثتهم العلم، فمن أخذ أحد يحفظ  
وأقره (٥) قال الشافعي طلب العلم أفضل  
من حيلة النافذة

ونظر في نقص ذلك مصطلح (طلب  
العلم هـ ٦ وما جمعا)

ثالثا - فضل الفرض على النفل

ه - أنفق النفل على أن يفرض - سواء كان  
فرض عين، أو فرض كفاية - أفضل من  
التطوع والتفعل، حول الله تعالى في الحديث

١ - من طاهر ٢٨

٢ - حارث - من يرد الله به خيرا

٣ - أخرجه الطحاوي وضع البخاري ٦٤ وصححه (٢٧٠٠)

٤ - حديث دعائي من أبي حنيفة

٥ - حديث ٥٥ مسند طريفة يعني ٥٥ منها

٦ - أخرجه سديد (١٩٠٠ - ١٩٠٠) من حديث أبي هريرة وأحمد

الشافعي

(١) حديث من عادي لي ربنا

مرحله لعلي (عليه السلام) (١١) (٢٤٠٠ - ٢٤٠٠) من حديث

أحمد

(٢) سورة الفجر ٢٨٠

للممكنون منه كلهم. ولأنك في عظم وقع ما  
جاء صفة<sup>(١)</sup>

رأبها - فضل بعض الأمكنة على بعض.

٧ - أجمع الفقهاء على أن بعض الأماكن  
أفضل من البعض الآخر بما لا يدع شك فيها من  
فضله، وما يقع فيها من إكرامه لها، لا  
بصحة قائمة فيها، لأن الأماكن في الأصل  
متيثلة وبسولة

وقد أجمع الفقهاء على أن مكة المكرمة  
وللدينة المنورة هما أصل بقاع الأرض  
ثم انحطتا في أيها أصل؟

ذهب جمهور الفقهاء، ومنهم الحنفية  
والشافعية والحنابلة، وهو قول عند المالكية،  
إلى أن مكة المكرمة أفضل من المدينة المنورة،  
لوجوه عدها العلماء.

أحبها وجوب قصدتها للمحج والمعتمر،  
وهذان واجب لا يقع مثلها في المدينة  
الثاني: إن فضلت المدينة بإقامة رسول الله  
ﷺ فيها بعد النبوة، كانت مكة أفضل  
منها، لأنه ﷺ أقام فيها بعد النبوة ثلاث  
عشرة سنة وأقام بالمدينة عشرا

لثالث: إن فضلت المدينة بكثرة الطوائف  
من عباد الله الصالحين، فمكة أفضل من

ج - الابتداء بالسلام سنة، ورد السلام  
فرض، لقوله تعالى: ﴿وَإِذَا جِئْتُمْ بِهِ فَمُرُّوا  
بِهِمْ بِالسَّلَامِ وَبِالسَّلَامِ وَبِالسَّلَامِ﴾<sup>(١)</sup> وابتداء  
السلام أفضل من رده<sup>(٢)</sup>، لما روى ابن  
مسعود رضي الله عنه يرويه: فإذا مر الرجل  
بالقبيلة سلم عليهم فوجدوا عليه، كان له  
عليهم فضل، لأنه ذكرهم السلام<sup>(٣)</sup>.

٦ - ولكن الفقهاء اختلفوا هل الفرض  
العمري أفضل أم العرض الكفائي؟  
ذهب جمهور الفقهاء إلى أن فرض العمري  
أفضل من فرض الكفائي، لأن فرض العمري  
فرض حقا لتقصي، فهو أهم عندنا، وأكثر  
مشقة، بخلاف فرض الكفائي، فته مريض  
حق للكافة، والأمر إذا عم خص، وإذا  
خص ثقل.

وذهب بعض العلماء - ومنهم إمام الحرمين  
من الشافعية - إلى أن فرض الكفائي أفضل  
من فرض العمري، لأن قلعه يستمد الأمة،  
ويستطاع إخراج عنها بأسرها، ويتركه يأنم

(١) سورة التوبة / ٥٩

(٢) دليل الفضائل ١/ ٢٩٦، ٢/ ٣٣٨، وبغلي الصحاح  
١/ ١١٤، تنقيح اللب لبخ الأئمة من ٢٥٥، ٣٢٠،  
وصحيفة ابن عيسى ١/ ٥٥، وتنقيح اللب ١/ ١٢٦،  
وإمام الأئمة ١/ ٥٥

(٣) حديث ابن مسعود إذا مر الرجل بالقبيلة سلم عليهم  
أمره العمري في شعب الإيمان ١/ ٢٦ (٢٣٦) برواه أبو هريرة،  
وصحاح الفرج

(١) حاشية ابن عيسى ١/ ٣٠، وتنقيح اللب ١/ ١٢٦،  
والشفاة ومصنفه ١/ ١٢٣، بمرساة الأئمة لاسم  
ابن عبد السلام ١/ ١٨

يكثره من حرفه من الأنبياء والمرسلين  
والصالحين

الرائع أن التقوى والاستسلام بحرف من  
الشافعية والاعتزالية، وهما مختلفان في تركيز  
البرهان، ولم يوجد مثل ذلك في الحديث  
الحقير إن الله سبحانه وتعالى توفى  
عبدا استقاموا في الصلاة حيث كان من بلاد  
والعراق، ولم يوجب عبدا مثل ذلك في  
الدين

السادس إن الله حرم عبدا لمنزلة  
الكعبة واستدبرها عند قصه الحجة.

السابع إن الله حرم مكة يوم خلق  
السموات والأرض، فلم يحل لأحد من  
الرسول والأنبياء إلا أن يبيت مكة وعمل جمع  
الأنبياء، ومنها أحسن له ما سمع من بهر  
الشافعية، إن الله يولف إبراهيم الخليل  
ولا ينفك يمسح على كتفه الصلاة والسلام،  
ويجعل مؤذنا سيد المرسلين ودائم الأنبياء  
عنه الصلاة والسلام

الثامن إن رسول الله ﷺ واغتسل  
لدخول مكة<sup>(١)</sup>، وهو مسنون، ولم يبق عنه  
مثل ذلك لدخول المدينة

الثاني إن الله سبحانه وتعالى أنشأ على

بيت في كتابه بما لم ينس به حل الذبحة،  
عند ﴿إِنْ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِمَكَّةَ  
مَبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾<sup>(٢)</sup>

الحادي عشر: من شرف مكة أن الصلاة  
لا تكبر فيها في الأوقات التي تكبر فيها  
الصلاة، لقوله ﷺ «باني عيد مناف لا  
تعموا أحدا طواف بهذا البيت وحسن فيه ساعة  
شاء، من ليل أو نهار»<sup>(٣)</sup>

الثاني عشر الصلاة في المسجد الحرام  
بمكة تعدل مائة ألف صلاة وفيه مثل ذلك  
في مسجد النبي ﷺ في المدينة أو غيره من  
المدن

وذهب المالكية والشافعية إلى أن المدينة  
أفضل من مكة قال الخطيب - وهو - أي  
كون المدينة أفضل من مكة - قول أكثر أهل  
المدينة

٨ - وهذا الخلاف يجري فيه عما صم  
الاعتصاف، الشريعة على صاحبها أفضل  
الصلاة وأتم التسليم من أرض المدينة

لما موضع الذي صم أعضاء الشريعة  
من قبة تكريم ﷺ فقد قال العلماء إنه  
أفضل بقاع لأرض حتى المسجد الحرام.

(١) رواه مسلم في ٩

(٢) حديث «باني مكة لا يبيت الله»  
صحيح الحديث (١٠) من حديث جابر بن عبد الله  
وقال حديث حسن صحيح

(٣) حديث «باني مكة لا يبيت الله»  
صحيح الحديث (١٠) من حديث جابر بن عبد الله  
وقال حديث حسن صحيح

وحق الكعبة المشرفة، وإنه أفضل من السموات من العرش والكرسي كما أجمعوا على أن الكعبة أفضل من المدينة ما عهد الصريح الشريف عن صاحبه أفضل الصلاة وأتم التسليم<sup>١٢٧</sup>

٩- وبعد أن انتهى المصنف، حل أمر مسجد رسول الله ﷺ والمسجد الحرام أفضل من مسجد القدس أو بيت المقدس، أجمعوا على أن المسجد الأقصى أفضل من بقية المساجد، حتى تلك نسوية إلى النبي ﷺ كمسجد قباء، ومسجد الفتح، ومسجد العبد، ومسجد ذي خليفة، لقوله ﷺ ولا بُدُّ الرجل إلا إلى ثلاثة مساجد، مسجد الحرام، ومسجد الأقصى، ومسجدي هذان<sup>١٢٨</sup>

ولقد صرح الفقهاء بأن الأفضل بعد الواحد الثلاثة ما كان أقدم أو أكثر جامعاً، لأن أسوأ المسجدين في الجلالة والأقرب مسافة لمكة لحول، ثم ما انتفت فيه المشبهة عن حال بابه وولفقه، ثم من سمع ندائه أولاً، لأن مؤذنه هذه أولاً، ثم يتحيز<sup>١٢٩</sup>

١٢٧ حاشية في هامش ٢/ ٢٤٦، ٢٤٧ ورواه الأئمة عن عبد السلام ٣٩١ ويصحب حديث ٢٤٤/ ٥ = ٧١٠ وصححه في دليل ٢٥٠/ ٢٩ والتعليق والبيان ٢٩٠ ١٢٨ حاشية في هامش ٢/ ٢٤٦، ٢٤٧ ورواه الأئمة عن عبد السلام ٣٩١ ويصحب حديث ٢٤٤/ ٥ = ٧١٠ وصححه في دليل ٢٥٠/ ٢٩ والتعليق والبيان ٢٩٠ ١٢٩ حاشية في هامش ٢/ ٢٤٦، ٢٤٧ ورواه الأئمة عن عبد السلام ٣٩١ ويصحب حديث ٢٤٤/ ٥ = ٧١٠ وصححه في دليل ٢٥٠/ ٢٩ والتعليق والبيان ٢٩٠

خلافاً فضل بعض الأئمة على بعض ١٠- أجمع الفقهاء على أن بعض الأئمة أفضل من بعض بما أودع الله سبحانه وتعالى فيها من فضله، وما يقع فيها من إكرامه بمكان، لا صفات قائمة فيها، لأن الأئمة في الأصل متساوية ومتناهية

ففضل الله شهر رمضان على سائر الشهور وجعل ليلة القدر خيراً من ألف شهر ليس فيها ليلة القدر وجعل يوم الجمعة خير يوم طلعت عليه الشمس كما قال النبي ﷺ: "وسيد أيام الأسبوع، ذلك النبي ﷺ وإن من أفضل أيامكم يوم الجمعة، فأكثروا علي من الصلاة فيه، فإن صلاتكم معروضة علي"<sup>١٣٠</sup>، وقال ﷺ: "إن في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو عالم يصلي يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه"<sup>١٣١</sup>، ويقبل قيام الليل حل عبده، والبيت الأحبر منه عن سائر، وفصل العشر الأول من ذي الحجة على غيره من الأيام

١٢٨ حاشية في هامش ٢/ ٢٤٦، ٢٤٧ ورواه الأئمة عن عبد السلام ٣٩١ ويصحب حديث ٢٤٤/ ٥ = ٧١٠ وصححه في دليل ٢٥٠/ ٢٩ والتعليق والبيان ٢٩٠ ١٢٩ حاشية في هامش ٢/ ٢٤٦، ٢٤٧ ورواه الأئمة عن عبد السلام ٣٩١ ويصحب حديث ٢٤٤/ ٥ = ٧١٠ وصححه في دليل ٢٥٠/ ٢٩ والتعليق والبيان ٢٩٠ ١٣٠ حاشية في هامش ٢/ ٢٤٦، ٢٤٧ ورواه الأئمة عن عبد السلام ٣٩١ ويصحب حديث ٢٤٤/ ٥ = ٧١٠ وصححه في دليل ٢٥٠/ ٢٩ والتعليق والبيان ٢٩٠ ١٣١ حاشية في هامش ٢/ ٢٤٦، ٢٤٧ ورواه الأئمة عن عبد السلام ٣٩١ ويصحب حديث ٢٤٤/ ٥ = ٧١٠ وصححه في دليل ٢٥٠/ ٢٩ والتعليق والبيان ٢٩٠

قال المير بن عبد السلام وعقل  
الأماكن والأيمان صريحا

حديث: دهرى، كتفصيل السبع على  
غيره من الأيمان، وكتفصيل بعض البلدان  
على بعض من غيرها من الأيمان والثلث وحب  
الطوبى، وموافقة الأمور

والضرر الثاني، تفصيل دهرى راجع إلى  
أن الله يجود على عباده فيها بتفصيل أجر  
العامين، كتفصيل صوم رمضان على صوم  
سائر الشهور وكذلك يوم عاشوراء، وعشر  
ذي الحجة، ويوم الأضحية وتفصيل شعبان  
وسنة من أيام شوال، تفصيلها راجع إلى جود  
الله وإحسانه إلى عباده فيها، وكذلك قصر  
الثنتين الأخير من كل ليلة راجع إلى الله  
يصفي فيه من إحسانه استغفرت والمغفرة،  
وأعطاه السرور، وبيل المأمول، ما لا يعصيه  
في ثلثين الأولى (١)

سادس: تفصيل لأذان على إمامة أو  
العكس

١١ - استناب الفقهاء في أنه هل الأذان  
يفض أم إمامة؟

ودع طائفة في العتيد وهو المشهور  
عند المالكية، وهو قول عبد بعض أصحاب

١) ناصح الأئمة لا دهرى دهرى دهرى دهرى دهرى  
٢) دهرى دهرى دهرى دهرى دهرى دهرى دهرى دهرى  
٣) دهرى دهرى دهرى دهرى دهرى دهرى دهرى دهرى

الشافعي، ورواية عند أحمد، إلى أن الإمامة  
أفضل من الأذان، لأن أسي الله بولاه  
نفسه، وكذلك خلفاء القواشون، به يتولو  
الأذان، وهم لا يجردون إلا لأفضل، ولأن  
الإمامة يحظرها من هو أكمل حالا وأفضل

ودع الشافعية والحنابلة في سراجهم  
عندهم، وهو قول عبد الحميد والمالكية لم  
أن الأذان أفضل من الإمامة، لقوله تعالى  
﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مَوْلَاً مَنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ  
صَالِحَاتٍ﴾، قالت السبلة عائشة رضي الله  
عنها قالت لي المؤمنين، ولعمري النبي ﷺ  
ألو يعلم الناس ما لي ابتداء وأفضل المأمور  
ثم لم يجردوا إلا أن يستشهدوا عليه  
لاستشهدوا (٢) وقوله ﷺ: المؤمنين أطول  
الناس أصدا يوم القيامة (٣) وقوله ﷺ:  
والإمام حاسم ولؤذ، مؤثر، انهم أئمة  
الأئمة وأئمة المؤمنين (٤) والأئمة أهل  
وأحسن من المسلمين، والعشرة أعلى من  
الإرضاء، حسا، وكون أسي الله لم يتم  
منهم الأذان ولا خلاصه السراشدون يعود

(١) سورة البقرة ٢٢  
(٢) سورة البقرة ٢٢  
(٣) سورة البقرة ٢٢  
(٤) سورة البقرة ٢٢  
(٥) سورة البقرة ٢٢  
(٦) سورة البقرة ٢٢  
(٧) سورة البقرة ٢٢  
(٨) سورة البقرة ٢٢  
(٩) سورة البقرة ٢٢  
(١٠) سورة البقرة ٢٢

ذهب أصحابه وهو قول عند مالكية،  
أن الأدب الفصل من الإنشاء، لزيادة  
عليها<sup>(١)</sup>

مسابقا۔ افضل صلاحات لیاقت علی غیرها

١٤ - أجمع الفقهاء على أن صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفرد، يقول السيوطي: «صلاة الجماعة أفضل صلاة الفرد بمسح

وكنها في الجسد أفضل منها في غير  
الجسد<sup>(١٧)</sup>

وتفصيل ذلك في مصطلح، (مادة  
الجمعة ١٧)

**ثامنا - فضل الصف الأول**

١٣ - الذين اتفقوا على أن النصف الأول من  
صنوف حلال الخرافة أفضل من غيره من  
النصوف الأخرى، لقوله ﷺ «لو يعلم  
إناس ماله التردد والنصف الأول ثم لم يجدوا  
إلا أن يستهوا عليه لاستهوا»<sup>(١)</sup> ورواه  
ﷺ «أقول النصف القديم، ثم الذي يليه،

(١) المراجع المصاحف

(٢) حديث مبرور لغيره من خصال مبررة للفقهاء

المركز البعثي وتفتح ليلتي ١٢ / ١٣٦٦ هـ - ١٣٦٦ هـ

(٣) الترخيص لا يرقى لمرحلة ٢/ ٢٥٠٠ وفيما يتعلق بالمرحلة ١/ ٢٣٠٠،  
يقتضى القانون ١/ ٢٠١٠، وهو المبدأ الأساسي ١/ ٢٣٠٠، وحاشية

7/1/2007

١٥ جودت وادى حواء قلوب رباؤا الميام

نقد و بررسی

السبب فيه الضيق ويختم عنه، لا تشغلهم  
بمصالح المسلمين التي لا يقوم بها خبرهم،  
فهم يصرعوا للأذان، ولمراعاة أوقاته، قال  
رواه: إنا تركت لنبى ﷺ الأذان لأنه لو قال  
حي على الصلاة، ولم يجعلوا خمتهم  
المعصية، لقربه تعالى ﴿وَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ  
يَتَّبِعُونَ عَنْ أَهْلِهِمْ أَنْ تُسَبِّحَهُمْ وَهُمْ لَا  
يَشْعُرُونَ﴾ ، وقال عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه: «لولا الخلافة لأمتهم

وفي قول عند الخشب وشافعية والمالكية  
 أيضا سواء في الفصل

وفي قول أسد عدل كل من المالكية  
والشافعية أنه إن علم من علم العلم  
بمقتضى الإجماع وجميع خصائصها، فهي  
أصل، وإلا فلا إذن أصل<sup>(٢)</sup>

واختلف الفقهاء، فكيف حل الأكل  
أفضل أم الإقامة ؟

تذهب الحنفية وهو قول عبد الملك إلى أن الإمامة أصل من الأدان، لأن الأذان يسمط في بعض المواضع دون الإقامة، كما في حق المساجد وما بعد أولى الفواتية، وثانيه الصلاة بمرفة

٧٢٢ ١٤٣٥ هـ (١)

(٩) سببا انجمن علم و ادب، ۱۳۰۴، ص ۲۶۰ و سراج الخلیل

۱۶، و طبعه مطبوعه طبرستان، ۷۸، ۴۳، و کتابخانه

٢٤٦٠ : وقته لا يعرف



وفي مقابل ذلك ولاية اسوء، ولهذا اجاز  
من اعظم الناس وزرا، وأعطاهم درجة عند  
الله لعموم ما يجري على أيديهم من حسب  
المفسد معظم، ودره المصالح الجسم، وإن  
أحدهم ليقول بكلمة الواحدة لئلا يهائم بها الف  
الم يكثر، على حسب عموم تلك المقصد،  
وعلى حسب ما يدفعه ملك الكلمة من  
مضايح المستطير، كقوله يقر - مثلا - فقال  
طائفة من المسلمين، أو يحدد مواهم،  
وعبر ذلك من المحرمات

خاتمة عشرة - العمل بأخلاق الضعيف في  
فصل الأعمال  
١٦ - قال العلماء يجوز العمل بأخلاق  
الضعيف بشرط، منها

أ - أن لا يكون شديد الضعف، فلا كان  
شديد الضعف ككون التلوي كذاب، أو  
فاحش الخلط، فلا يجوز العمل به  
ب - أن لا يتعلق في صفات الله تعالى  
ولا بأس من أمور المعينة، ولا يحكم من  
أحكام الشريعة من الحلال والحرام وسجود  
ج - أن يندرج تحت أصل عام من أصول  
الشريعة

أفضل العدم، وإن التلوا المصطفى أعظم  
أحس وأحسن قدر من غيره، فنزل النبي  
ﷺ وإن المتقين عند الله على متابر من  
سور عن بصير الرحمن عز وجل وكذا تد  
بغيره، وتكثر ما يجري على أيديهم من  
إدانة الحق، ودره الباطل، وحسب المصالح،  
فإن أحدهم يقول الكلمة واحدة فلهذا ما  
مقدار كثره، أو حسب ما مضى كثره، وإذا  
أمر الإمام بحسب المصالح العامة، ودره  
للمفسد العامة، كان له حر بحسب ما دفع  
إليه من المصالح العامة، مما وحرره من  
المفسد، ولو كان ذلك بكلمة واحدة لأجر  
عليها بعدد متعدياتها، وكذلك أجر آخره  
على جلب المصالح، ودره المفسد

ومن أصل هذا أصبح القاضي أفضل  
بأعظم أجرا من القاضي، لأن القاضي يهي  
ويج، منه اجز، أحدهما عن فتوى  
والآخر على الرنة، وهذا ما استوفى الواقعة  
التي فيها الصبا والحكم، والأختلاف  
سواء باختلاف ما يجابه من المصالح،  
وبشرائه من المفسد، ولكن تصدي القاضي  
سحكم أفضل من تصدي المفتي بفتيا



١ - أن لا يعتقد عند العمل به ثبوته . بل

يعتقد الاحتمال<sup>(١)</sup>

والفصل في ملحق الأصول

## فضة

التعريف :

١ - الفضة - كما قال الجوهري - معروفة ، وجاء في المعجم الوسيط الفضة عنصر يبرص قابل لسحب والطرق والصفى ، من أكثر المواد توجيلا للحجارة والكهيماء ، وهو من المعادن النقية التي تستخدم في صحت النفوس

وقال الرازي : الفضة اختصت بأحد الثمانيات بها من الجواهر<sup>(٢)</sup>

الألغاز ذات الصلة

الذهب .

٢ - الذهب : المعدن المعروف ، وصلته بالفضة أنها مشتركان في النقية ، وثمة التثنية في أصل الحلالة<sup>(٣)</sup>

الأحكام المتعلقة بالفضة .

٣ - اسماء الأواني المستوحدة من الفضة .

٤ - أنفق ثمنها على أن الشرب من الأواني



(١) المساج ، والمعجم الوسيط ، والبيروني في حروب القواف  
(٢) المساج ، المعجم الوسيط ، المعجم الوسيط

(٣) علم الحلال ، لأن المساج من ٤٥ ، ينسحب الرازي  
من ٢٥٩ ، وفي المساج ١٢٢١

الحقبة حرروا في هذا المقام بالكسرة  
الحريمية لا الحرام، وإن علة تحريم الأكل  
والشرب هي: حين الفضة، أو الغيلة،  
والشرف<sup>١</sup>

ب - افتناء الفضة دون استعمال

٤ - أجمع العلماء على أن افتناء الفضة عن  
غير صورة الأواني لا يجوز إذا كان لغرض  
صحيح، وأما ما كان من الفضة على صورة  
الأواني وبغيرها مما يمكن استعماله، فالعلماء  
فيه<sup>٢</sup>

الرأي الأول: وهو قول الحنفية، والرواية  
المرجحة عند المالكية، والأظهر عند  
الشافعية، والمذهب عند الحنابلة وهو أنه  
يؤبى أن يتخذ أواني الفضة تحريم كتحريم  
استعمالها، لأن ما لا يجوز استعماله لا يجوز  
اتخاذها، وإن اتخذها يؤتى إلى استعمال محرم،  
صحیح، كزجاج الخمر، ولأن المنع من  
الاستعمال لما فيه من الخيلاء والشرف وهو  
موجوب في اتخاذها، ولأن لاتخاذها، والحلف هذه

استثنى من الفضة حرام، مسددين أدلة،  
مها<sup>٣</sup>

عن أم سلمة رضي الله عنها، أن النبي  
ﷺ قال: «الذي يشرب في أنية الفضة يئس<sup>٤</sup>  
بمخرجي بطنه من جهنم»<sup>٥</sup>

وسمى رونه السراء بن عازب قال: «إنه  
رسول الله ﷺ عن الشرب في الفضة، فإنه  
من شرب فيها في الدنيا لم يشرب في  
الأخرة»<sup>٦</sup>

قال النووي قال أصحابنا: أجمع  
الأئمة على تحريم الأكل والشرب وغيرهما من  
الاستعمال في إناء ذهب أو فضة إلا ما حكمي  
من دود، وإلا قول الشافعي في القديم -  
ويُدْرَج عنه - ولأنه إذا حرم الشرب والأكل  
أولى، لأنه أطوب منه وأبلغ في الشرف<sup>٧</sup>

وهذا الذي نقله النووي عن اتفاق بين  
لمذهب الأربعة في تحريم الأكل والشرب،  
وكذا سائر أنواع الاستعمال، وهو نرى  
الحقيق والبيوت بها، كما نص عنه النووي  
من قبله إمام الحرمين، مع علائقة أن

١ - قلت: يدور: ١٠٠٠ رطل الفضة ٢١٢٥  
وسنخ (مكرر مع هذا) ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة  
٢ - قلت: ١٠٠٠ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة  
٣ - قلت: ١٠٠٠ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة  
٤ - قلت: ١٠٠٠ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة  
٥ - قلت: ١٠٠٠ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة  
٦ - قلت: ١٠٠٠ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة  
٧ - قلت: ١٠٠٠ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة

١ - قلت: ١٠٠٠ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة  
٢ - قلت: ١٠٠٠ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة  
٣ - قلت: ١٠٠٠ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة  
٤ - قلت: ١٠٠٠ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة  
٥ - قلت: ١٠٠٠ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة  
٦ - قلت: ١٠٠٠ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة  
٧ - قلت: ١٠٠٠ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة ٢١٢٥ رطل الفضة





و- ثريين أدوات الجهاد ونحوها بالفضة :

٨ - ذهب جمهور الفقهاء إلى جواز سريان أدوات الجهاد ونحوها بالفضة ، وإلى جواز تزيين المصحف بها

وامتدلتوا بإقتاله أنس رضي الله عنه وكانت قبعة سيف رسول الله ﷺ حصة (١) والقيمة ما كان على رأس قائم السيف وظرف مقبضه ، وسرويه هشام بن عروة قال : كان سيف وجر رضي الله عنه محل حصة (٢) وهال الكسائي أما السيف انصب والكتب فلا بأس به بالإجماع ، وكذلك للقطعة الفضة ، لورد الأكل الرخصة بذلك في السلاح

أما المالكية ففسروا بإباحة التزيين بالفضة - وكذا بالنصب - عن النصف والسيف ، وكذلك اتحاد الألب بها ، أوردت (٣) (٤)

ز- الفضة من التفضة والتطعيم بها

٩ - اختلاف العلماء في حكم الفضة من

الفضة في الإهداء

والأصل في هذا الخلاف ما روي للدارقطني عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال : من شرب من إناء ذهب أو فضة أو إناء به شيء من ذلك فأنابا يخرج من هذه منزله (١)

وأبو حنيفة يرى أن الإهداء المصحب بالذهب لا بأس بالأكل والشرب به ، وبالأذن يجوز ذلك في المصحب بالفضة لأنها أحب حزمة من الذهب .

واشترط إرميناني ذلك شرطاً ، وهو أن يقتضي موضع الفم ، وأن لا يذلل الركوب على المرح المقتصر ، واشترط عدم المباشرة للفضة من التفضة (٢)

وعند المالكية في المصحب بولان ، الحرفة والجواز ، إما مطلقاً أو مع الكراهة ، ورجح القنبر والديلمي والمطاط وابن الحاجب الحرفة (٣)

ومذهب الشافعية - كما ذكره النووي في التلخيص - أن المصحب من الإهداء بقصة حبة كسرة لونه يخرج من استعماله ، وما حصبه

(١) حديث أنس رضي الله عنه حديث يورد له (٢) حديث

المصنف أبو داود (١٨٣٧) ، والترمذي (١٠٦٤٦) ، وابن الترمذي حديث حسن صحيح

(٢) أخره مسلم في حروبه ، كان يهدى له على نصبة

عنه البخاري (فتح المبرور) ٢٧ ٢٨٥

(٣) مدخل الصالح ١٣٢ ، والذهب ١٦٠ ، ١٥٥ ، الآية

مع ضيق الأكل ١٠ ، القيمي ١٠٩ ، والدموي ٩٥ ، والدموي

٢٥ ، ١٠٩ ، ٢٥٥ ، والمطهر ٢١ ، وشرح مسر

البربر ١٠٦ ، ١٠٧ ، وفتح ٢٠٢ ، ٢٠٤

(١) حديث ابن عمر رضي الله عنهما من إناء ذهب أو فضة أو إناء به

شيء من ذلك

عنه البخاري (١٠٦٤٦) ، والترمذي (١٠٦٤٦) ، وابن الترمذي

١٠٦ ، ١٠٩ ، ٢٥٥ ، والمطهر ٢١ ، وشرح مسر

البربر ١٠٦ ، ١٠٧ ، وفتح ٢٠٢ ، ٢٠٤

بالاستعمال، فلا يشرب من موضع الصب،  
لأنه يصير كالمشروب من إناء قصب، وكرو  
الحلقة من القصب، لأن القصب يروح به،  
حيث شرب بالاستعمال، وكذا ما أشبهه<sup>(١)</sup>

ج - إلقاء الموهضة وحده.

١٠ - ذهب الحنفية إلى أن الأواني الموهضة بآء  
القصب إذا كان لا يخلص منه شيء، فلا بأس  
بالاستعمال بها في الأكل والشرب وغير ذلك،  
وما يخلص منه شيء لا يحرم عند أبي حنيفة  
أيضاً، ويكره عند أبي يوسف ومحمد في  
الأشهر منه، كالتضب<sup>(٢)</sup>.

وبالحنكية قولان في مسوه، كالقوارير في  
الضب، وهي التحريم والكراهة، أو إباحة  
والجواز.

واستظهر بعضهم اجتياز نظراً لقوة  
الضايق<sup>(٣)</sup>.

والشافعية يرون جواز استعمال الموهضة  
بالقصب في الأصح، لفظة الموهضة، فكانه  
محدوم.

واسنوك الثاني المذيل للأصح، أنه يحرم  
للمحلاة، ويكره لغيره، فخره  
بأن كسر الموهضة بحيث يحسن منه شيء.

فَصَّة حبة صغيرة بفرد الحاجة فلا يحرم،  
وإن صب بقصب حبة صغيرة لزينة، أو  
كبيرة لحاجة، حل في الأصح مع التكرار، نظراً  
للمحرم وإخراجها، وصية موضع الاستعمال  
بحر الشرب كغيره، في ذكر في الأصح،  
والمدون الثاني أنه يحرم إناؤها مطلقاً مناسرتها  
بالاستعمال.

وفي ضمان القلة والكثرة عندهم ثلاثة  
أوجه أحدها أنه الذي يستوعب حرماً من  
أجزائه الإماء بكسائه، والأحرار المصنف،  
والثالث: أن الكثير ما يلمح للناظر من  
مدن، والمطلوب خلافة.

واختار الرافعي الثاني، وإمام الحرمين  
والعمري الثالث<sup>(٤)</sup>.

وحلة ما ذكره الحاشية أن الصب نال  
ثلاثة شروط أحدها: أن تكون يبرة،  
والثاني: أن تكون من القصب، والثالث: أن  
تكون للحاجة أي بصلحة وانتفاع، مثل أن  
تعمل على شق أو صلح وإن كان غيرها  
مقصدها، وقال القاضي أبو بكر ليس هذا  
بشرط، ويجوز التيسر من غير حاجة إذا لم  
يؤثر الاستعمال.

وكرهه عند أبي بكر موضع الضية

(١) شرح العمل على التمام ١٥٢/١، ٢٩، ونظر في القصب

١٢ ٩٢/١

(٢) المصنف ٢٠٨

(٣) المعنى ٢٨٢/١ والقصب ١٨

(٤) مدائع المصنف ١٢٣/١ والقصب ١٢

(٥) شرح الكبير مع حاشية المصنف ٢١/١

(في الحسنة) بين الخفيين من الفضة (وكذا الذهب) ولا سبب عند المالكية لأنهما من اللبس، لكن جواز اللبس لا يستلزم جواز المسح عليهما، لتعلق بعض الشروط كالجلدية عند المالكية، ومتابعة الشيء عند الحنفية والحنابلة<sup>(١)</sup>.

ي - بيع الفضة بالفضة وبيع الذهب بالذهب بالفضة وهكذا:

١٢ - أجمع أهل العلم على جواز بيع الفضة بالفضة بشروط ثلاثة هي: الأول، والتضابض قبل التفرقة، والثاني، سواء في ذلك القليل والكثير، والثالث، عن أبي حنيفة من أنه رخص في القليل، وهذا خاص بما لا يستطاع كونه مما يكال، لأن القلة فيه الكيل ولم توجد، أما البير من الفضة والذهب فهذا موزون يمكن وزنه مثله على أي حال كان، وهذا مثنى عليه، والدليل عليه مع شروطه ما رواه مسلم بسنده إلى عائشة عن الصامت قال: قال رسول الله ﷺ: والذهب بالذهب، والفضة بالفضة، والبر بالبر، والتمسير بالتمسير، والتمر بالتمر، والفلح بالفلح، مثلاً بمثل، سواء سواء، يداً بيد.

بالمرص على النار حرج جزئاً، وإن كان لا يحصل منه شيء، فلا يبرح.

قال الشافعية: ولو اغمد إداً من الفضة (أو الذهب) وصره بنحاس وسعد، فإن حصل منه شيء بالمرص عن النار حل استدلته، وإلا فلا.

وعمل ما ذكره بالنسبة لاستدلته، أما العمل: فحرام مطلقاً، ولو على صف أو جدار أو على الكعبة<sup>(٢)</sup>.

وسدب مسألة أنه يبرح التخلل الإثني وسعد، إذا كان ثوباً يذهب لوفضة، وكذا المطعم والمعلب والمكثف<sup>(٣)</sup>.

ط - المسح على الخف من فضة

١١ - المسح على الخفيين المتخفين من الفضة (وكذا الذهب) لا يجوز عند جمهور الفقهاء.

أما عند الحنفية والحنابلة، فلهنم إركان متابعة الشيء فيها

وأما عند المالكية فلهنم كونها متعديين من الجلود

والأصح عند الشافعية أنه يكفي المسح من الخف من الفضة للرجل وهو:

وقال الجمهور: إنه وإن كان يجوز للمرأة

(١) عزى شراح من ١٧٥، وانظر الفقيه ص ١٢، وشرح الفهرست ١٢، وفي الخراج ٢٩/٢٩. وكتاب طحا

(٢) مجلة الفقه ١٩١٦، وشرح المنهاج على المسح بحاشية الفقيه ٢٩/٢٩

(٣) كتاب طحا ٢٩/٢٩

أما إذ بحث بعض بعض مصادره،  
فقد مضى صواباً وحكامها من الحو  
الدكور في مصطلح (صرف ف ٢١) وما  
بعدها)

وهذا في التعامل بالمشوش في عقود  
المعاملات بجنسه، أما التعامل به في عقود  
المعاملات بغير جنسه، أو في غير عقود  
المعاملات كتسلف ومحرر، فتصليته كما  
يأتي

والكاساني من الخصية في الكلام في  
المراء هنا وهو استعراض المراء المقشوة  
والشراء به على الكلام في أنواع التلا من  
الغش

أما النوع الأول - وهو ما كان نصه  
غالبية على غشه، فلا يجوز استرقاضه ولا  
الشراء به إلا وقتاً، لأن الغش إذا كان مغشياً  
فيه كان بمنزلة الدرهم الزائفة، ولا يجوز بيع  
الدرهم الزائفة بمضاهي بعض عدد، لأنها  
ورثة، فلم يعتبر المصد فيها، فكان بيع  
بعضها بعض مخالفة، فلم يجز، فلا يجوز  
استرقاضه ولا التعامل به إلا وقتاً، صبه

لما عني لرد، وعن شبهة أخرى  
وأما النوع الثاني - وهو ما أسوي فيه  
الغش والعشر - فكذلك، لأن القصة إذ  
كانت تبقى بعد البيع والبيع ويذهب الغش

فإذا احتلت هذه الأصناف، فيكون كيف  
شتم، إذا كان يدا يده<sup>(١)</sup>.

وإذا اختل شرط من الشروط الثلاثة،  
كان بيعاً ربوياً عموماً، أما مع الذهب، فعقبة  
وعكسه فجاء شرط التفاضل، بدل هذا ما  
رواه مسلم يستند إلى مالك بن أنس بن  
الحديث أنه قال: فقلت أقول من يصفوه  
سدرهم؟ هذا طلحة بن عبد الله، وهو  
عبد عمر بن الخطاب، أو أدهب ثم اتنا إذا  
جاء خاتمتنا عطك ورك، فقال عمر بن  
الخطاب: كلا والله لعطية ورو أولئك إليه  
دعيه، فإن رسول الله ﷺ قال: «السوري  
بالذهب ربا إلا هاه وهاه»<sup>(٢)</sup>

وللتصديق بطر مصطلح (رو ف ١٢)  
وبالمعنى، مصطلح (صرف ف ٢٠) وما  
بعدها)

١٢ - العشر في القصة وأثره في الأحكام.  
١٣ - يجوز عند الفقهاء في الجملة التعامل  
بالدرهم والمضاهي المشوشة إن راحت، نظراً  
لمعرف

(١) حديث يروي عن الصادق عليه السلام في وصفه بالذهب  
المرجوع منه (٣) (١٢٦)  
(٢) الحديث مع نسخة ٢٠٧ - حديث المعوي عن شرح  
أو الحديث ١٣ - يراه المصنف ١٢٩٩، شرح المعول  
على المعجم ٢ - ١٢٧ - ١٢٨ - ١٢٩  
وحد مائة من أمثلة شرح المعول  
المرجوع منه (٢) (١٢٩) (١٣٠)



بها ويبيعها من يكسرها ولا يفتش بها، فإن أمن  
فذلك حذر البيع، وقد حكى ابن رشد الاتفاق  
على جواز البيع حيث.

فمن لم يفتش عن السلمين به كونه أبيع،  
وإن علم أنه يفتش به السلمين، وجب على  
البائع أن يستره ويصيح به، إن كان قائما،  
فإن لم يقدر على رده فلهذه عيه أو نحوه،  
فهل يملك الثمن ويلبى به أن يتصدق به،  
أو يتصدق به وجوب، أو يتصدق بالمال، أو  
فوص به من لا يفتش؟ أقول ثلاثة، ورجح  
الأمر الشيخ الملقب<sup>(١)</sup>

أما الثالث فالأصل عدمه مع انعكاس  
في هذه الأمور، فالمفتش إذا بيعت بثمنه، أو  
بالحاصل جسمها، أما شراء سلعة أخرى به  
فإن أصحاب الفقه - إن كان المشتري  
لا يجهل به جاز الشراء بها، وإن كان بما به  
قيمة، ففي جواز إنفاقها وجهان<sup>(٢)</sup>

وعن أحمد في ذلك روايتان، فظهر  
الجواز، والثاني التحريم، فإن لم ينفق  
والأول أن يحصل كلام أحمد في حوائج على  
الخصوص بها ظهر حقه وطلوع عليه،  
فإن معاملته به جائز، إذ ليس فيه أكثر من  
انتهاه على حين لا عور فيها، فلا يبيع

كأنه صفقة بأدراجهم الزبوف، ولا تجوز  
عدداً، وإنها تجوز وقتاً (يعادى عن شبهة  
الربا، وإن غي كل منهما عن حاله بعد  
انسك نكل منهما حتى قائم نفسه،  
والصفة لا تجوز عدداً لأنها ذرية، والمصر  
بحوره، وإذا انقطع المدع والمجير فالحكم  
باعتدائه عند تعارض جهتي الجوار، والفساد  
أحرط

أما النوع الثالث وهو ما كان انقش به  
عائلاً، فيظهر به إلى عادة الناس، فإن  
تعاقدوا به وبها يجب التعامل به وقتاً، لأن  
النوع صفة أصيلة، وإن تعاقدوا فيه عدداً  
جاز التعامل به عدداً، وبمثل الاستعراض  
لشراء بها كما منعت

هذا لا يشترى بالأنواع الثلاثة ولم يمينها،  
فإذا إنا عينا وشترى بها عرب، بأن كان  
اشترى هذا العرض بهذه الدراهم وشار  
إليها، فلا شك في جواز الشراء بها، ولا  
تنتهي بالأنواع إليها، ولا يفتق العقد  
بها، حتى لو ملكك قبل أن يقدما  
الشترى لا يطل البيع، ويحظر مكاها  
شتمها من جسمها وبرعها ودرها وصفتها<sup>(٣)</sup>

وبالملكية يقرر في التعامل بها إلى مع  
الفتش بين المسلمين، فغالبوا بحوز التعامل

(١) ١١٠٠ هـ مع حاشية شمس ١٠٣

(٢) شرح الحلال على المحتاج مع حاشية ١٢٠٠ هـ ١٢٠٠  
ولو ٢١٢٠ هـ

(٣) ١١٠٠ هـ مع حاشية ١٠٠



وفي الاصطلاح الوُفِي من يملك  
ولاية، وهي تعينه المفرد على الغير<sup>(١)</sup>  
وعُثِلت معنى الوُفِي حسب اختلاف  
المصنفين، فأن شرواشي في باب الكُفْح  
هو قائلان المقتل الوارث<sup>(٢)</sup>

ويمكن تعريف الوُفِي بوجه علم أنه من  
يصرف لشخص بمحكم سريع، كالقائد لولده  
الصغير أو المحبوب، وكذا القاضي والإمام  
والصبي عنه وبين المصنوفين أن الوُفِي له  
حق التصرف في حق سواي عليه شرعا،  
مختلف بفضولي

ب - الوكيل

٣ - من معالي الوكيل عنه اصطلاح  
والكافي<sup>(٣)</sup>، ومنه قوله تعالى ﴿وَصَكَوْهُنَّ لِأَنَّهُنَّ  
وَكِيلَاتٌ﴾<sup>(٤)</sup>

وفي الاصطلاح الوكيل فعيل من  
الوكيل، وهي تفويض واحد أمره لأخر  
وإفادته بماله في ذلك الأمر

فالوكيل هو الموصى وأنتاب من المعبر  
أمر قابل بزيادة<sup>(٥)</sup>

والصحة فيه وبغير المصنوفين أن

## فُضُولِي

انصرف

١ - الفضولي لغة من يشتغل بما لا يهنيه،  
نسبة إلى المفضول، جمع فضول، وهو  
الترجمة غير أن هذا اجمع الفضول -  
عند استعماله عن ما لا يهنيه، حتى صار  
بالعلمة كالعلم هذا انفسى، ومن أجل ذلك  
كان في النسبة إليه ثالث لعلالة<sup>(٦)</sup>

وفي اصطلاح فقهاء، يطلق المصنوف على  
من تصرف في حق الغير بلا إذن شرعي<sup>(٧)</sup>  
ودلت لتكون تصرف صادرا من غير مدك ولا  
كاه ولا ولاية<sup>(٨)</sup>

الإلهام ذات الصلة:

أ - الوُفِي

٢ - الوُفِي لغة من يولي، يعني القرب  
واسيرة. والوُفِي خلاف الوُفِي

(١) انصرف اصطلاح لغوي، ويصنف بعضه لغوي

(٢) سلكه " انتهى عن مجمع المصنفين ١٠٦٢٥، والمجموع

(٣) مجمع ١٦٢٥، قاله عن تقليد المصنفين ١٦٢٥

الكتب الإسلامية

(٤) الذي من الضاحك ١٦٢٥، راجع مجمع ١٠٦٢٥، انصرف

من المصنفين ١٦٢٥، يعني المصنف ١٠

(٥) اصطلاح لغوي، انصرف

(٦) في المصنف ١٦٢٥

(٧) في المصنفين

(٨) في المصنفين ١٦٢٥

(٩) في المصنفين ١٦٢٥، وفي المصنفين ١٦٢٥

الكتاب ١٦٢٥

والثاني للتحليل والتأصيل في المختص،  
وهو أن بيع القضيبي باطل، فلا يثبت  
محبها ولو أجاز ذلك بعد<sup>(١)</sup>  
(ز) بيع القضيبي (٦)

شراء القضيبي.

٩- احتلف الفقهاء في حكم شراء القضيبي  
لغيره حتى أربعة أقوال  
أحمد للأنكبة، وأحمد في رواية عنه  
وهو أن شراء القضيبي كبيع، يعتد موافقه  
على إجازة من لشركته، فإن أحاط به،  
وإن رده بطل<sup>(٢)</sup>

والثاني بشافعي في الجديد، والحنابلة في  
المصحيح من المذهب وهو أن شراء  
القضيبي باطل لا يترتب عليه أي حكم أو  
إثر<sup>(٣)</sup>

والثالث للحنابلة حيث فرقوا بين ما إذا  
أصاب القعد بقى به، وبين ما إذا أصابه

كبيها ينصرف قهراً، لكن التوكيد بالمتصرف  
من الغير والمقصود ببيع القضيبي  
ج - المالك:

١ - المالك قاعل من المالك، وهو شرعا  
احتص من العمل في التصرف، والمالك  
صاحب ملك<sup>(٤)</sup>

وقال ابن حنبل المالك للمالك يثبت  
الشرع ابتداء من التصرف إلا قانع<sup>(٥)</sup>  
وهو ذلك مما لك الشيء هو القعد على  
التصرف فيه ابتداءً فهو معامل القضيبي  
الذي ليس له التصرف ابتداءً، وإنما نصح  
بعض تصرفاته بإجازة المالك أثناءه، عند  
بعض الفقهاء

الأحكام المتعلقة بصرفات القضيبي

بيع القضيبي

٥ - احتلف الفقهاء في حكم بيع القضيبي -  
في الجملة هل لويس

أحدهما للحنابلة والآنكبة وأحمد في رواية  
عنه: هو أن بيع القضيبي يعتد موافقه على  
إجازة ذلك فإن رده بعد، وإن رده  
باطل،<sup>(٦)</sup>

١١ - كذا في نسخة أخرى خلاص من المصنف

١٢ - كذا في نسخة أخرى من المصنف

١٣ - كذا في نسخة أخرى من المصنف

١٤ - كذا في نسخة أخرى من المصنف

١٥ - كذا في نسخة أخرى من المصنف

١٦ - كذا في نسخة أخرى من المصنف

١ - كذا في نسخة أخرى من المصنف

٢ - كذا في نسخة أخرى من المصنف

٣ - كذا في نسخة أخرى من المصنف

٤ - كذا في نسخة أخرى من المصنف

٥ - كذا في نسخة أخرى من المصنف

٦ - كذا في نسخة أخرى من المصنف

٧ - كذا في نسخة أخرى من المصنف

٨ - كذا في نسخة أخرى من المصنف

٩ - كذا في نسخة أخرى من المصنف

١٠ - كذا في نسخة أخرى من المصنف

١١ - كذا في نسخة أخرى من المصنف

١٢ - كذا في نسخة أخرى من المصنف

والرابع للشاعبي في القديم، وحكي عنه في الحدود<sup>(٦١)</sup> وقد قسم شراء الفصولي إلى أربع حالات، وألف الخاتمة<sup>(٦٢)</sup> في ثلاث من في القسمة لا في الحكم ويرى ذلك الخاتمة الأولى أنه يشتري للغير بمعين مال معين، وللشاعبي في ذلك قولان. الرقب، وهو رواية عن الإمام أحمد، والطلاق، وهو المذهب عند الخاتمة

والخاتمة الثانية: أن يشتري بمال نفسه للغير، وقد فرق الشاعبي في هذه الخاتمة بين ما إذا سعى في العقد من القرى له، وبين ما إذا لم يسعى فإن سعى نظر فإن لم يفتن لعنت التسمية، وفي قوله عن الفصولي وجهان الرقب، والطلاق، وإن أذن له، فهل قلن التسمية أم لا؟ فإن قلنا: نعم، فهل يقع من المباشر أم يعطل من أصله؟ وجهان، وإن قلنا لا نسو، وقع العقد من الأذن

وإن لم يسعى وقع عن المباشر سواء أذن ذلك الغير أم لا أما لحسبنا فالمذهب عندهم في هذه

إلى الذي اشتراه له، وقالوا: إذا أصافه الفصولي إلى نفسه، كانت العين للشراء له، سواء وجدت الإجازة من الذي اشتراه له أو لم توجد، لأن الشراء إذا وجد فعدا على العاقد أمضي عليه، لأن الأصل أن يكون تصرف الإنسان لنفسه لا لغيره، لقوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ تَأْكَلُ مِمَّا كَسَبَتْ﴾<sup>(٦٣)</sup> وشراء الفصولي كسبه حقيقة، فالأصل أن يكون له إلا إذا جعله لغيره، أو لم يجد فعدا عليه لعدم الأمانة، فعند ذلك يتوقف على إجازة من اشترى له، بأن كان الفصولي عبداً محجوراً، أو صبغاً واشترى لغيره، فإن شراه يتوقف على إجازة ذلك الغير، إذ الشراء لم يجد اتفاقاً عليه، فيعوق على إجازة الذي اشترى له صريحة، فإن إجازة غداً، وإن رده بطل.

وإن أصاف الفصولي العقد إلى الذي اشتراه له، بأن قال الفصولي للبائع بيع دامت هذه من فلان بكذا، مثلاً. نعم، وقال الفصولي قبلت البيع فيه لأجل ذلك، أو قال البائع. بعت هذا الثوب من فلان بكذا، وقبل المشتري الفصولي منه الشراء لأجل فلان، فإن هذا العقد يكون موقوفاً على إجازة المشتري له<sup>(٦٤)</sup>

٦١- روى البخاري ١٠٥/٤ وأبو داود ١٠٥٠٠/١ ومسلم ١٠٥٠/١  
نظيره الأخرى ١٠٥٠٠

٦٢- روضة الطالبين ٣٥٣/٣ وأبو داود ١٠٥٠٠/١ ومسلم ١٠٥٠/١  
٦٣- سورة القصص ١٠٥/١، والمسلم ١٠٥٠/١، وأبو داود ١٠٥٠٠/١  
٦٤- الإحصاء للمصنفين ٢٥٣/١، ومسلم ١٠٥٠/١

(٦١) حجة البعز ١٠٥/١  
(٦٢) الفصولي ١٠٥/١، وأبو داود ١٠٥٠٠/١، ومسلم ١٠٥٠/١  
(٦٣) الفصولي ١٠٥/١، وأبو داود ١٠٥٠٠/١، ومسلم ١٠٥٠/١

الإجازة لم 'أ' باطلة شرعا؟ وذلك عن  
 نوز  
 أحدهما بحسبة (المنكبة) وأحد في رواية  
 عنه وهو أن إجماره القصدي سعدد موقوفه  
 عن إجماره (ملك أو وله) فإن أحارها  
 نقض. وإن ردها بطلت<sup>١</sup>  
 ولا تخفى لثبتي في الجدي، والحسنة  
 على التصحيح في المذهب وهو أن إجماره  
 القصوي باطلة، لأنها عند صادر من غير  
 ملك أو ذي ولاية في يرومه، فيكون باطلا<sup>٢</sup>  
 أنه إن احتج بقول ابن كوكب القصوي في هذه  
 الإجمارة مؤخر ويبى كونه منلجر، فجدوا  
 إجماره كميعة، ومثله كشراته<sup>٣</sup>

### إتكاح الفضولي:

٨. اختلف الفقهاء في حكم إتكاح الفضولي  
 من غير ولاية أو ياء على أربعة أقوال،  
 أحدها للحسنة، والثاني في المذهب<sup>٤</sup>  
 وهو أن إتكاح الفضولي باطل لا يؤثر فيه

لخطة هو بطلان الشراء مطلقا، إلا ما روي  
 عن بعض فقهاءهم من طرد قوي الرقعة  
 والبطلان فيها  
 وإجماره الثالث، أن يتبري الفضولي بغير  
 في الدمة بغير منه، وفي هذه الحالة ينظر  
 فإن لم يسم ذلك المهر في العقد،  
 والثاني في الجدي قال: يقع عن فاسد،  
 وفي الثاني أن يتوقف على إجماره المشتري  
 ، فإن إجماره عند في حقه، وإن رده عند في  
 حق الفضولي، وقال الحسنة: يصح - عن  
 الصحيح - ويكون موقوفة عن الإجمارة  
 وإن ساء في العقد، فقال الحسنة: هو  
 كشراته بغير من المهر

وعند الحسنة فلا بد الصحيح أنه لا  
 يصح هذا العقد، والثاني أن حكمه حكم ما  
 إذا لم يسم في العقد،  
 والحسنة الرابعة أن يصرف الشراء إلى  
 الغير بشئ معترف، وهذه الحالة انفرد بذكرها  
 الشافعية، وهم حسب المحكي في الجدي  
 وجهان

أحدهما: يلغو العقد، والثاني: يقع عن  
 الميثاق

### إجماره الفضولي:

٩. اختلف الفقهاء في حكم إجماره الفضولي  
 لأعمال الغير، هل هي صحيحة موقوفة عن

١. في نسخة ٢٧٦. ٥. في نسخة أخرى: عن  
 ٢. في نسخة ٢٧٦. ٥. في نسخة أخرى: عن  
 ٣. في نسخة ٢٧٦. ٥. في نسخة أخرى: عن  
 ٤. في نسخة ٢٧٦. ٥. في نسخة أخرى: عن  
 ٥. في نسخة ٢٧٦. ٥. في نسخة أخرى: عن  
 ٦. في نسخة ٢٧٦. ٥. في نسخة أخرى: عن  
 ٧. في نسخة ٢٧٦. ٥. في نسخة أخرى: عن  
 ٨. في نسخة ٢٧٦. ٥. في نسخة أخرى: عن  
 ٩. في نسخة ٢٧٦. ٥. في نسخة أخرى: عن

إحداهما الوحي

والثاني لأحد في دابة عنه، وأبي يوسف  
وهو أن يكون الفصل في صحيح، لكنه  
يؤلف عن إجازة الوحي، فلا جازة منه وإن  
دأب على

وكتاب أبي حنيفة وعبد بن الحارث  
وهو أنه إذا كان متولي بطرق الكناج شعرا  
واحد فصولها، كان الفصل باطلا، سواء  
تكام كلام واحد أو بكلامين<sup>(١)</sup> ومن ذلك  
في الحكم إذا كان عضواً في السبب لأحد  
الطرفين، ولو كان أصيلاً أو ذليلاً أو ولياً عن  
أعزف الآخر، بل قد بولي العقد عن  
أعزف

أما إذا لم يكن سولي بطرق الكناج  
فصولاً، فيكون عقده موقوف على الإجازة،  
سواء قبل فيه فصولي<sup>(٢)</sup> أو أصيلاً أو ذليلاً<sup>(٣)</sup>  
والفرق للملكية وهو النقص بين كون  
الولي عبداً وبين كونه غير عبداً، فإن كان الوحي

عبداً، لم يجر الكناج التام من العسوي ويد  
لجاء الوحي، أما إذا لم يكن له الإجازة، فلا  
أن يكون لموجه ذات قدر أو دينة، فإن  
كانت ذات قدر لصال الملك ما يصح  
بالن، ولكنه أحب إليّ وقال بن العباس

له إجازة ذلك ورده ما لم يبر بها الزوج، وقال  
بعضهم: فذلك، لم يدخل بها الزوج،  
وطال ملكه معه سعي ثلاث سنين، أو  
ولادتين لم يبر، لم يفسح الكناج، وإلا  
كان الوحي عبداً بين الفسخ والإبطال  
وإن كان عبداً، فمستع في إكناجه  
قولاً، أحد ما أن الكناج ماصر مطلقاً،  
وهو المشهور في الذهب والثاني أنها كدب  
القدر لشربه<sup>(٤)</sup>

وصية المنصوي

٩ اختلف بينهم في حكم وصية المنصوي  
من مال غيره على مريض

أحداهما نكاحاً، وهو أن يبيع عند  
انشاعه، ويحكم في الجديدة عن انشاعه  
وهو قول عبد الحنابلة وهو أنه يصح وصية  
لمنصوي، لكنه يكون موقوفة على إجازة  
المالك، وذلك لأن الوصية تصح بالمعقود،

١ ٥٧٦ والشيخ ١١٤٠ وأما ما ذكره بعض النحاة  
٢ في الإجازة، فمما ذكره ٧٨٠ ومن لا يدرى  
٣ ٥٨

٤ ٥٩٩ وما بعده يعني منسج ٥٠٠  
والإحصاء ٦٧١٢ ومن ٥٨٠ وما قبله ٤٩٠  
٦ ١٤١ ٦٩٨ هذا ما ذكره بعض النحاة  
٧ ٢٢٤٢ وما بعده، وهذا الأخير ٢٦٢

٨ ٥٠٠  
٩ ٥٠٠  
١٠ ٥٠٠  
١١ ٥٠٠

١ ٥٠٠  
٢ ٥٠٠  
٣ ٥٠٠  
٤ ٥٠٠





## صَحَّحَ الْمُصَوِّلِي

١٢- أَتَمَّ الصَّحَّاحُ عَلَى جَرِيدَتِ الْفَصْلِ مِنْ  
الْمُصَوِّلِي كَجَرِيدَةٍ مِنْ عِلَالَةِ الْحَقِّ، وَخَتَمُوا  
فِي حَسْبِ ذَلِكَ إِلَى أُنْوَالٍ وَصُورٍ وَشُرُوفٍ  
كَثِيرَةٍ

وَالْمُصَوِّلِي لِي مَصْنُوحٍ (صَحَّحَ)  
ف ١٩-٢٢

## فُطَام

الْمُصَرِّفُ

١- الْفُطَامُ لَدُنَّ، فَالْفُطَامُ بِهَذَا يُنْظَمُ الْعُودُ  
بِفَصْلِهِ عَطْفُ الْفُطَامِ مُطْعَمٌ، وَهِيَ الْمَاءُ  
وَاللَّدُنَّ عَطْفٌ، فَصَلَتْ عَنْ رِصْعِهَا، هُوَ عَطْفٌ  
وَمُطْعَمٌ، وَالْأُنْثَى صَبِيحٌ وَفُطَامٌ، وَكَانَ دَائِمًا  
تَعْلَمُ، وَفُطَامُ الْفُطَامِ فَصْلُهُ عَنْ  
لَهُ ١١

وَلَا يَخْرُجُ نَفْسِي لِاصْطِلَاحِي عَنْ الْفُطَامِ  
الْمُصَوِّلِي

الْأَلْفَاظُ دَائِمَةُ الْفَصْلِ

الرِّصَاعُ

٢- رِصَاعٌ - بِكَسِّ ثَوَاهُ، وَفَتْحِهِ - لَهُ  
مُصَدَّرٌ رِصَاعٌ، بِهَذَا رِصَاعٌ لَهُ رِصْعُهَا -  
الْكُفْرُ وَالْفُطَامُ - أَيِ الْمَنْقُصِ نَدْبًا أَوْ صَرْعًا  
وَضَرَبَ لَهُ، وَرِصْعُهَا وَلِصْعُهَا هُوَ رِصْعُ  
وَرِصْعُهُ، هُوَ وَهِيَ

وَلِ الْاصْطِلَاحِ اسْمُ الْوَصُولِ بِي ثَوَاهُ

## فُضِيخ

الْمُظَرِّفُ أَشْرَفُ



وَضَحَّى لَ - ١١

(عَنْهُ لَمْ يَكُنْ)

٣٠ ١

١- لَدُنَّ الْفُطَامُ وَالْمُصْنُوحُ الْفُطَامِي



كما قال ابن مدامة<sup>١</sup>

وافق أبو حنيفة مع الجمهور في أن  
القطام لا أثر له في التحريم بالرضاع لكنه  
سأله في مدة الرضاع فقال إنما ثلاثون  
شهرا، بقوله تعالى ﴿وَحَلْهُنَّ رِجَالُهُنَّ وَلَهُنَّ  
شَهْرٌ﴾ أي مدة كل واحد من الحمل  
والفصال ثلاثون شهرا، إلا أنه قد انقصر في  
أحدهم يعني مدة الحمل، وهو حديث عائشة  
رضي الله عنها، وما تريد المرأة في الحمل على  
سنتين ولا حدر ما يحول طلق عودا للعرب<sup>٢</sup>  
فتبقى مدة الفصال على ظاهرها، وهي  
ثلاثون شهرا، فإذا حصل الرضاع في هذه  
المدّة ثبت التحريم سواء أطمع أم لم يطمع،  
وإذا مضت مدة لم يتعلق بالرضاع تحريم،  
قال الكسائي لو حصل الرضيع في هذه  
الرضاع ثم سمي بعد ذلك في اسمه كان ذلك  
رضاعا عموما، ولا يعتبر القطام، وإنما يعتبر  
الوقت، وإذا مضت المدّة لم يتعلق بالرضاع  
تحريم، فطمع أو لم يطمع

وروي الحسن عن أبي حنيفة أنه قال لا

وعنه من المحبة إلى أن شرط التحريم  
بالرضاع أن يكون الرضاع في الحولين، قال  
ابن مدامة وهذا قول أكثر أهل العلم،  
روى نحو ذلك عن عمر وعلي وابن عمر وابن  
مسعود وابن عباس وأبي هريرة رضي الله عنهم  
وأرواحهم في الفردوس سوى عائشة رضي الله  
عنها، وإليه ذهب الشعبي وابن شبرمة  
والأوزاعي.

وعن ذلك فلا أثر للقطام في ذلك،  
فلا يعتبر بالأمم، لا بالقطم، فهو طم  
مبل لحولين ثم لو تمتع بهما حصل  
التحريم، ولو لم يطمع حتى يحاذي الحولين،  
ثم انفسح بعدهما قبل القطام لم يثبت  
التحريم.

واستدلوا عن ذلك بقوله تعالى  
﴿وَالْوَالِدَتُ يُرْضَعْنَ إِلَى بَرْنٍ حَوْلِيٍّ كَامِلَيْنِ  
يَمَنَ أَرَادَ أَنْ يُبِمَ الرِّضَاعَةَ﴾<sup>٣</sup> قالوا جعل  
الله الحولين الكمالين تمام مدة الرضاع،  
وليس وراء النيام حكم، وبقوله تعالى  
﴿وَحَلْهُنَّ رِجَالُهُنَّ وَلَهُنَّ شَهْرٌ﴾<sup>٤</sup> وأقل  
مدة الحمل ستة أشهر يعني مدة الفصال  
حولين، وهو قوله ﴿الرَّضَاعُ إِلَّا مَا كَانَ فِي  
الْحَوْلَيْنِ﴾<sup>٥</sup> والقطام معبر عنه لا بنفسه

(١) حجة القضاة ٢٣٣

(٢) سرور الأختلاف ٦٤

(٣) حديث فلا يباح إلا ما كان في الحولين، انتهى ابن مدامة.

(٤) ١١٤ م حنيفة في حاشية ابن مدامة ١١٤

هو ابن مدامة قال في حاشية ابن مدامة ١١٤

(٥) حديث ١١٤ م حنيفة في حاشية ابن مدامة ١١٤

وسببه فصولي مع الشيخ الأكبر ٢٢٤ م حنيفة في حاشية ابن مدامة ١١٤

١١٤ م حنيفة في حاشية ابن مدامة ١١٤

لا بد من مدة مع السبع الكبار ١١٤ م حنيفة في حاشية ابن مدامة ١١٤

(٦) حنيفة في حاشية ابن مدامة ١١٤

يتصور طلق في الفصال، انتهى ابن مدامة ١١٤

## نظام :

نظم ولكن أوصته بعد نظام يوم أو يومين  
شرا أخرجه بالحق. وإذا سمي بها أو  
يحصل الرضاع بعد الاستعداد مدة فريضة أو  
بعيدة، فكون كاله مدة بعيدة لم يصر، وكذا  
إن كان مدة فريضة على الشهادة وهو ملحق  
أصله، ومقابلته طرف من المحتسبون  
وأصح أنه يحرم إلى تمام الحولين وبو حصل  
بعد الاستثناء مدة فريضة أو بعيدة <sup>(١)</sup>

وأستدل بالحكمة على ما ذهبوا إليه في  
أشهر من أن الرضاع بعد النظم لا يؤثر في  
التحريم بقول **الشيخ** "ولا يحرم من الرضاعة، لا  
ما فسد الأضراس في الثدي وكانت قبل  
النظم" <sup>(٢)</sup> فأمر، ومن استعمل غير  
الملك - أي الرضاع - فقد تمت لعدم  
النظم بحيث صار صلاحها به لا  
بالثدي <sup>(٣)</sup>

وأستدل كذلك بحديث "إن الرضاعة  
من الجدة" <sup>(٤)</sup> وتفسيره بأن رضاعه المحرم  
في ما كانت قبل النظم، ودلت عن  
الرضع الجوع أما إذا نظم أثناء الحولين فلا

نظم في الشرب حتى استتم بالطعام ثم  
ارتفع بعد ذلك في الشرب أو الثلاثين شهرا  
لم يكن ذلك رضاعاً. لأنه لا رضاع بعد  
النظم، وإن هي عصته فأكل أكلا صحوا  
لا يسمى به من الرضاع ثم عاد فأصبح في  
رضع أولا في الثلاثين شهرا فهو رضاع محرم،  
كما يحرم رضاع الصغير الذي نظم <sup>(٥)</sup>  
كما للحكمة فهي أثر النظام بحكمهم

المتحصل التالي

قال **لتحرير** يحرم الرضاع في الحولين أو  
بزياده شهرين عليها إلا أن يستعمل الحصى  
بالطعام عن الثدي استثناءً ولو في  
الحولين، فإن نظم أو لم يوجد نه مريض في  
الحولين فاستعمل بالطعام أكثر من يومين وما  
أنهها فوصفه مره فلا يحرم، فإن ابن  
المسلم إن نظم فأوصته بزيادة بعد نظامه  
يوم أو ما أشبهه حرم، لأن لو عهد لبس  
بكانت محذاه له، ولما ما دام مستمر على  
الرضاع فهو محرم، ولو كان يستعمل الطعام  
ولو على قرض أو نظم لاستعمل به عن  
الرضاع <sup>(٦)</sup>

وقال **الدسوقي** إذا حصل الرضاع في  
الحولين فلا لم يسمى به لم ينظم صلا أو

(١) حاشية المصنف على شرح فكيه ١، ٢٠٧، ١  
(٢) حاشية: فلا يحرم من الرضاع إلا ما فسد الأضراس في الثدي وذلك  
في المصنف، المرحوم، روي (١/٢٠٧) من حاشية المصنف قد  
سما وقال حاشية المصنف

(٣) حاشية الطالب مع حاشية المصنف ١، ٢٠٧، ١

(٤) حاشية: إذا أوصته من الرضاع، أمروا بحظره  
الذي ١/٢٠٧، ١، وصححه ١/٢٠٧، ١، من حاشية المصنف

(٥) المذلل ١/٢٠٧، ١، وصححه المصنف ١/٢٠٧، ١

(٦) الفقه المصنف ١/٢٠٧، ١

والتصميم في مصطلح (حضانة و  
١٩٠١ و١٩٠٢)

٥ - أثر الفطام في تقوية الحدة على أم الفطيم

٦ - نقص الفقه، على وجوب تأخير الحدة عن  
الحاصل حتى ينضج، فوها وصحت فيه  
التصميم التالي

إن كان أحد رجا لم ترجع حتى تسبقه  
الديار، ثم إذا سفته اللبا لأن كان له من  
يرصعه أو تكفل أحد برصاعه رجا، وإلا  
بركت حتى نطقه، يبرول عنه الضرر  
وإن كان الحدة جلد، فلا أثر للفطام فيه.

فتجد بعد انقطاع العاى إذا كانت قوية  
يؤمن معه تلفها، وإلا فيجهد على أنه لا  
يقام عليها أحد حتى يظهر وتقوى ليستوى  
أحد على وجه الكمال<sup>(١)</sup>

والأصل في ذلك حديث العمادية وقد ورد  
فيه: وجبات الثمانية، فقالت بأرسول  
الله إن قد زيت يظهرني، وأبى ردها، فلما  
كانت الغدا قالت: يا رسول الله لم تردني؟  
فقلت: أن تردني كما رددت معزرا، فوافقه إلى  
خيل، قال: أما لا، فلهي حتى نطقني.

وصاعته ليست من لجامعة لأنه استعى  
بالطعام عن اللبن<sup>(٢)</sup>

ج - أثر الفطام في حضانه الأم

٥ - اتفق الفقهاء على أن طعام الصبي لا  
يجوز نزع من حضانه أمه عند الإطلاق إذا لم  
تحدث أسباب أخرى لتحويله عنها إلى  
غيرها، ما ورد في خبر أن امرأة أتت رسول الله  
ﷺ فقالت: يا رسول الله إن بي هذا كان  
مطبي له رعاء، وحجرتي له حواء، ونديي له  
سلبه، وزعم به أنه ينزعه بي، فقال  
هأنت أسر به ما لم تنكحيه<sup>(٣)</sup>

قال الصراطي عند تفسير الآية الكريمة  
﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ  
كَامِلَيْنِ﴾،<sup>(٤)</sup> الآية في المطلقات الثلاث من  
أولاد من أرواجهن، فمن أحن برصاع  
أولاده من الأجيال لأنهم أحن وأرق،  
وشرع الولد الصغير إضراره به وبها وهذا  
يدل على أن الولد - إن عظم قالام أحن  
بحضانه - لفصل حواها ورضعها، وإني  
أكون أحن بالحضانه إذا لم تتزوج<sup>(٥)</sup>

(١) بحواله الحنفية ٢٧/٦

(٢) حديث: فلهي حتى نطقني، أخرجه أبو حمزة  
(٣/١٩) في كتابه (٢٠٤/٢) في طبخه عند الله بن عمر  
وصحبه الخاتم ووافقه القسبي

(٣) سورة البقرة ٢٣٣

(٤) في الخبر ١٤١/٢، وكتاب الصبي ٣٦/٣، وما بعده  
وأيضا في كتاب ٣١١/٢ وما بعده، وكتاب النكاح ٤٩٦/٢

٥ - ما سجدنا والمصنف لأحد كبار علماء الصراطي ١٢/٣  
فكتبه معروفاً بعد أن قال أنه القائل والمصنف  
الشمس  
٦ - في المصنف ١٠٨/٢، وكتاب الجليل ٢٩٦/٢، والشمس  
١٨٢/٢، وشمس لاني كندة ١٧٩/٢، وما سجدنا

فلما ولدت أنت بالصبي في حرقة، ثلثت  
هذا قد ولقته، قال: اتعبي فأكرميه حتى  
نمطيه، فلي نمطته أنت بالصبي في يده  
كسرة حبره فثالثت هذا بالصبي الله قد  
نمطته، وقد أكل الطعام، فدفع الصبي إلى  
رجل من المسلمين ثم أمر بها، فحرقها إلى  
صهرها، وأمر الناس برفعها (١)

## فِطْرَة

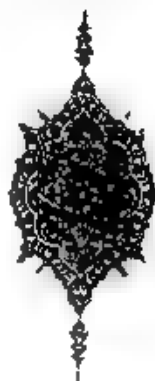
لتعريف

١ - الفطرة لغة: من مادة فطر، وثاني بمعنى  
النشأ، يقال: فطره - أي نشأه، وفطر  
الشيء أنشأه، وكذلك تنضج.

وثاني بمعنى الخلق، يقال: فطر الله  
الخلق، أي خلقهم ابتداءً، والعطوف  
الابتداء والاختراع والخلق، وفي التثنية  
(وَعَنْ أُمِّ الْقُرَيْشِ أُمِّ الْوَيْلِ قَالَتْ فَطَّرَ اللَّهُ الْوَيْلَ وَالْأَرْضَ) (٢)

قال أبو الهيثم: فطرة الخلقة التي خلق  
عليها الولد في بطن أمه (٣)

والفطور: فتح الماء - هو ما يطر فيه  
الصائم، ويصم الماء مصدر (٤)، والفطرة  
- بكسر الفاء جاءت بمعنى صدقة الفطر  
أيضاً، وأطر الصائم، أي حلله أو أعطاه  
ودخل وقته، كما يقال أصبح وأمس إذا حل  
عليه وكس الصباح ونساء، فالفطرة



(١) سورة البقرة ١٢٨

(٢) سورة البقرة ١٢٨

(٣) الصالحين ١٢٨

(٤) حديث البقرة ١٢٨

مترجم من سورة البقرة ١٢٨



وتبني الأباطرة<sup>(١)</sup>

الرحم، وأخذ حقوق الخلق، ومعلونة لمحتاج ما ديا ويمعنون، وإكرام للضعيف، والصدق في القول والعمل والوفاء بالوعد وبالعهد، وغيرها من الخصال الحميدة

أحكام خصال الفطرة:

#### أ - فطرة الدين:

٥ - أيدع الله سبحانه وتعالى كل واحد من البشر عند خلقه وولادته فطرة سليمة ويمكن أن توجهه إلى طريق الهداية، وتصل به إلى سبيل الرشاد، وذلك إلى ما تشهده الشرائع، ودليل ذلك ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مولود إلا يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء»<sup>(٢)</sup> هل تحسون فيها من جدعاء؟<sup>(٣)</sup>

وقال القرطبي في تفسير قوله تعالى ﴿فَأَوَّمُّهُ بِشَهِادٍ لِلَّذِينَ حَبِطُوا فِطْرَتَ اللَّهِ الْإِنْسَانِ فِطْرَتًا نَسًّا كَذِبًا﴾<sup>(٤)</sup> قال طائفة من أهل الفقه والنظر الفطرة هي الخلقة التي خلق الله عليها المولود في معرفة ربه، فكانه قال، كل مولود يولد على فطرته يعرف بآراده إذا سمع

وقد رويت أحاديث للفطرة مذكورة عندنا من أصحابنا بلطف: «حشر من الفطرة»، و«لفظ» و«حسن من الفطرة»، و«جوعدك»، وهذا لا يراد به حصر، وإنما يشار به إلى ما هو الظاهر البين لمعوس عنه، والذي يدركه كل إنسان بطنه. وهذا ما أشار إليه النووي، ويق أن الخصال غير محصورة في عشرة، والمراد من الحديث أن معظمها عشرة فهو كقول الرسول ﷺ: «الحج عرفة»<sup>(٥)</sup> وعنه قوله بالرواية التي تقول: «حسن من الفطرة»<sup>(٦)</sup>

وذكر ابن حجر العسقلاني أن ابن العربي قال: خصال الفطرة تبلغ ثلاثين خصلة، وقد عقب عن هذا القول فقال: لأن أراد خصوص ما ورد لفظ الفطرة فليس كمالك، وإن أراد أصح من ذلك فلا يحصر في الثلاثين بل يزيد كثيراً<sup>(٧)</sup>

فخصال الفطرة إذن كثيرة، منها أمهات الأخلاق، وكل ما هو تركو الوالدين، وصلة

١ - حديث صحيح حسن. (الرحمة البيهقي رحمه الله) ٢٤١/١٥

٢ - حديث صحيح مرسل أخرجه البيهقي (٣٠٧٨/٦٦) و«لفظ» (٣٠٧٨/٦٦) في حديث جيد الرضوي بر وهو ويصنفه هناك. رفته الخليلي

٣ - المصنف شرح الهدى ٢٠١/١٦٩ - ٢٥٥ - في ذلك المصنف

٤ - فتح الباري شرح النووي ١٠١/١٦٦ ط مطبعة مصطفى هادي احقر سنة ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٩ م

(١) أي سليمة من الجيوب كمنته للأعضاء كالقنينة

(٢) قوله تعالى: «فَأَوَّمُّهُ بِشَهِادٍ لِلَّذِينَ حَبِطُوا فِطْرَتَ اللَّهِ الْإِنْسَانِ» (٣٠٧٨/٦٦) في حديث جيد الرضوي بر وهو ويصنفه هناك. رفته الخليلي

(٣) المصنف شرح الهدى ٢٠١/١٦٩ - ٢٥٥ - في ذلك المصنف

(٤) فتح الباري شرح النووي ١٠١/١٦٦ ط مطبعة مصطفى هادي احقر سنة ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٩ م



منع المعرفة

التي فيه وحده، والحكمة <sup>(١)</sup> دليل  
وحيثما عاينه رضي الله عنه أن سبي  
هذه: السواك مطهرة للفم ومرضاة لله <sup>(٢)</sup>  
ويقوله عليه الصلاة والسلام: «لولا أن الله  
على أمي لأمرهم بالسواك» عند كل صلاة  
وإن رؤيته مع كل واحد <sup>(٣)</sup>

والفصل في مصطلح «السواك» ٤  
وما بعده

٥- فصل براجم

٦- ابراهيم في زعم المسلمين في ظهر  
الكف <sup>(٤)</sup> وعمل المبرمج من عمل  
المحاسبة، وهيئة مستعدة غير مخصصة  
بالوصف، وأخر تحريريها إرادة ما يجمع من  
الوصف في معطوف الأول يقهر الصياح بمرئيه  
موسع <sup>(٥)</sup> ومما انفردت به كانت العرب لا  
تعتبر إليه عيب انصاف صحيح في تلك  
المصروف رجع، فلم يعملها <sup>(٦)</sup>

١- قوله: «...» ٢- قوله: «...» ٣- قوله: «...»  
٤- قوله: «...» ٥- قوله: «...» ٦- قوله: «...»

٧- قوله: «...» ٨- قوله: «...» ٩- قوله: «...»

١٠- قوله: «...» ١١- قوله: «...» ١٢- قوله: «...»

١٣- قوله: «...» ١٤- قوله: «...» ١٥- قوله: «...»

١٦- قوله: «...» ١٧- قوله: «...» ١٨- قوله: «...»

١٩- قوله: «...» ٢٠- قوله: «...» ٢١- قوله: «...»

٢٢- قوله: «...» ٢٣- قوله: «...» ٢٤- قوله: «...»

وحيثما في شرح العبد، انطباعه يظهر  
فكن عاين أنه عند التواجد، وإني أدلت  
بالمعنى التي نظر الناس عليها

ب- فصل لشارب

٢٥- لا خلاف في سيرة قصص الشارب <sup>(١)</sup> تدليق  
ما سبى من الأحاديث، وقد روى ربيع بن أنس  
رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من  
لم يأخذ من شارب ليس ماء» <sup>(٢)</sup>

ومما فيه قصص الشارب، وقد عرفت فيه،

والفصل في مصطلح «شارب» ٢٦- ٢٧- ٢٨-

٢٩- إهداء الفقيه

٣٠- إهداء الفقيه من حصول الفقه من حيث  
الدين، وهو «كتاب الفقه» في مفهوم  
الإهداء، والفصل في مصطلح «إهداء»

٣١- السواك

٣٢- سواك يعني الفقه وهو الأسياك،  
ويسمى الأسنة التي يثبت بها النبي ﷺ ما  
المسواك بكسر الهمزة، والسواك مفتق من  
معدن نقي، فإذا دلكه <sup>(٣)</sup> والسواك منه عند

٣٣- قوله: «...» ٣٤- قوله: «...» ٣٥- قوله: «...»

٣٦- قوله: «...» ٣٧- قوله: «...» ٣٨- قوله: «...»

٣٩- قوله: «...» ٤٠- قوله: «...» ٤١- قوله: «...»

٤٢- قوله: «...» ٤٣- قوله: «...» ٤٤- قوله: «...»

٤٥- قوله: «...» ٤٦- قوله: «...» ٤٧- قوله: «...»

٤٨- قوله: «...» ٤٩- قوله: «...» ٥٠- قوله: «...»

و- تنف الإط

١٠- تنف الإط منق عن سينه، وتنقيب فيه مختلف باختلاف الأشخاص والأحزان، والسنة بعده، فلو خلقه جاز، قال التمراني امسح به وذلك سهل لمن يعرفه، فإن خلقه حر، لأن المقصود الظاهر وعدم إحصاء الوصل فيه، إذ يحصل بسببه راحة كريمة<sup>(١)</sup>

وحال من قد مره، التفت إليه، لأنه من بطرقة، ويحدث لركه، ويجوز رآته بالحنس واسورة من أن منه أقصى لمراقبه المهر<sup>(٢)</sup> وأصعبه السبب هي م صرح به الطنفة بما<sup>(٣)</sup>

ر- الحنان.

١١- احتفب صفهاء في حكم حنان

فلهذه احمية وللأخيه وهو روليه من أحمد إلى أن الحنان سه في حق الرجال، وأما في النساء فذهب للأفكية إلى أنه منسوب، وذهب الحنفية والحدابلة في ربه إلى أنه مكتوبة.

ويذهب الشافعية والحنابلة إلى أنه واجب على الرجال والنساء

والانفصیل فی مصطلح ٢ و ٣

بسمه

ج- ختم الأظفار

١٢- فلهم الأظفار منه إجماع سواء فيه الرجل والمرأة وسواء فيه الداء والرجلان. ويستحب أن يبدأ طليد اليمس ثم اليسرى ثم اليمين اليمس ثم اليسرى

أما لتزجف في التزجف والأعسر بالحقول، يعني طالت لأعسر يتم تقليمها، ويختلف باختلاف الأشخاص والأحوال كما هو مضاعف في ضمن الشارح وتنف الإط وحلق لسانه<sup>(١)</sup>

والانفصیل فی مصطلح ٢ و ٣ وما

معلقا

ط- حلق العانة

١٣- حلق شعر العانة منق عن سنه، وفي وجوبه على الروضة، ر أمرها الزوج بالحنق عند استنحية دلاله أصحابه الرجوب، هذا إذا لم يحن حبث يمر اقروج ويؤثر على الرغبة في التحلقة ويقفل التوقان، أما إذا مر الزوج فيحب عليها أحسن قطع

وعن ثمة أن يحس عانته منه ويحس

(١) الطنفة ٢٨٨٩ ٢٨٩

(٢) طنفة ٢٨٩

(٣) الإط ١٠٢٢

(١) المصنوع ٦٨٨٩، وأضرب ١٣٦٢، والقي ١٨٩

الانفصیل ٢٨٩

والغسل في مصطلح (مضمضة)

ك - الفطرة بمعنى زكاة الفطر

١٤ - أصناف اتفقوا على لفظ الفطرة لفظ

الزكاة التي تجب بالمطر من رمضان لأنه سبب

وجوبها، وقيل لها فطرة كأب من الفطرة التي

هي الخلقة، قال النووي يقال للمخرج

فطرة. <sup>(١)</sup>

استناد القيام به إلى غيره لأنه يظهر للعمرة

انقلابه وهو لا يحرم، ولكن يجوز أن تكون

مختار روحه التي يباح لها النظر إلى عورته مع

الزكوة <sup>(٢)</sup>

والغسل في مصطلح دهانة ٢ و٣

معتاد

ي - المضمضة والاستنشاق.

١٤ - في المضمضة والاستنشاق أربعة آراء

وهي:

أ - أنها مستند في الوضوء والغسل، وهو ما

براه المالكية والشافعية، وحكاه ابن المنذر عن

أحمد البصري والزهري والحنابلة وقتادة

وربيعة ومحمد الأصمعي والأوزاعي والبيهق،

وهو رواية عن عطاء

ب - أنها واجب في الوضوء والغسل.

وهو المشهور في مذهب الحنفية، وبه قال ابن

أبي ليلى وحادي إسحاق، كما روي عن ابن

سفيان وعطاء

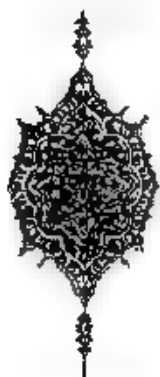
ج - أنها واجب في الغسل يستأن في

الوضوء، وهو قول أحمد بن حنبل وسفيان الثوري

د - الاستنشاق واجب في الوضوء والغسل

أما المضمضة مستأن، وهو مذهب أبي ثور وأبي

عبيد وداود وابن المنذر. <sup>(٣)</sup>



١ - المصنف ١٨٦٨، طبع ١٨٧١، الإحياء ١٨٧٣

٢ - المصنف ١٨٦٨، طبع ١٨٧١، الإحياء ١٨٧٣

٣ - المصنف ١٨٦٨، طبع ١٨٧١، الإحياء ١٨٧٣

(١) مع الصح ١٢، د. كشف الخفاء ١٨٦٩

بشيء (ر رسول قد ١) .

وإذا ورد هذا اللفظ المركب عند التفهيم  
مطلقاً بلا قرينة يقصد به ما نقل إلينا من  
أفعال الرسول محمد ﷺ خاصة .

الألفاظ ذات الصلة .

أ - لول الرسول

٢ - هو ما نلفظ به الرسول، وإذا ورد هذا  
اللفظ مطلقاً عن القرينة أو أصبح إلى  
رسول الله محمد ﷺ، فهو ما نقل إلينا من  
أقواله ﷺ .

والصلة بينهما أن كليهما به إغراب عن  
المعاد، وكلاهما من أقسام السنة، إلا أن صيغة  
إلى الرسول ﷺ

ب - تقرير الرسول .

٣ - تقرير الرسول هو ما فعله غيره بحضرته أو  
حُضْرته فأقره عليه، بأن سكت عنه، أو ظهر  
منه علامة الرضى به، وهو عند الإخلاص عن  
القرينة أو إضافته إلى الله تعالى يصرح إلى  
تقرير الرسول محمد ﷺ

والفصل بين فعل الرسول وتقريره بها  
حيثما من السنة، إذ أضفيت إلى الرسول محمد  
ﷺ

الاحكام المتعلقة بفعل رسول الله ﷺ -

شعاع أفعال الرسول ﷺ .

٤ - غني عليها الأصول بأفعال الرسول عليه

## فعل الرسول

التعريف .

١ - المصطلح مركب من لفظين مركبين  
إصطفاً : فعل، والرسول

والفعل بالكسر في اللغة : حركة  
الإنسان، وهو كتابة عن عمل، يقال : فعل  
الشيء به بفعله، عمله  
ولا يخرج التعريف الاصطلاحي عن  
ذلك .

والرسول في اللغة : هو الذي أمره المرسل  
بأنه الرسالة والتسليم أو القبط، والذي  
يتابع لهيار الذي بعثه، ويأتي بمعنى  
الرسالة، يُدْكَر ويُدْنَس، ويطلق على محمد  
رأسه وألحقه<sup>(١)</sup>، قال تعالى ﴿ فَأَيُّكُمُ  
الْمُرْسَلُونَ ﴾ ﴿ فَأَيُّكُمُ الْمُرْسَلُونَ ﴾<sup>(٢)</sup>

ومن معاني الرسول في الاصطلاح -  
الواحد من رسل الله، والرسول من البشر  
هو : ذكر حر أوصى الله إليه بشرع وأمره

(١) ابن كثير، بشر الله، جامع المعاني  
(٢) سورة النجم، ١٩

## فعل الرسول ١ - ٥

وَأَقْدَكَ كَأَنَّ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُتْرَةً  
كَتَبْتُ<sup>١</sup>، وَلَيْسَ بِي أَنْ يَمُرَّ شَيْءٌ  
مِنْهُ عَلَى بَرٍّ أَوْ بَرٍّ شَيْءٌ مِنْهُ  
أَمَّا عَمَلُ الْمَجْرُ مِنْ الْفَرَسِ الْفَرَسِ  
وَلَوْعَهُ مِنْ عَنِ الْوَجْهِ الْمَذْكُورِ فَهُوَ اخْتَلَفَ  
فِيهِ يَتَنَبَّأُ بِمِنْ أَحْكَامِ عَذَابِ اخْتِلَافِ  
صَوْبِهَا، هِيَ قَاتِلٌ مَلُوجُوبٌ عَلَيْهَا، وَهِيَ  
قَاتِلٌ مَلُوجُوبٌ، هِيَ قَاتِلٌ مَلُوجُوبٌ، وَهِيَ قَاتِلٌ  
مَلُوجُوبٌ<sup>(٢)</sup>

وَتَحْصِيلُ ذَلِكَ فِي الْمَلُوجُوبِ الْأَصْلِيِّ

تَحْصِيلُ الْعَامِ بِمِنْ الرُّسُولِ ٥

٥ - ذهب الجمهور إلى تخصيص شعبه بمِنْ  
رَسُولٍ عَلَيْهِ نُصْلَةٌ وَالْإِسْلَامُ، وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ  
مِنْ الشَّافِعِيَّةِ، هَذَا إِذَا قُلْنَا إِنَّهُ عَنِ  
الْوَجْهِ، أَوْ النَّدْبِ، أَمَّا إِذَا قُلْنَا إِنَّهُ عَنِ  
عَلَا يَتَنَبَّأُ الْبَحْثُ، لَأَنَّهُ عَنِ الْوَجْهِ عَلَى  
مِنْ، وَقَدْ كَرِهِي وَغَيْرِهِ مِنْ حَقِيقَةِ بَدْعٍ  
إِلَّا فَتَلَهُ مِنْ، لِأَنَّهَا لَمْ تَنْصَرَفْ مِنْ حَقِيقَتِهِ،  
أَمَّا لَا تَكْرَرُ فِيهِ يَحْصُرُ بِهِ الْعَامِ  
بِالْإِجْمَاعِ<sup>(٣)</sup>

لِلْعَلَّةِ وَالْإِسْلَامِ عَنْهُمْ أَمْرُهُ، فَتَكْتُمُوا فِي  
دَلَالَتِهَا عَلَى الْأَحْكَامِ، وَمَا تَعْلَقُ بِهَا فِي  
النَّاسِ بِأَتَمَّهَا، وَتَحْصِيلُ الْعَامِ، وَتَعْيِيدُ  
مُطْلَقًا، وَبِهِدِ الْجَمْعِ، وَالتَّسْخِيعِ، وَغَيْرِ  
ذَلِكَ

وَلَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ  
ثَلَاثَةَ أَرْوَاحٍ<sup>٤</sup>

أَوَّلًا حَيًّا، كَالْأَكْسِ، وَالثَّوْبِ، وَالثَّوْبِ،  
رَبِّسَ، وَمَا تَأْكُلُ ذَلِكَ

ثَانِيًا قُرْبُ، كَالصَّلَاةِ، وَالصَّلَامِ،  
وَالصَّلَامِ

ثَلَاثًا مَعْلَمَاتٌ، كَالْبَيْعِ، وَالزَّوْجِ

قَالَ قَوْمٌ إِنْ كَانَ لَا يَتَنَبَّأُ لَمْ يَكُنْ رَسُولًا  
مِنْ إِحْسَانِهَا إِذَا كَانَ

أَمَّا عَمْرٍو، فَإِنَّ تَبَيَّنَ تَحْصِيلُهُ مِنْ  
بَدَلِهَا، كَانَتْ حَاضِرَةً بِهِ، وَبِهِدِ لَمْ تَكُنْ  
بِهِدِ، كَمَا وَاصَلَهُ الْعَمْرُ، وَالزَّوْجِ بِأَكْثَرِ مِنْ  
أَرْبَعِ

وَمِنْ لَمْ يَكُنْ أَعْلَاهُ غَضَبُهُ، فَإِنَّهُ يَكُونُ  
أَنَّهُ يَكُونُ لِحَمَلِ، أَوْ نَفْسِهِ مُطْلَقًا، أَوْ  
تَحْصِيلُ الْعَامِ، كَذَلِكَ حَكْمُهَا حَكْمُهَا،

وَمِنْ سَرَى فَتَكُنْ ذَلِكَ عَرَفَتْ صَدَقَهُ مِنْ وَجْهِهِ،  
أَوْ نَدْبِ، أَوْ نَدْبِ، فَإِنَّ أَمْرَهُ فِي ذَلِكَ مَثَلُهُ،  
لَأَنَّ الْقَصْدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَيْفَ يَرْتَجِعُونَ  
بِهِدِ، إِحْسَانًا وَتَعْيِيدًا، لِقَوْلِهِ تَعَالَى

١ - كَتَبْتُ

٢ - كَتَبْتُ بِمِنْ الْأَمْرِ ٢١٤٠، بِمِنْ الْأَمْرِ وَتَحْصِيلُهَا بِمِنْ الْأَمْرِ  
٣ - كَتَبْتُ بِمِنْ الْأَمْرِ ٢١٤٠، بِمِنْ الْأَمْرِ وَتَحْصِيلُهَا بِمِنْ الْأَمْرِ  
٤ - كَتَبْتُ بِمِنْ الْأَمْرِ ٢١٤٠، بِمِنْ الْأَمْرِ وَتَحْصِيلُهَا بِمِنْ الْأَمْرِ

٥ - كَتَبْتُ بِمِنْ الْأَمْرِ ٢١٤٠، بِمِنْ الْأَمْرِ وَتَحْصِيلُهَا بِمِنْ الْأَمْرِ  
٦ - كَتَبْتُ بِمِنْ الْأَمْرِ ٢١٤٠، بِمِنْ الْأَمْرِ وَتَحْصِيلُهَا بِمِنْ الْأَمْرِ

متلبيكم<sup>(١)</sup>، لما انعم المجرّد فلا يصح  
فليباد، لأنه بداهته ساكنة عن جميع اتجاهات  
فلا تنمير واحدة إلا تنمير، فإن اللهم إلا  
إذا نكّر الفعل عنه فيحصل به اليان<sup>(٢)</sup>

ورود قول وفعل بعد الفعل

٧ - إذا ورد قول وفعل بعد الفعل، وكلاهما  
صالح تيان، فإن اتفاق الحكم وعلم سبق  
لأحدهما فهو ليس قولاً كلاً أو فعلاً - والثاني  
تأكيد له، وإن لم يعلم فلا يصح على واحد  
مهما يأتيه المبني بعده، بل يقتضي محصور  
التيان موحد لم يتخلل عليه، وهو الأول في  
الواقع ونفس الأمر والتأكيد، وب  
اجتماعا فاختار عند الجمهور أن مبني هو  
القول، سواء كان متضمناً على فعل أم  
صاحراً عنه، كما هو عليه الصلاة والسلام  
الفسر بعد شريع الحج أن يطوف طواف  
واحد<sup>(٣)</sup>، وروى أنه عليه الصلاة والسلام  
فون فطاف لحج طواف<sup>(٤)</sup>، ويحتمل الفعل

بيان المجهل بفعل الرسول عليه الصلاة  
والسلام.

٦ - اختلف علماء الأصول في وضع بيان  
المجهل، ففعل الرسول ﷺ، صعب  
الجمهور إلى أنه يقع بيانه له، ومنه إسحق  
الفرزقي من الشافعية، والكسختي من  
الحنفية

وفي المحصول، لا يعلم كون الفعل بياناً  
لمجهل إلا بأحد أمور ثلاثة.

أولاً - أن يعلم ذلك بضرورة من قصده  
ﷺ

ثانياً - أو بالتعليل القطعي كقوله مثلاً: هذا  
بيان هذا المجهل

ثالثاً - أو بالتعليل العملي بأن يذكر المجهل  
وقت الحاجة إلى عمله، ثم يفعل فعلاً  
يصحح أن يكون بياناً له

وقال صاحب الكبريت الأحمر: الصحيح  
عندي أن الفعل يصلح بيان شرط انضمام  
بيان قول له، كما روي عنه ﷺ أنه صلّى ثم  
قال: «صلوا كما رأيتموني أصلي»<sup>(٥)</sup> فصار  
بيان لقوله تعالى ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾<sup>(٦)</sup>،  
ولشغل ما كان صحيح ثم قال: «أخذوا عني

(١) حديثه وعملوا عني متلبيكم

مسند أحمد ٦/ ٢٠٣، وأبو داود ٢٤٠٠، من حديث

عبد الله بن عمر

(٢) البصر النفا ٢٨١/ ٢٩٠، ومنه، ولم يوصل من الجمهور

١٦٩

(٣) حديثه وأما فقد أن يطوف طوافاً واحداً

أمره رسول الله ﷺ، من حديث أبي هريرة، وثنا

حديثه عن عبد الله بن عمر

والحديث: «من حج فليحج طوافاً واحداً»

مسند أحمد ٢٠٠/ ٢٠٠، من حديث أبي هريرة، وسيد

الشمس ١٠٠/ ١٠٠

(٥) حديثه «صلوا كما رأيتموني أصلي»

مسند أحمد ٦/ ٢٠٣، من حديث أبي هريرة، وثنا

حديثه عن عبد الله بن عمر

(٦) سورة البقرة ٢٣٨

عل السبب، لأن دلائل انقرب عن النان  
نفسه، محضات لفعل، فإنه لا يعد إلا  
بوسطة انصديم العود بته<sup>(١)</sup>  
والتمصيل في لخلق لأصربي  
نماز من معلن

## فَعَد الطَّهَوْرِينَ

الترجمة

١- لفعد في لغة مصد: بعد الشيء  
يقصد، ضداً وقتاً ومعمود أي عدته<sup>(٢)</sup>  
والطَّهَوْر في اللغة كل ماء طيب، لأن  
نظف الطهور هو انقاهر في نفسه المطهر  
لغيره، وقال الأرمزي الطهور في اللغة هو  
الطاهر مطهر، وهذا الترشيح الطهور  
الليح في انطهارة

والماء الطهور ماصح هو الذي يرفع  
لغيت ويربيل الجس<sup>(٣)</sup>  
واسطه<sup>(٤)</sup> في الاصطلاح اناء  
والتراب<sup>(٥)</sup>

الحكم الإجمالي

٢- تختلف لفعد، في حكم من فعد  
انطهويري الله والتراب، في حق الصلاة

٨- إذا حصل من الرسول فَعَد معلن  
مختلفاً، كان صام يوم السبت مثلاً، ثم  
انقضي سبب آخر، فلا يزال ينقض فدين  
المصلي، لأنه لا عموم للأفعال، كما إذا  
انقضى باللفعل لأمر ما بدل على حكمه من  
أوجب أو بد، وتكرر سبب التوجوب أو  
سبب فائتي من التعمير تاسع أن استبعد  
من حكم العمل الأول<sup>(٦)</sup>  
ويكتفيل في اسحق لأصربي

## فَقَّع

نظر، شره

## فَعَد

انظر بفقود

(١) السبب الجرمي، ونصيح لعم  
(٢) اناء حرم، والمصباح المصنف على قوله لفتح  
(٣) مص  
(٤) سبب فائتي، وهو

(١) الميرزا محمد باقر، والمصباح المصنف، ٢٢٩  
(٢) المصباح المصنف

أحدهما تحب الصلاة ملا إعادة، وهو  
مذهب الرب، واحتار النووي في المجموع،  
قال: لأنه أدنى وظيفة الوضوء، وإنها يجب  
القطب، يلزم حديد

ثانيها ينبت له العمل، تحب لإعادة  
ثالثها ينبت له العمل ولا إعادة  
رابعها يحرم عليه عملها.

ذهب جماعة إلى أنه لا إعادة عليه، ما  
روي عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها  
استجاب من أسأله صلاة قصفتها، فحث  
رسول الله ﷺ رجلاً في صليها، فوجدوها،  
فأدركتهم الصلاة، وليس معهم ماء، فصلوا  
معي وصلى، فشكر إلى النبي ﷺ، فبرك الله  
فيه البهم،<sup>١</sup> ثم يأمرهم بالإعادة، ولأنه  
أحد شروط الصلاة، صفحت عند العجز  
كسار شرطه، وصلى الشافعية على أن فاقه  
الطهويين الذي به حدث أكثر لا يتأهل  
لصلاة غير الفاشلة، قال الشريفي الخطيب  
لا يقرأ من به حدث أكثر في الصلاة غير  
الشافعية عند النووي، وسمع من قراءتها عند  
الترغمي

وقال الشافعية لا يربط على ما جردته في  
الصلاة من قراءة وفرد، فلا يقرأ وإن أهمل

كأنحوس في مكان قدر لا يجد صعباً حياً  
ولا ماء يتوصاه، ومضوع بغير الذي لم  
يجد من يمس أو يوحشه، والمضروب

ذهب الشافعية والحنابلة إلى أنه يجب  
على واقف الطهويين أن يصلي العزم فقط،  
لقول النبي ﷺ: «إدأ أمرتكم بشي، فإمروا به  
ما استطعتم»<sup>٢</sup>، ولحرمة الوقت، ولأن  
العجز في الشرط لا يوجب ترك الشرط، كما  
لو عجز عن سائر العزم أو استبدال الصلاة

ولا يصح لساقه حيث لا ضرورة  
لها، وإن لم يبح به العزم لداعي الضرورة  
فيه قال الشريفي الخطيب، وهذه الصلاة  
توصف بالصحة، وطدا قال في المجموع  
سطل بالبحث والتكلام وبحرها، وهذا هو  
الحق أيضاً

وقال الشافعية والظاهر أنه لا يجوز له أن  
يصلى إذا كان به جرح أحد الطهويين حتى  
يقضى الوقت، كما قال الأذاعي

«يجد الصلاة عند الشافعية إذا وجد أحد  
الطهويين بعد ذلك، لأن هذا لعجز راد ولا  
دوام به

وما سبق هو لون الشافعي في الجديد،  
ومقابلته لقول

١ حديث رواه ابن ماجه عن النبي ﷺ

٢ حديث رواه أبو داود عن النبي ﷺ

عن أبيه عن النبي ﷺ

١٥٠٠ من غير رواية الشافعية

١٥٠٠ من غير رواية الشافعية



الصحة، ولا يسح أكثر من مرة، ولا يزبط  
عن ملجئ في طمأنينة ركوع، أو سجدة،  
أو جلوس بين السجدين.

يذهب الحنفية إلى أنه يجب عليه أن ينشئ  
مصلحاً من وراءه سوقت، فيركع ويسجد إن  
وجد مكاناً مناسباً، وإلا فبوجه قائماً، وبعد  
الصلاة بعد ذلك، ويصرحوا بأنه لا يترا،  
سواء كان حدثه أصغر أم أكبر، فإن لم يكن  
عائدين وضاهه أنه لا يترا أبداً، لأنه  
تنبه بالفني وليس الصلاة.

وهذا قول أبي حنيفة المرجوع إليه، وهو  
قول الصاحبين، فإن التمرقني به يفتي  
و به صح رجوعه.

وقول أبي حنيفة المرجوع عنه أنه يلزم  
ذهب المالكية إلى سقوط الصلاة من  
مأخذ الطهريين، فلا يجب عليه أداءه في  
قرب، ولا فصلاً في مستقبل إذا وجد له،  
أو العقب، فلا في المسموح وإلّا ملط عنه  
الأداء والفناء، بل وحيد له وأنصحه شرط  
في رجوع أدائها، وقد عدم، وشرط رجوع  
الفناء تعلق الأداء بالفاني، وهذا قول  
مالك، وقال لمسيه يقتضي ولا يؤدي، وقال  
أشهب يجب أدائه فقط، وإن كان  
القاسم يجب الأداء والفناء احتياطاً<sup>(١)</sup>

(١) يجب أن يستعمل في الصلاة، فإنه قدس على شرح  
الكبرى ١، ١٦٦، وفي المصباح ١، ١٥٥، وفي المصباح  
(١٦٦).

## فقه

### التعريف

١ - فقه في الدين: العلم بالشيء والفهم  
له، والفطنة فيه، وعلمه على غيره الذين  
لشرب<sup>(٢)</sup>، قال تعالى: ﴿قَالُوا يَسْقِئُ  
مَآئِهِ كَبِيرًا يَمِيزُ الْفَوْشَ﴾<sup>(٣)</sup>، وقيل هو عبارة  
عن كل معلوم يقفه العالم عن فكر<sup>(٤)</sup>

وفي الاصطلاح: هو العلم بالأحكام  
الشرعية العينية المكتسبة من ادتهاب  
التصليّة

### الألفاظ ذات الصلة

#### أ - اشربة

٢ - الشربة والشرية في اللغة: حورد  
للاستشفاء، سمي بذلك بوصفه وظهوره،  
والشرع مصدر شرع بمعنى وصح وظهر  
وتجميع على شروحه، ثم علم استعمال هذه

(١) الفقيه ج ١

(٢) سوره ج ١

(٣) في المصباح، وفي المصباح ج ١

(٤) المصباح ج ١، ٢٠١

الأدب الإيمانية من حيث رويها دلالتها عن الأحكام الشرعية الحكم التكميلي.

٤ - نعلم الفقه قد يكون فرض عوف عن الكف كمنعه مالا يتأدى الواجب اليه تعين عليه فعله إلا أنه ككيفية الموصوف والمصلحة، والصوم ويحرم ذلك، وعليه من معصم الحديث المروي عن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ «طلب العلم حريصة على كل مسلم»<sup>١</sup> ولا يلزم الإتساع بمعنى كيفية الموصوف والمصلحة وبحورهما إلا بعد وجوب ذلك عده فإن كان لو أحرر إلى دخول الوقت لم يمكن من تمام نعمتها مع العمل في الوقت، فالصحيح عند الشافعية أنه ينزعه تقديم التعلم عن وجوب الوجوب، كما يرمي السعي إلى الحجة لن نغذ منته من انولت<sup>٢</sup> لأن ملايتهم الواجب إلا به فهو واجب، ثم إذا كان الواجب هي الفور كان تعلم التكليف على الفور وإن كان على التراخي كالحج فتعلم التكليف على التراخي.

الاعطاء في الفقه روي حكامه، قال غزال: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ خَيْرِ مَنَازِلٍ يَتَذَكَّرُ الْأَنْبِيَاءُ فَأَنبِئْهُمْ﴾<sup>٣</sup>، وقال سبيلته: ﴿لِكُلِّ جَمْعًا يَهْتَكِمُ يَرْفَعُونَ مِنْهَا بَيِّنًا﴾<sup>٤</sup>

وفي الاصطلاح: هي ما يرسل به الوحي عن رسول الله ﷺ من الأحكام في الكتاب أو السنة عما يتعلق بالمعتقد والوجدان وأعمال المكلفين تطبيقاً كان أو ظاهراً<sup>٥</sup>

ومن الشريعة والفقه عموم وخصوص من وجه، يجمعان في الأحكام لعملية التي وردت بالكتاب أو بالسنة لو ثبت بالإجماع الأمة، وتتميز الشريعة في أحكام العبادات ويعبر الفقه في الأحكام الاجتهادية التي لم يرد فيها نص من الكتاب، السنة ولم يجمع عليه أهل الإجماع.

١ - أصول الفقه

٣ - أصول الفقه، أدبه الدالة على من حيث الجملة، لا من حيث التفصيل<sup>٦</sup>

والصحة يبر الفقه وأصول الفقه أو الفقه يقى بالأدلة التفصيلية لاسيما الأحكام العملية منها، أما أصول الفقه فموضوع

١ - «طلب العلم ورويه عن آل بيته»  
أخرجه ابن ماجه ١٥ [٨١] من حديث علي بن مالك، بإسناد صحيح، وذكر الشافعي في الإجازة ضعفه بإسناد ٢٧٤  
٢ - «طلب العلم ورويه عن آل بيته»  
أخرجه ابن ماجه ١٥ [٨١] من حديث علي بن مالك، بإسناد صحيح، وذكر الشافعي في الإجازة ضعفه بإسناد ٢٧٤  
٣ - «طلب العلم ورويه عن آل بيته»  
أخرجه ابن ماجه ١٥ [٨١] من حديث علي بن مالك، بإسناد صحيح، وذكر الشافعي في الإجازة ضعفه بإسناد ٢٧٤  
٤ - «طلب العلم ورويه عن آل بيته»  
أخرجه ابن ماجه ١٥ [٨١] من حديث علي بن مالك، بإسناد صحيح، وذكر الشافعي في الإجازة ضعفه بإسناد ٢٧٤  
٥ - «طلب العلم ورويه عن آل بيته»  
أخرجه ابن ماجه ١٥ [٨١] من حديث علي بن مالك، بإسناد صحيح، وذكر الشافعي في الإجازة ضعفه بإسناد ٢٧٤  
٦ - «طلب العلم ورويه عن آل بيته»  
أخرجه ابن ماجه ١٥ [٨١] من حديث علي بن مالك، بإسناد صحيح، وذكر الشافعي في الإجازة ضعفه بإسناد ٢٧٤

١ - «طلب العلم ورويه عن آل بيته»  
أخرجه ابن ماجه ١٥ [٨١] من حديث علي بن مالك، بإسناد صحيح، وذكر الشافعي في الإجازة ضعفه بإسناد ٢٧٤  
٢ - «طلب العلم ورويه عن آل بيته»  
أخرجه ابن ماجه ١٥ [٨١] من حديث علي بن مالك، بإسناد صحيح، وذكر الشافعي في الإجازة ضعفه بإسناد ٢٧٤  
٣ - «طلب العلم ورويه عن آل بيته»  
أخرجه ابن ماجه ١٥ [٨١] من حديث علي بن مالك، بإسناد صحيح، وذكر الشافعي في الإجازة ضعفه بإسناد ٢٧٤  
٤ - «طلب العلم ورويه عن آل بيته»  
أخرجه ابن ماجه ١٥ [٨١] من حديث علي بن مالك، بإسناد صحيح، وذكر الشافعي في الإجازة ضعفه بإسناد ٢٧٤  
٥ - «طلب العلم ورويه عن آل بيته»  
أخرجه ابن ماجه ١٥ [٨١] من حديث علي بن مالك، بإسناد صحيح، وذكر الشافعي في الإجازة ضعفه بإسناد ٢٧٤  
٦ - «طلب العلم ورويه عن آل بيته»  
أخرجه ابن ماجه ١٥ [٨١] من حديث علي بن مالك، بإسناد صحيح، وذكر الشافعي في الإجازة ضعفه بإسناد ٢٧٤





أن فاطمة بنت قيس رضي الله عنها شهدت عند عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنها كانت مطلقه ثلاثاً ثم يجعل لها رسول الله ﷺ حلفاً، ولا سكنى، فرد عمر شهادتها، وقال لا يترك كتاب الله ومساكينه لقول امرأة لا تدري لعلها حفظت أو نسيت ها للمنفقة، والسكنى<sup>(١)</sup>

ربيعها أن لا يصل الحديث إليه أصلاً، من هذا ما ورد أن عائشة رضي الله عنها بينها أن عبد الله بن عمرو رضي الله عنها يأمر النساء إذا اغتسلن أن يتقضن رؤوسهن، فعالت به عيسى لابن عمرو هذا بأمر النساء إذ غتسلن أن يتقضن رؤوسهن، إلا يلمهن أن يلمهن رؤوسهن، لقد كنت اغتسل أن رسول الله ﷺ من إماء واحد، ولا أريد عن أن أفرج على رأسي ثلاث إقراعات<sup>(٢)</sup>

١٠ - الثاني، من أساليب الاختلاف أن يرى الناس رسول الله ﷺ من إماء، بحمد بعض على القسرية، وبعضهم على لإسجد

فيها سجد رأيي، فإن كان صواباً فمن الله وحده لا شريك له، وإن كان خطأ فمني ومن الشيطان، والله ورسوله به براء، أرى أن أحمل ما جاء في نسائها، لا وكس ولا شطط، وما أمروا، وعليها العدا، أربعة أشهر وعشراً قال: وذلك بسمع آدم من شجاع، فقاموا فذللوا بشهد بك نصيب بن فضال به رسول الله ﷺ في امرأة م، يقال ها بروج بنت واشق، قال: فما رأي عبد الله فرج فرجه يوجد إلا بإسلا<sup>(٣)</sup>

ثالثها أن يعي الصحابي يظهر الحديث عن خلاف ما أفنى به، فيرجع عن اجتهاده إلى الحديث، ومن هذا أن ابن عمر رضي الله عنه كان يعي أنه من أصبح حساً فلا حرم له، حتى يبعه حديث عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما أن النبي ﷺ «كان يصبح حساً لأعن اختلاف لم يقتل ويصوم» فرجع عن اجتهاده

ثالثها أن يبعه الحديث لكن لا عن الوجه الذي يقع به غالب الظن، ومن هذا ما ورد

(١) في ٢ - ٤ - ٥ - ٦ - ٧ - ٨ - ٩ - ١٠ - ١١ - ١٢ - ١٣ - ١٤ - ١٥ - ١٦ - ١٧ - ١٨ - ١٩ - ٢٠ - ٢١ - ٢٢ - ٢٣ - ٢٤ - ٢٥ - ٢٦ - ٢٧ - ٢٨ - ٢٩ - ٣٠ - ٣١ - ٣٢ - ٣٣ - ٣٤ - ٣٥ - ٣٦ - ٣٧ - ٣٨ - ٣٩ - ٤٠ - ٤١ - ٤٢ - ٤٣ - ٤٤ - ٤٥ - ٤٦ - ٤٧ - ٤٨ - ٤٩ - ٥٠ - ٥١ - ٥٢ - ٥٣ - ٥٤ - ٥٥ - ٥٦ - ٥٧ - ٥٨ - ٥٩ - ٦٠ - ٦١ - ٦٢ - ٦٣ - ٦٤ - ٦٥ - ٦٦ - ٦٧ - ٦٨ - ٦٩ - ٧٠ - ٧١ - ٧٢ - ٧٣ - ٧٤ - ٧٥ - ٧٦ - ٧٧ - ٧٨ - ٧٩ - ٨٠ - ٨١ - ٨٢ - ٨٣ - ٨٤ - ٨٥ - ٨٦ - ٨٧ - ٨٨ - ٨٩ - ٩٠ - ٩١ - ٩٢ - ٩٣ - ٩٤ - ٩٥ - ٩٦ - ٩٧ - ٩٨ - ٩٩ - ١٠٠ - ١٠١ - ١٠٢ - ١٠٣ - ١٠٤ - ١٠٥ - ١٠٦ - ١٠٧ - ١٠٨ - ١٠٩ - ١١٠ - ١١١ - ١١٢ - ١١٣ - ١١٤ - ١١٥ - ١١٦ - ١١٧ - ١١٨ - ١١٩ - ١٢٠ - ١٢١ - ١٢٢ - ١٢٣ - ١٢٤ - ١٢٥ - ١٢٦ - ١٢٧ - ١٢٨ - ١٢٩ - ١٣٠ - ١٣١ - ١٣٢ - ١٣٣ - ١٣٤ - ١٣٥ - ١٣٦ - ١٣٧ - ١٣٨ - ١٣٩ - ١٤٠ - ١٤١ - ١٤٢ - ١٤٣ - ١٤٤ - ١٤٥ - ١٤٦ - ١٤٧ - ١٤٨ - ١٤٩ - ١٥٠ - ١٥١ - ١٥٢ - ١٥٣ - ١٥٤ - ١٥٥ - ١٥٦ - ١٥٧ - ١٥٨ - ١٥٩ - ١٦٠ - ١٦١ - ١٦٢ - ١٦٣ - ١٦٤ - ١٦٥ - ١٦٦ - ١٦٧ - ١٦٨ - ١٦٩ - ١٧٠ - ١٧١ - ١٧٢ - ١٧٣ - ١٧٤ - ١٧٥ - ١٧٦ - ١٧٧ - ١٧٨ - ١٧٩ - ١٨٠ - ١٨١ - ١٨٢ - ١٨٣ - ١٨٤ - ١٨٥ - ١٨٦ - ١٨٧ - ١٨٨ - ١٨٩ - ١٩٠ - ١٩١ - ١٩٢ - ١٩٣ - ١٩٤ - ١٩٥ - ١٩٦ - ١٩٧ - ١٩٨ - ١٩٩ - ٢٠٠ - ٢٠١ - ٢٠٢ - ٢٠٣ - ٢٠٤ - ٢٠٥ - ٢٠٦ - ٢٠٧ - ٢٠٨ - ٢٠٩ - ٢١٠ - ٢١١ - ٢١٢ - ٢١٣ - ٢١٤ - ٢١٥ - ٢١٦ - ٢١٧ - ٢١٨ - ٢١٩ - ٢٢٠ - ٢٢١ - ٢٢٢ - ٢٢٣ - ٢٢٤ - ٢٢٥ - ٢٢٦ - ٢٢٧ - ٢٢٨ - ٢٢٩ - ٢٣٠ - ٢٣١ - ٢٣٢ - ٢٣٣ - ٢٣٤ - ٢٣٥ - ٢٣٦ - ٢٣٧ - ٢٣٨ - ٢٣٩ - ٢٤٠ - ٢٤١ - ٢٤٢ - ٢٤٣ - ٢٤٤ - ٢٤٥ - ٢٤٦ - ٢٤٧ - ٢٤٨ - ٢٤٩ - ٢٥٠ - ٢٥١ - ٢٥٢ - ٢٥٣ - ٢٥٤ - ٢٥٥ - ٢٥٦ - ٢٥٧ - ٢٥٨ - ٢٥٩ - ٢٦٠ - ٢٦١ - ٢٦٢ - ٢٦٣ - ٢٦٤ - ٢٦٥ - ٢٦٦ - ٢٦٧ - ٢٦٨ - ٢٦٩ - ٢٧٠ - ٢٧١ - ٢٧٢ - ٢٧٣ - ٢٧٤ - ٢٧٥ - ٢٧٦ - ٢٧٧ - ٢٧٨ - ٢٧٩ - ٢٨٠ - ٢٨١ - ٢٨٢ - ٢٨٣ - ٢٨٤ - ٢٨٥ - ٢٨٦ - ٢٨٧ - ٢٨٨ - ٢٨٩ - ٢٩٠ - ٢٩١ - ٢٩٢ - ٢٩٣ - ٢٩٤ - ٢٩٥ - ٢٩٦ - ٢٩٧ - ٢٩٨ - ٢٩٩ - ٣٠٠ - ٣٠١ - ٣٠٢ - ٣٠٣ - ٣٠٤ - ٣٠٥ - ٣٠٦ - ٣٠٧ - ٣٠٨ - ٣٠٩ - ٣١٠ - ٣١١ - ٣١٢ - ٣١٣ - ٣١٤ - ٣١٥ - ٣١٦ - ٣١٧ - ٣١٨ - ٣١٩ - ٣٢٠ - ٣٢١ - ٣٢٢ - ٣٢٣ - ٣٢٤ - ٣٢٥ - ٣٢٦ - ٣٢٧ - ٣٢٨ - ٣٢٩ - ٣٣٠ - ٣٣١ - ٣٣٢ - ٣٣٣ - ٣٣٤ - ٣٣٥ - ٣٣٦ - ٣٣٧ - ٣٣٨ - ٣٣٩ - ٣٤٠ - ٣٤١ - ٣٤٢ - ٣٤٣ - ٣٤٤ - ٣٤٥ - ٣٤٦ - ٣٤٧ - ٣٤٨ - ٣٤٩ - ٣٥٠ - ٣٥١ - ٣٥٢ - ٣٥٣ - ٣٥٤ - ٣٥٥ - ٣٥٦ - ٣٥٧ - ٣٥٨ - ٣٥٩ - ٣٦٠ - ٣٦١ - ٣٦٢ - ٣٦٣ - ٣٦٤ - ٣٦٥ - ٣٦٦ - ٣٦٧ - ٣٦٨ - ٣٦٩ - ٣٧٠ - ٣٧١ - ٣٧٢ - ٣٧٣ - ٣٧٤ - ٣٧٥ - ٣٧٦ - ٣٧٧ - ٣٧٨ - ٣٧٩ - ٣٨٠ - ٣٨١ - ٣٨٢ - ٣٨٣ - ٣٨٤ - ٣٨٥ - ٣٨٦ - ٣٨٧ - ٣٨٨ - ٣٨٩ - ٣٩٠ - ٣٩١ - ٣٩٢ - ٣٩٣ - ٣٩٤ - ٣٩٥ - ٣٩٦ - ٣٩٧ - ٣٩٨ - ٣٩٩ - ٤٠٠ - ٤٠١ - ٤٠٢ - ٤٠٣ - ٤٠٤ - ٤٠٥ - ٤٠٦ - ٤٠٧ - ٤٠٨ - ٤٠٩ - ٤١٠ - ٤١١ - ٤١٢ - ٤١٣ - ٤١٤ - ٤١٥ - ٤١٦ - ٤١٧ - ٤١٨ - ٤١٩ - ٤٢٠ - ٤٢١ - ٤٢٢ - ٤٢٣ - ٤٢٤ - ٤٢٥ - ٤٢٦ - ٤٢٧ - ٤٢٨ - ٤٢٩ - ٤٣٠ - ٤٣١ - ٤٣٢ - ٤٣٣ - ٤٣٤ - ٤٣٥ - ٤٣٦ - ٤٣٧ - ٤٣٨ - ٤٣٩ - ٤٤٠ - ٤٤١ - ٤٤٢ - ٤٤٣ - ٤٤٤ - ٤٤٥ - ٤٤٦ - ٤٤٧ - ٤٤٨ - ٤٤٩ - ٤٥٠ - ٤٥١ - ٤٥٢ - ٤٥٣ - ٤٥٤ - ٤٥٥ - ٤٥٦ - ٤٥٧ - ٤٥٨ - ٤٥٩ - ٤٦٠ - ٤٦١ - ٤٦٢ - ٤٦٣ - ٤٦٤ - ٤٦٥ - ٤٦٦ - ٤٦٧ - ٤٦٨ - ٤٦٩ - ٤٧٠ - ٤٧١ - ٤٧٢ - ٤٧٣ - ٤٧٤ - ٤٧٥ - ٤٧٦ - ٤٧٧ - ٤٧٨ - ٤٧٩ - ٤٨٠ - ٤٨١ - ٤٨٢ - ٤٨٣ - ٤٨٤ - ٤٨٥ - ٤٨٦ - ٤٨٧ - ٤٨٨ - ٤٨٩ - ٤٩٠ - ٤٩١ - ٤٩٢ - ٤٩٣ - ٤٩٤ - ٤٩٥ - ٤٩٦ - ٤٩٧ - ٤٩٨ - ٤٩٩ - ٥٠٠ - ٥٠١ - ٥٠٢ - ٥٠٣ - ٥٠٤ - ٥٠٥ - ٥٠٦ - ٥٠٧ - ٥٠٨ - ٥٠٩ - ٥١٠ - ٥١١ - ٥١٢ - ٥١٣ - ٥١٤ - ٥١٥ - ٥١٦ - ٥١٧ - ٥١٨ - ٥١٩ - ٥٢٠ - ٥٢١ - ٥٢٢ - ٥٢٣ - ٥٢٤ - ٥٢٥ - ٥٢٦ - ٥٢٧ - ٥٢٨ - ٥٢٩ - ٥٣٠ - ٥٣١ - ٥٣٢ - ٥٣٣ - ٥٣٤ - ٥٣٥ - ٥٣٦ - ٥٣٧ - ٥٣٨ - ٥٣٩ - ٥٤٠ - ٥٤١ - ٥٤٢ - ٥٤٣ - ٥٤٤ - ٥٤٥ - ٥٤٦ - ٥٤٧ - ٥٤٨ - ٥٤٩ - ٥٥٠ - ٥٥١ - ٥٥٢ - ٥٥٣ - ٥٥٤ - ٥٥٥ - ٥٥٦ - ٥٥٧ - ٥٥٨ - ٥٥٩ - ٥٦٠ - ٥٦١ - ٥٦٢ - ٥٦٣ - ٥٦٤ - ٥٦٥ - ٥٦٦ - ٥٦٧ - ٥٦٨ - ٥٦٩ - ٥٧٠ - ٥٧١ - ٥٧٢ - ٥٧٣ - ٥٧٤ - ٥٧٥ - ٥٧٦ - ٥٧٧ - ٥٧٨ - ٥٧٩ - ٥٨٠ - ٥٨١ - ٥٨٢ - ٥٨٣ - ٥٨٤ - ٥٨٥ - ٥٨٦ - ٥٨٧ - ٥٨٨ - ٥٨٩ - ٥٩٠ - ٥٩١ - ٥٩٢ - ٥٩٣ - ٥٩٤ - ٥٩٥ - ٥٩٦ - ٥٩٧ - ٥٩٨ - ٥٩٩ - ٦٠٠ - ٦٠١ - ٦٠٢ - ٦٠٣ - ٦٠٤ - ٦٠٥ - ٦٠٦ - ٦٠٧ - ٦٠٨ - ٦٠٩ - ٦١٠ - ٦١١ - ٦١٢ - ٦١٣ - ٦١٤ - ٦١٥ - ٦١٦ - ٦١٧ - ٦١٨ - ٦١٩ - ٦٢٠ - ٦٢١ - ٦٢٢ - ٦٢٣ - ٦٢٤ - ٦٢٥ - ٦٢٦ - ٦٢٧ - ٦٢٨ - ٦٢٩ - ٦٣٠ - ٦٣١ - ٦٣٢ - ٦٣٣ - ٦٣٤ - ٦٣٥ - ٦٣٦ - ٦٣٧ - ٦٣٨ - ٦٣٩ - ٦٤٠ - ٦٤١ - ٦٤٢ - ٦٤٣ - ٦٤٤ - ٦٤٥ - ٦٤٦ - ٦٤٧ - ٦٤٨ - ٦٤٩ - ٦٥٠ - ٦٥١ - ٦٥٢ - ٦٥٣ - ٦٥٤ - ٦٥٥ - ٦٥٦ - ٦٥٧ - ٦٥٨ - ٦٥٩ - ٦٦٠ - ٦٦١ - ٦٦٢ - ٦٦٣ - ٦٦٤ - ٦٦٥ - ٦٦٦ - ٦٦٧ - ٦٦٨ - ٦٦٩ - ٦٧٠ - ٦٧١ - ٦٧٢ - ٦٧٣ - ٦٧٤ - ٦٧٥ - ٦٧٦ - ٦٧٧ - ٦٧٨ - ٦٧٩ - ٦٨٠ - ٦٨١ - ٦٨٢ - ٦٨٣ - ٦٨٤ - ٦٨٥ - ٦٨٦ - ٦٨٧ - ٦٨٨ - ٦٨٩ - ٦٩٠ - ٦٩١ - ٦٩٢ - ٦٩٣ - ٦٩٤ - ٦٩٥ - ٦٩٦ - ٦٩٧ - ٦٩٨ - ٦٩٩ - ٧٠٠ - ٧٠١ - ٧٠٢ - ٧٠٣ - ٧٠٤ - ٧٠٥ - ٧٠٦ - ٧٠٧ - ٧٠٨ - ٧٠٩ - ٧١٠ - ٧١١ - ٧١٢ - ٧١٣ - ٧١٤ - ٧١٥ - ٧١٦ - ٧١٧ - ٧١٨ - ٧١٩ - ٧٢٠ - ٧٢١ - ٧٢٢ - ٧٢٣ - ٧٢٤ - ٧٢٥ - ٧٢٦ - ٧٢٧ - ٧٢٨ - ٧٢٩ - ٧٣٠ - ٧٣١ - ٧٣٢ - ٧٣٣ - ٧٣٤ - ٧٣٥ - ٧٣٦ - ٧٣٧ - ٧٣٨ - ٧٣٩ - ٧٤٠ - ٧٤١ - ٧٤٢ - ٧٤٣ - ٧٤٤ - ٧٤٥ - ٧٤٦ - ٧٤٧ - ٧٤٨ - ٧٤٩ - ٧٥٠ - ٧٥١ - ٧٥٢ - ٧٥٣ - ٧٥٤ - ٧٥٥ - ٧٥٦ - ٧٥٧ - ٧٥٨ - ٧٥٩ - ٧٦٠ - ٧٦١ - ٧٦٢ - ٧٦٣ - ٧٦٤ - ٧٦٥ - ٧٦٦ - ٧٦٧ - ٧٦٨ - ٧٦٩ - ٧٧٠ - ٧٧١ - ٧٧٢ - ٧٧٣ - ٧٧٤ - ٧٧٥ - ٧٧٦ - ٧٧٧ - ٧٧٨ - ٧٧٩ - ٧٨٠ - ٧٨١ - ٧٨٢ - ٧٨٣ - ٧٨٤ - ٧٨٥ - ٧٨٦ - ٧٨٧ - ٧٨٨ - ٧٨٩ - ٧٩٠ - ٧٩١ - ٧٩٢ - ٧٩٣ - ٧٩٤ - ٧٩٥ - ٧٩٦ - ٧٩٧ - ٧٩٨ - ٧٩٩ - ٨٠٠ - ٨٠١ - ٨٠٢ - ٨٠٣ - ٨٠٤ - ٨٠٥ - ٨٠٦ - ٨٠٧ - ٨٠٨ - ٨٠٩ - ٨١٠ - ٨١١ - ٨١٢ - ٨١٣ - ٨١٤ - ٨١٥ - ٨١٦ - ٨١٧ - ٨١٨ - ٨١٩ - ٨٢٠ - ٨٢١ - ٨٢٢ - ٨٢٣ - ٨٢٤ - ٨٢٥ - ٨٢٦ - ٨٢٧ - ٨٢٨ - ٨٢٩ - ٨٣٠ - ٨٣١ - ٨٣٢ - ٨٣٣ - ٨٣٤ - ٨٣٥ - ٨٣٦ - ٨٣٧ - ٨٣٨ - ٨٣٩ - ٨٤٠ - ٨٤١ - ٨٤٢ - ٨٤٣ - ٨٤٤ - ٨٤٥ - ٨٤٦ - ٨٤٧ - ٨٤٨ - ٨٤٩ - ٨٥٠ - ٨٥١ - ٨٥٢ - ٨٥٣ - ٨٥٤ - ٨٥٥ - ٨٥٦ - ٨٥٧ - ٨٥٨ - ٨٥٩ - ٨٦٠ - ٨٦١ - ٨٦٢ - ٨٦٣ - ٨٦٤ - ٨٦٥ - ٨٦٦ - ٨٦٧ - ٨٦٨ - ٨٦٩ - ٨٧٠ - ٨٧١ - ٨٧٢ - ٨٧٣ - ٨٧٤ - ٨٧٥ - ٨٧٦ - ٨٧٧ - ٨٧٨ - ٨٧٩ - ٨٨٠ - ٨٨١ - ٨٨٢ - ٨٨٣ - ٨٨٤ - ٨٨٥ - ٨٨٦ - ٨٨٧ - ٨٨٨ - ٨٨٩ - ٨٩٠ - ٨٩١ - ٨٩٢ - ٨٩٣ - ٨٩٤ - ٨٩٥ - ٨٩٦ - ٨٩٧ - ٨٩٨ - ٨٩٩ - ٩٠٠ - ٩٠١ - ٩٠٢ - ٩٠٣ - ٩٠٤ - ٩٠٥ - ٩٠٦ - ٩٠٧ - ٩٠٨ - ٩٠٩ - ٩١٠ - ٩١١ - ٩١٢ - ٩١٣ - ٩١٤ - ٩١٥ - ٩١٦ - ٩١٧ - ٩١٨ - ٩١٩ - ٩٢٠ - ٩٢١ - ٩٢٢ - ٩٢٣ - ٩٢٤ - ٩٢٥ - ٩٢٦ - ٩٢٧ - ٩٢٨ - ٩٢٩ - ٩٣٠ - ٩٣١ - ٩٣٢ - ٩٣٣ - ٩٣٤ - ٩٣٥ - ٩٣٦ - ٩٣٧ - ٩٣٨ - ٩٣٩ - ٩٤٠ - ٩٤١ - ٩٤٢ - ٩٤٣ - ٩٤٤ - ٩٤٥ - ٩٤٦ - ٩٤٧ - ٩٤٨ - ٩٤٩ - ٩٥٠ - ٩٥١ - ٩٥٢ - ٩٥٣ - ٩٥٤ - ٩٥٥ - ٩٥٦ - ٩٥٧ - ٩٥٨ - ٩٥٩ - ٩٦٠ - ٩٦١ - ٩٦٢ - ٩٦٣ - ٩٦٤ - ٩٦٥ - ٩٦٦ - ٩٦٧ - ٩٦٨ - ٩٦٩ - ٩٧٠ - ٩٧١ - ٩٧٢ - ٩٧٣ - ٩٧٤ - ٩٧٥ - ٩٧٦ - ٩٧٧ - ٩٧٨ - ٩٧٩ - ٩٨٠ - ٩٨١ - ٩٨٢ - ٩٨٣ - ٩٨٤ - ٩٨٥ - ٩٨٦ - ٩٨٧ - ٩٨٨ - ٩٨٩ - ٩٩٠ - ٩٩١ - ٩٩٢ - ٩٩٣ - ٩٩٤ - ٩٩٥ - ٩٩٦ - ٩٩٧ - ٩٩٨ - ٩٩٩ - ١٠٠٠ - ١٠٠١ - ١٠٠٢ - ١٠٠٣ - ١٠٠٤ - ١٠٠٥ - ١٠٠٦ - ١٠٠٧ - ١٠٠٨ - ١٠٠٩ - ١٠١٠ - ١٠١١ - ١٠١٢ - ١٠١٣ - ١٠١٤ - ١٠١٥ - ١٠١٦ - ١٠١٧ - ١٠١٨ - ١٠١٩ - ١٠٢٠ - ١٠٢١ - ١٠٢٢ - ١٠٢٣ - ١٠٢٤ - ١٠٢٥ - ١٠٢٦ - ١٠٢٧ - ١٠٢٨ - ١٠٢٩ - ١٠٣٠ - ١٠٣١ - ١٠٣٢ - ١٠٣٣ - ١٠٣٤ - ١٠٣٥ - ١٠٣٦ - ١٠٣٧ - ١٠٣٨ - ١٠٣٩ - ١٠٤٠ - ١٠٤١ - ١٠٤٢ - ١٠٤٣ - ١٠٤٤ - ١٠٤٥ - ١٠٤٦ - ١٠٤٧ - ١٠٤٨ - ١٠٤٩ - ١٠٥٠ - ١٠٥١ - ١٠٥٢ - ١٠٥٣ - ١٠٥٤ - ١٠٥٥ - ١٠٥٦ - ١٠٥٧ - ١٠٥٨ - ١٠٥٩ - ١٠٦٠ - ١٠٦١ - ١٠٦٢ - ١٠٦٣ - ١٠٦٤ - ١٠٦٥ - ١٠٦٦ - ١٠٦٧ - ١٠٦٨ - ١٠٦٩ - ١٠٧٠ - ١٠٧١ - ١٠٧٢ - ١٠٧٣ - ١٠٧٤ - ١٠٧٥ - ١٠٧٦ - ١٠٧٧ - ١٠٧٨ - ١٠٧٩ - ١٠٨٠ - ١٠٨١ - ١٠٨٢ - ١٠٨٣ - ١٠٨٤ - ١٠٨٥ - ١٠٨٦ - ١٠٨٧ - ١٠٨٨ - ١٠٨٩ - ١٠٩٠ - ١٠٩١ - ١٠٩٢ - ١٠٩٣ - ١٠٩٤ - ١٠٩٥ - ١٠٩٦ - ١٠٩٧ - ١٠٩٨ - ١٠٩٩ - ١١٠٠ - ١١٠١ - ١١٠٢ - ١١٠٣ - ١١٠٤ - ١١٠٥ - ١١٠٦ - ١١٠٧ - ١١٠٨ - ١١٠٩ - ١١١٠ - ١١١١ - ١١١٢ - ١١١٣ - ١١١٤ - ١١١٥ - ١١١٦ - ١١١٧ - ١١١٨ - ١١١٩ - ١١٢٠ - ١١٢١ - ١١٢٢ - ١١٢٣ - ١١٢٤ - ١١٢٥ - ١١٢٦ - ١١٢٧ - ١١٢٨ - ١١٢٩ - ١١٣٠ - ١١٣١ - ١١٣٢ - ١١٣٣ - ١١٣٤ - ١١٣٥ - ١١٣٦ - ١١٣٧ - ١١٣٨ - ١١٣٩ - ١١٤٠ - ١١٤١ - ١١٤٢ - ١١٤٣ - ١١٤٤ - ١١٤٥ - ١١٤٦ - ١١٤٧ - ١١٤٨ - ١١٤٩ - ١١٥٠ - ١١٥١ - ١١٥٢ - ١١٥٣ - ١١٥٤ - ١١٥٥ - ١١٥٦ - ١١٥٧ - ١١٥٨ - ١١٥٩ - ١١٦٠ - ١١٦١ - ١١٦٢ - ١١٦٣ - ١١٦٤ - ١١٦٥ - ١١٦٦ - ١١٦٧ - ١١٦٨ - ١١٦٩ - ١١٧٠ - ١١٧١ - ١١٧٢ - ١١٧٣ - ١١٧٤ - ١١٧٥ - ١١٧٦ - ١١٧٧ - ١١٧٨ - ١١٧٩ - ١١٨٠ - ١١٨١ - ١١٨٢ - ١١٨٣ - ١١٨٤ - ١١٨٥ - ١١٨٦ - ١١٨٧ - ١١٨٨ - ١١٨٩ - ١١٩٠ - ١١٩١ - ١١٩٢ - ١١٩٣ - ١١٩٤ - ١١٩٥ - ١١٩٦ - ١١٩٧ - ١١٩٨ - ١١٩٩ - ١٢٠٠ - ١٢٠١ - ١٢٠٢ - ١٢٠٣ - ١٢٠٤ - ١٢٠٥ - ١٢٠٦ - ١٢٠٧ - ١٢٠٨ - ١٢٠٩ - ١٢١٠ - ١٢١١ - ١٢١٢ - ١٢١٣ - ١٢١٤ - ١٢١٥ - ١٢١٦ - ١٢١٧ - ١٢١٨ - ١٢١٩ - ١٢٢٠ - ١٢٢١ - ١٢٢٢ - ١٢٢٣ - ١٢٢٤ - ١٢٢٥ - ١٢٢٦ - ١٢٢٧ - ١٢٢٨ - ١٢٢٩ - ١٢٣٠ - ١٢٣١ - ١٢٣٢ - ١٢٣٣ - ١٢٣٤ - ١٢٣٥ - ١٢٣٦ - ١٢٣٧ - ١٢٣٨ - ١٢٣٩ - ١٢٤٠ - ١٢٤١ - ١٢٤٢ - ١٢٤٣ - ١٢٤٤ - ١٢٤٥ - ١٢٤٦ - ١٢٤٧ - ١٢٤٨ - ١٢٤٩ - ١٢٥٠ - ١٢٥١ - ١٢٥٢ - ١٢٥٣ - ١٢٥٤ - ١٢٥٥ - ١٢٥٦ - ١٢٥٧ - ١٢٥٨ - ١٢٥٩ - ١٢٦٠ - ١٢٦١ - ١٢٦٢ - ١٢٦٣ - ١٢٦٤ - ١٢٦٥ - ١٢٦٦ - ١٢٦٧ - ١٢٦٨ - ١٢٦٩ - ١٢٧٠ - ١٢٧١ - ١٢٧٢ - ١٢٧٣ - ١٢٧٤ - ١٢٧٥ - ١٢٧٦ - ١٢٧٧ - ١٢٧٨ - ١٢٧٩ - ١٢٨٠ - ١٢٨١ - ١٢٨٢ - ١٢٨٣ - ١٢٨٤ - ١٢٨٥ - ١٢٨٦ - ١٢٨٧ - ١٢٨٨ - ١٢٨٩ - ١٢٩٠ - ١٢٩١ - ١٢٩٢ - ١٢٩٣ - ١٢٩٤ - ١٢٩٥ - ١٢٩٦ - ١٢٩٧ - ١٢٩٨ - ١٢٩٩ - ١٣٠٠ - ١٣٠١ - ١٣٠٢ - ١٣٠٣ - ١٣٠٤ - ١٣٠٥ - ١٣٠٦ - ١٣٠٧ - ١٣٠٨ - ١٣٠٩ - ١٣١٠ - ١٣١١ - ١٣١٢ - ١٣١٣ - ١٣١٤ - ١٣١٥ - ١٣١٦ - ١٣١٧ - ١٣١٨ - ١٣١٩ - ١٣٢٠ - ١٣٢١ - ١٣٢٢ - ١٣٢٣ - ١٣٢٤ - ١٣٢٥ - ١٣٢٦ - ١٣٢٧ - ١٣٢٨ - ١٣٢٩ - ١٣٣٠ - ١٣٣١ - ١٣٣٢ - ١٣٣٣ - ١٣٣٤ - ١٣٣٥ - ١٣٣٦ - ١٣٣٧ - ١٣٣٨ - ١٣٣٩ - ١٣٤٠ - ١٣٤١ - ١٣٤٢ - ١٣٤٣ - ١٣٤٤ - ١٣٤٥ - ١٣٤٦ - ١٣٤٧ - ١٣٤٨ - ١٣٤٩ - ١٣٥٠ - ١٣٥١ - ١٣٥٢ - ١٣٥٣ - ١٣٥٤ - ١٣٥٥ - ١٣٥٦ - ١٣٥٧ - ١٣٥٨ - ١٣٥٩ - ١٣٦٠ - ١٣٦١ - ١٣٦٢ - ١٣٦٣ - ١٣٦٤ - ١٣٦٥ - ١٣٦٦ - ١٣٦٧ - ١٣٦٨ - ١٣٦٩ - ١٣٧٠ - ١٣٧١ - ١٣٧٢ - ١٣٧٣ - ١٣٧٤ - ١٣٧٥ - ١٣٧٦ - ١٣٧٧ - ١٣٧٨ - ١٣٧٩ - ١٣٨٠ - ١٣٨١

فأجلس لهم، الثوب فيجمعها، وقال فإجلس  
فصرت جنازة يهودي على رسول الله ﷺ فقام  
لما<sup>(١)</sup> كراهية أن يعلو فوق رأسه، فيخص  
تلك المرأة.

١٤ - السادس: اختلافهم في جمع بين  
الجنين، ومنه<sup>(٢)</sup> إلهي رسول الله ﷺ من  
استأكل امرأة عند قبضه الحياضة<sup>(٣)</sup>،  
فذهب المصنف إلى عموم هذا الحكم وكونه  
عمر مسروح، وأنه جازي رضي الله عنه ويحول  
قبل أن ينزل مقام منفل النساء<sup>(٤)</sup>،  
فذهب إلى أنه يحل للنبي لتقديم، وأنه ابن  
عمر رضي الله عنهما قصص حاجته مستدر  
القبضه مستسأل<sup>(٥)</sup>، فذهب به قومهم،  
ودفع بعضهم بين الروايتين، وقالوا إن  
النبي غنص بالصحراء، فلا كراهة  
الفرجة من فلا بأس بالاستئصال<sup>(٦)</sup>

مثله ما روي أصحاب الأصول في صفة  
التحصين - أي النزول بالأبطح عند السفر -  
عن رسول الله ﷺ به<sup>(٧)</sup> ذهب أبو هريرة  
وابن عمر رضي الله عنهما إلى أنه حل ربه  
الفرجة وجعله من حسن الحج، وذهبت  
عائشة وابن عباس رضي الله عنهما إلى أنه  
حل على وجه الاتفاق، ويسر من السنن.

١٥ - الثالث: السهو والبيان، كان ينقل  
صحابي عن النبي ﷺ أمراً ببعض عليه  
بالسهو من حد ما روي أن ابن عمر رضي الله  
عنهما كان يقول: اعتمر رسول الله ﷺ في  
رجبه<sup>(٨)</sup>، فسمعت ذلك عائشة فظنت  
عليه بالسهو.

١٦ - الرابع: اختلاف الضغط، ومن هذا  
قول ابن عمر رضي الله عنهما إن أسب  
يعذب بكاء أمه<sup>(٩)</sup>، فقصت عليه عائشة  
بالوهم.

١٧ - الخامس: اختلافهم في حلة أحكم،  
ومن هذا القديم للجنازة فقد روي بعضهم  
لتعظيم خلافة فيهم، يؤمنون بالكافر، وقد

(١) حديث: عرف جدار يهودي على رسول الله ﷺ •  
مروية عنه ٦٦٥ •  
(٢) حديث: إلهي عن محمد قبله عند قبضه •  
أمره (أبو هريرة) (فتح الباري ٦/٢٤٢) إسناده (١/٦) •  
من حديث أبي هريرة •  
(٣) حديث: أم عمر إذا كنت حياضتك، أخرجه  
أبو هريرة •  
(٤) حديث: لا يردني ٦٦٥ •  
(٥) حديث: أم عمر إذا كنت حياضتك، أخرجه  
أبو هريرة •  
(٦) حديث: لا يردني ٦٦٥ •  
(٧) حديث: أم عمر إذا كنت حياضتك، أخرجه  
أبو هريرة •  
(٨) حديث: أم عمر إذا كنت حياضتك، أخرجه  
أبو هريرة •  
(٩) حديث: أم عمر إذا كنت حياضتك، أخرجه  
أبو هريرة •

(١) حديث: أم عمر إذا كنت حياضتك، أخرجه  
أبو هريرة •  
(٢) حديث: أم عمر إذا كنت حياضتك، أخرجه  
أبو هريرة •  
(٣) حديث: أم عمر إذا كنت حياضتك، أخرجه  
أبو هريرة •  
(٤) حديث: أم عمر إذا كنت حياضتك، أخرجه  
أبو هريرة •  
(٥) حديث: أم عمر إذا كنت حياضتك، أخرجه  
أبو هريرة •  
(٦) حديث: أم عمر إذا كنت حياضتك، أخرجه  
أبو هريرة •  
(٧) حديث: أم عمر إذا كنت حياضتك، أخرجه  
أبو هريرة •  
(٨) حديث: أم عمر إذا كنت حياضتك، أخرجه  
أبو هريرة •  
(٩) حديث: أم عمر إذا كنت حياضتك، أخرجه  
أبو هريرة •

وبخلاف مختلف مذاهب التصحاب  
 وهي لغة عنهم ، وتعد التلحون أنهم عنهم ،  
 وأقبل أباه كل قطر عن من يرد في مطروح  
 يستكسبون ، ويرزون عنهم ، ويعتصرون  
 منهم ، ولا تكن الصحابة سوا ، فيها يمدون ،  
 وه يكن كل واحد منهم يحفظ كل ما يخطه  
 غيره ، ولم يكونوا سواء في استنباط الرأي فيما  
 لا يفسر فيه ، ولا في الأحكام بحسب الأحكام ،  
 لكنهم منهم من يتوسع في الرأي عند عدم  
 الحق ، ومنهم من حله الورع والاحتياط عن  
 خوف عند التصريح والتعمد ، مما لا يثار  
 أهم مراكز المهنة

## فقير

للمعريف

١ - القدير في اللغة ضد العجز ، وهو من مر  
 ماله ، وانفق ضد العجز<sup>(١)</sup>  
 وفي الاصطلاح عجزه الشافعية ، والحنابلة  
 بأنه من لا يملك شيئاً ، أو يجد شيئاً  
 سيراً من مال له كك لا يقع موقعه من  
 كفايته

وعرفه الحنفية بأنه من يفتقر نور  
 نصاب ، من المال الحلي ، أو قدر نصاب  
 غيرناه مستقر في حاجته  
 وعرفه المالكية بأنه من يفتقر شيئاً لا  
 يكفيه ثوب عاهه<sup>(٢)</sup>

لأنه لا يملك

للمعريف

٢ - المسكين عند الطهية ، والمالكية من لا

١٥ - ترتب عن هرق الصحة في لأعبر  
 اختلاف مذاهبهم في العجز والاحتياط ،  
 من بيان من اسباب - واحد شيعر في كل  
 مصر عن من منهم من الصحة ترتب عن  
 ذلك ، وقد وردت أدلة صريحة في  
 أشهرها الاتحاف الأول الذي سار في الحجاز  
 سكة ، وسببه ، والاتحاف الثاني الذي ظهر في  
 العراق بالكوفة ، والنصرة ، ومن هذين  
 الاتجاهين كان غالب الفقه  
 والاعتماد في عمدة الموسوعة الفقهية  
 (سنة ١٤٠٠ ف ١٠ وما بعدها)

١ - الفصح البق - طوط

(١) من عاهه ١ - ٧٨ - وهو منه للمعروف ١٩٩٠ - ١٩٩١

المعروف ١٩٩٠ - ١٩٩١ ، وهي المال ١٩٩٠ - ١٩٩١ ، كونه الفقه

١٩٩٠ - ١٩٩١







تعمل النصير في الدية بواجبة على العاقلة

٦ - لا يجب على النصير المشارك فيها تحصيل  
العاقلة من الديات لأن العمل موسعة، ولا  
موسعة على نصير (ر عاقلة ف ٦)

تعمل النصير بقاءة الأكارب

٧ - الأصل في وجوب حقة المريب قلة من  
تجب عليه المدة، بأن يكون غيب لو فطر  
فأثراً عن الكسب الذي يورث حاجته ويريد  
بمقدار الحقة

والتمصيل في مصطلح، (حقة).

ثبوت استحقاق الزكاة بالفقر

٨ - إن علم حال الإنسان، وأنه غير صرف  
في الرق، وإن لم يعلم تحري دافع الزكاة في  
موت، فإن لم يعلم حاله، رادعي فطر أو فطر  
من لا يعرف بالمرى قبل موته، ويصرف  
للزكاة بلا شبه ولا يمس، لأن الأصل  
استصحاب الحال السدنة، والظاهر  
صدقه، وأما إقامة التوبة هو ذلك.

والتمصيل في مصطلح (زكاة)

١٠ -

## فَلَاحَةَ

التصرف

١ - الفلاح في اللغة: الحرثة، يقال  
فلحت الأرض فلحة شققتها، وفلح  
الشيء والتمطع، يقال: فتح رأسه، وفتح  
الحديد إذا شقه<sup>(١)</sup>

ولا يخرج التصريف إلا مصلحي عن  
المعي للمعوي

لأنه ذات الصلة

١ - الرزقة

٢ - الأرواح من مملكتها طرح البذر في  
الأرض أو الإثبات

والعلاقة للفلاحه مقدمة للرقة<sup>(٢)</sup>

ب - العرس

٣ - العرس وضع صغار شجر في الأرض  
للاسير

## فِكَأَك الْأَسْرَى

(١) - قال ابن جرير: فلحت الأرض فلحة شققتها، وفلح الشيء والتمطع، يقال: فتح رأسه، وفتح الحديد إذا شقه.

اسم: نصير

والعلاحة أن الفلاحة مقدمة للغرس<sup>١</sup>

الأحكام المتبعة بالفلاحة  
حكم العلاحة

٤ - العلاحة فرض كفاية كسائر الخراف من  
لا يستقيم نظام الحياة بدونها، فلو لم  
يستمر به كذا حيا، ويستطعمهم  
المرض إذا دم بعضهم بها بعد حاجة  
سليمين

ونحوه ابن الحاج في مدحه على أنه ينبغي  
من يقوم بهذه الفرض أن تكون بيته فيه أو  
يقوم به من ماله، وعن إخوانه المستعمر،  
بأنه فرض الكفاية ليستطعمهم<sup>٢</sup> فيدخل  
سائق في قوله عليه الصلاة والسلام<sup>٣</sup> ودالله  
في عون المسلم كان العدي في عون حيه<sup>٤</sup>

ويسمى أن يكون حسي الفدية  
بصناعة، مع الجمع والإخلاص له،  
فحينئذ يحصل الثمرات، وثالث الخيرات

والعلاحة من أفضل النكاح وأفضل  
أسباب الورى، وأمرها، إزكها، وأكثرها<sup>٥</sup>  
أجراً، إذ كانت على وجهها الشرعي، لأن  
خيرها مفعول عزرائج والإخوانه المسلمين،  
والخير، وثبهاهم، والحشرات<sup>٦</sup>، جاد في

الأثر الصحيح. أمكن مسلم يغرس غرساً،  
أو يزرع زرعاً، أو يابئ من غير أن يزرع له  
بشيء إلا كان له به صدقة<sup>٧</sup>

إحياء الموات بالفلاحة

٥ - عام يجعل بفلاحة أرض موات صدق  
عيا لها، فيمكنك بالإحياء، أو يختص بها،  
على الخلاف بين المتقدمين بها بسلكه  
الموات.

(تفصيل ذلك في مصباح) (إحياء  
الموات ٤٩، ٢٤)

سقي أرض الفلاحة بياه نجس

٦ - يجوز سقي أرض الفلاحة بياه نجس،  
ولا يجرى أكل عابث بالياه، استجس، من  
حب، وثرا، عند جهوز الغطاء، وهو طاهر،  
إذ لا يظهر في ذلك أثر النجاسة

ودفع حذله في المذهب من نجاسته،  
وحرمه ككله، حتى يبقى به ظاهر يهلك  
عنه نجاسته.

لأن قول آخر هو طاهر كبا لا النجس،  
وحرم به في المذهب<sup>٨</sup>

١ - التوضيح القديم

٢ - المصدر ٧، الفلاح ٢٢٤

٣ - قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم

٤ - قوله تعالى ١٢٧ من مائدة

٥ - قوله تعالى ٢٢٤ من مائدة

٦ - قوله تعالى ٢٢٤ من مائدة

٧ - قوله تعالى ٢٢٤ من مائدة

٨ - قوله تعالى ٢٢٤ من مائدة

٩ - قوله تعالى ٢٢٤ من مائدة

١٠ - قوله تعالى ٢٢٤ من مائدة

والنصيل في (نجاسة، ماء، رطله

لفرة (١) .

استعمال الزين والسرجين في الفلاحة

٧ - قال أكثر العقهاء<sup>١</sup> يجوز استعمال الزين

والسرجين في الفلاحة بتسمية الروح، وقالوا

ولا يكون النبات نجس عين ولكنه نجس

بسبب النجاسة، فيظهر بالعمل

والنصيل في مصطلح (زول ف ٤)

## فلوس

التمريض

١ - انعموس لغة جمع فلس للكنزة، كما مع

نقطة فهو أفلس وباتمه دلاس، وأفلس

لرجل إذا صار د، فلوس بعد أن كان دأ

ولهم، فكان صارت دراهمه فلوساً وروية

وفلسه القاضي تعليفاً حكم بإفلاسه<sup>٢</sup>

وفي الاصطلاح كل ما يحذنه الناس نسا

من سائر المعادن هذا الذهب والفضة<sup>(٣)</sup>.

## فلس

انظر إفلاس

(١) - مع فلوس من بوزن الفيلس - في اللغة.

(٢) - في المصطلح ٢٣٦/٥ والشرح الصغير ٢١٨/١، ولا يذكر

للفلس إلا على ص ١٧٩

بمعنى تحت الموشحة الفلوس (أو أن مصطلح (فيلس) في

صانها بفتح ولفاً وحرماً على جنس الفلوسية أو معدنية،

وأصبح فلوس على وجه من المعنى. والضم في هذا حملات

على من تارة لفيلس، أو الفلوسية الفلوس موشحة المعدن

والفلس

وله كان الفيلس في كلامهم جازاً على أي فلوس من الذهب

والفضة ومن المعنى والفلس من سواد أو كالمعنى

والفلس

وفي جملة المثلث فلوس على المصطلحات عامة باسمها

ولم يفتح قلب عليها - وتطلق في معنى البذر للإنسان في

فرض معين لمعدنات من المعدن يسمى المعدن وأصبح من

الفلس



### الألفاظ ذات الصلة:

## ١- الفوائد

كسدت عذت عروما فلم تب بها ترى:  
إلا بد، عروم للشجاة .

والذهب عند المالكة أنه لا زكاة في  
الفلوس النحاسية إلا تحت الزكاة في غيرها  
خروجها عما رجعت الزكاة في عينه من النعم  
والأصناف المحصورة من الحبوب والثمار  
والذهب والفضة. نعم كانت عند فلوس  
قيمتها مثلاً درهم فلا زكاة عليه فيها. إلا أن  
يكون مثلياً (متطراً به) فيقومها كالنوموس،  
لأنه يحتكر ثمنه زكاة ثمنها، وحسن تكون  
الفلوس للتجارة ثم أقامت لهيئته عند  
مالكها من غير ثم دفعه بذهب أو فضة فليس  
فيها إلا زكاة منه واحده كمثل مروي  
التجارة المحكرة (١)

تانيا، روية العلوم

٢ - القذائف جمع ذواتهم ، وهو نوع من القذ  
خرب من القذيفة وسيلة للتفاعل

والصحة بين الفراهيم والفلوس لب من  
الأياد التي يتعلم بها (\*)

ب - الخلعانی ۔

٣- القسام جمع ديلزو وهو نوع من القسط  
خرب من القصب وسيله لشعاع

والفصل بين الدنيا والآخرة والآخرة  
الآخرة التي يتعلم بها (١٢)

**أحكام الطلوس:**

المجلس الحكام عظيمه، معي.

أولاً: ركة الفلوس

١ - اختلاف الفقهاء في رتبة الفلوس على الجهات مذهب الشافعي والخليفة في أن

القصص كالمروحي فلا تحب الزكاة فيها لا  
إلا عوصت المتجاني.

وذهب محمية، وهو قول عند المالكية إلى أن العتق المراتبة يجب بهذا الزكاة مطلقاً

كالذهب والقصة، لأنها أليان مطلقا، يبدأ

٢١) بعض العرب، والفرس في عهد عمر ٦٣٤، وقيل في عهد  
٢٢) وطلبه في عهد عمر ٦٤٢  
٢٣) في عهد عمر

[illegible]

فيمتها وزَّيد بحسبه فالتدويه من الذهب  
والفضه

عِدا طر مثل هذه الاسور على الفلوس  
وهي ثلثة في الذراع ، فقد نكتم الفقهاء في  
كمية قضاء هذه الديون على قبحه الألي

أولاً - مقعب الحصة .

٧ - انقلوس التناقذ إذا اذنرى ما تحد نم  
كسوت أو انقصت من أيدي الناس من  
البيع بطل . ويجب على المشتري رد البيع إن  
كان مائها ، وإن كان هالك مرد مثله إن كان  
مثلي وإلا مرد قيمه . وهذا إن كان القرض  
حاصلاً ، وإن لم يكن البيع مقبوض فلا حكم  
لهذا البيع أصلاً ، وهذا مذهب أبي حنيفة

وقال أبو يوسف ومحمد لا يعمل البيع ،  
وإن لم يحد ، وإن هو التسليم بعد الكساد وحدث  
غير موجب للفساد لأحسب رد الكساد  
بالسراج كـ لو اشترى شيئاً بالروية ثم  
انقطع ، فإنه لم يفسد ، بلان البيع ونفسه  
تسليم البيع وحسب قيمه

وقد اختلف أبو يوسف مع محمد في رد  
القيمة ، فقال أبو يوسف : يجب قيمته يوم  
البيع ، وقال محمد : يجب قيمته يوم الكساد  
وهو آخر ما يتعامل به الناس . وقد اختلفت  
الفتوى على لقوانين ، فهي المذخبة المراهية ،  
إن اشترى على قرض أبي يوسف ، وفي المحض

والايجل لذاتي نزل محمد من اعتبه ، وهو  
عد المائكية ، ومائل الأصح عند الشافعية ،  
ومائل لصحيح عند الحنابلة أنه ربرة  
وهي كسوف

الاتحاد الثالث وهو قول للحنابلة : أنه وسط  
بين العروص وسفوف ، فهي كالقند في حو  
الصرف والفساد ، وهي كالعروص في غير  
ذلك ، وعلى حد الاتحاد يكون متعاملاً عند  
بيع الفلوس بحسبها متعاملاً من غير  
عريم ، المكروهة تنبيه عن الربا وسحب  
شروط الصرف

أما إذا كانت الفلوس كالمسدة غير راتجة  
وهي عروص بالثاني<sup>١</sup>

تغير الفلوس

٦ - قد تغير الفلوس بما يطرأ عليها من كساد  
أو انقطاع أو رخص قيمها وغلائها ، وهذا مما  
يؤدي إلى عدم اعتمادها في صرف التعمس

وتكسد الفلوس به في التعامل بها في جميع  
البلاد ، وتشتبه بأن لا توجد إلا في أيدي  
الصيارفة أو بلعيها السطوح ، ويرخص

(١) القياس : من غلبة راسخ بيع بخار كساد - بولاق  
وحاصل أبي حنيفة : ٨٠ - عام ١١١١ هـ ١٢٠٠  
قمرى ٢٥٦٣ ٢٥٦٤ هـ مدينة بغداد و٢٥٦٣ ٢٥٦٤  
هـي المصنف ٢٥٦٣ ٢٥٦٤ هـ وهي مع الفتح سنين  
١١١٤ ١١١٥ هـ - ١١١٤ ١١١٥ هـ - ١١١٤ ١١١٥ هـ  
١١١٤ ١١١٥ هـ - ١١١٤ ١١١٥ هـ - ١١١٤ ١١١٥ هـ  
وسمى شهر الزاد ١١١٤ ١١١٥ هـ

والثمة والمخائق الفتوى على قول محمد رضا  
بالس

ولو علت الفلوس بالبيع على حال ولا  
خيار للمشتري، أما إذا وضعت قيمتها  
ونقصت فمذهب أبي حنيفة أنه ليس لبدائي  
إلا المثل، وبه قال أبو يوسف أولاً، ثم رجع  
أبو يوسف عن هذا القول ليعبر قولاً ثانياً  
وهو: أن على غلب قيمة الفلوس يوم البيع،  
والفتوى على هذا القول

وما ذكرناه من الخلاف في الفلوس الثانية  
في الدمة بسبب البيع الموجل النسي بمقال في  
الفلوس الثانية في ثمة دينا بسبب القرض  
وامهر الموجل ونسبه، بعد قبي حنيفة لا يؤثر  
الانقطاع والكساد والرخيص والغلاء في أنه  
يجب على المدين دة المثل، وعند أبي يوسف  
ومحمد بن زكريا بالذهب يوم البيع عند نهي  
يرسب، ويرد بقيمة يوم الكساد أو الانقطاع  
محمد بن محمد، أما في الزهر فيجب رد ثمة  
يوم العرض<sup>(١)</sup>

وهال ابن عباس إن الفدي استقر عليه  
حال هو دفع الشرع الذي وقع عليه العقد  
من المثل إذا كان مبيعاً وقد أصح شيخ ابن  
عابدين وقامه ابن عابدين يلزم لصالح يوم

السابع والمشتري على موع اليقظة<sup>(٢)</sup>.

هذا، وقد أورد الكاساني صور من صرف  
الفلوس بالدارهم ثم ظهر استحقاق  
الفلوس

مثاله لو اشترى بفرهم فلوساً وبعضها  
بالسرفا، ثم استحققت الفلوس من بدء  
وأعدها المستحق، فإن العقد لا يطل لأنه  
بالاستحقاق وإن انقضى القرض والتحق  
بالمدم إلا أن الاقتراض يصير كأنه حصل من  
قبض السواهم دون الفلوس، بعد غير  
موجب لبطان العقد، وعن يافع الفلوس أن  
ينفذ منها، رهس الحكم فيها إذا استحق  
بعضها، وأخذ قدر المستحق، فعل يافع  
الفلوس أن يمد مثل القدر المستحق، ومثله  
لو وجد بعض الفلوس كاسدة يز. سابع بقدر  
الكساد، وإن كان المشتري قبض الفلوس  
ولم يتقد الدارهم وأعربا ثم استحققت  
الفلوس، فإن المستحق بالخيار إن شاء أجاز  
فقد استأجر فبحرر العقد، لأن الإجازة  
ستدب إلى وقت العقد فحار المد والعقد،  
ودرجع المستحق عن يافع الفلوس بمثلها،  
وبعد المشتري الدارهم لياح الفلوس، وإن  
شاء لم يجوز وقد العدوس وبطل العقد لأنه

جامع الصحاح ٢٤٦٠ - ٢٤٦١ - فتح الباز ٥ - ٥٢٥ - ٥٢٦

على - قال شافعي - لا - قال ابن عباس - مذهب من - ٢٥  
يرسب

(١) تبه الزبواص ٩

المذهب وهو وجوب القيمة إذا بطلت  
الفلسفة، وهو يحكي عن عبد الحميد  
الصانع وعمر بن الخطاب، راحة هذا القول  
أن البائع دفع شيئاً مستغنياً به لأخذ شيء  
مستحق به فلا يظلم بإعطائه مثلاً يصح به،  
وقيل: الواجب قبضة السعة يوم دفعها لا  
قبضة السكة التي انقطعت.

وقد قال الزهري: ظاهر كلام غير واحد  
من أهل المذهب وصريح كلام آخرين منهم:  
أن الخلاف السابق عمله إذا منع التماس  
السكة القديمة حمداً، ولما إذا تعبرت برباطة  
'و نقص فلا ثم أدب أسروبي قاتلاً  
ويسمي أن يقيد ذلك بما إذا لم يكثر ذلك جداً  
حتى يصير القاصر فما كالقاصر لما لا كبير  
منفعة فيه توجد العلة التي علل بها  
المحالين<sup>(١)</sup>

ثالثاً: مذهب الشافعية.

٩ - الذي عيبه فقهاء المذهب الشافعي أن  
الفلسفة الثابتة في الدمة من سلف لم يبيع أو  
غيره ثم أبهها السلطان ميسر للنداء إلا  
مثل فلسفه التي سلف أو دفع بها حين  
المقد.

ومضى الحكم بإنائه فيها لو رخصت لو

نيس أن اختراقهم حصل لا من قبض  
اصلاً<sup>(٢)</sup>

ثانياً: مذهب المالكية

٨ - اشتهر في مذهب المالكية أن الفلسفة  
إذا قطع التعامل بها أو تعبرت نقصاً أو زيادة  
وكانت ثابتة في الدمة بسبب قرض أو بيع أو  
نكاح أو غيره فإن للدائن المثل.

ثم إذا عدت فإن الواجب قيمتها يوم  
الحكم، ولم يرق بعضهم بين الذين للمطل  
وغيره، وقيد بعضهم بوجود القيمة بما إذا  
يكرر مدين محاطلاً، فإن كان محاطلاً فإن به  
الأخذ من أحد القيمة أو مما آت إليه الأمر من  
السكة الجديدة للزيادة عن القديمة، وهذه  
هو الأظهر. كما يقول الحنابلة: بسبب ظلم  
الحسين بمطعم، وذكر القرني أن به قيمتها  
وهو أحد الأحكام عند تحذف الوثائق من  
العدم والاستحقاق، فهو كان انقطاع  
التعامل بها أو تعبرها نقصاً أو غلاء أول  
الشهر الفلاني وإنه حل الأجل لغيره به  
القيمة أخوه، بالمعكس بأن حل الأجل أبه  
وعلمت أخوه فإن به القيمة يوم العدم<sup>(٣)</sup>

ومقابل اشتهر عند المالكية قول شاذلي

(١) - راجع لمصالح ٢٤٧/٤

(٢) - ظهير، ٥٤٢/٨، الخرش ٢٥٢/٥، حاشية طهسي ٢٣، ١١

صدا سلك ١٣/٢

(٣) - شرح قرطبي على مختصر سبكي ومجلد الزهري مادة ١٥



عنث القموس بسى له إلا المنز، وهـ. هو  
أي جهور فقهاء الشافعية

وذكر المعوي بالروافعي وجهاً في المذهب  
بأنيان بالقنوس التي بطلها سلطان بن  
شاه أجمار طبع بثلث القصد، وإن شاء  
مسحه كي لو يعيب قل المصنف<sup>١</sup>

ربها - مذهب الختابة

١٠ - مذهب الحنبلي بل أن منع الفرعي لو  
كان قلوب فأبجها السلطان وبركته بعمامة  
به كثر لمعرض قبضها ولم يلزمه قوف سواء  
كتاب فأنه في يد أو استهزأها، ويعرّفها  
كم تصوي يوم اخذت ثم يعطيه. وسواء  
بصفت ويمتها فبيل أو كثيراً. فإذا لم يظنها  
لسطان وجب رد الثقل. سواء رجعت لو  
علت أو كانت بحالها<sup>٢</sup>.

ق م

التعريف

١ - انضم من الإنسان فتح ظاهره في الوجه  
وراءها شعوب عسوي عن جهورتي المصنف  
والطبر

ويشتمل على الإنسان وأحباب عازر،  
فوق، قم الغرة وهم لترعة، لمدخل الله،  
وهم الوادي بوله<sup>٣</sup>

وفي الكفالت. المم هو الوجه، الكبي  
لأعص، الكلام في الإنسان، والتصويب في  
سائر الخبرات لصوتة، واشتعل  
غفاري<sup>٤</sup>.

الأحكام المتعلقة بالمفم

يتعلق بالمفم من الأحكام المفهية ما يأتي

١ - حصل المفم في النوصه والعسل

٢ - اتفق المفهله على أن ظاهر شعبتين -

وهو يظهر عند تصبها - جزء من الوجه،



١ - رقم ٢٢٢٢ مطبوع في مصر سنة ١٢٨٨ هـ مطبع دار المطبعات بمصر

مطبع في ١٩٠٠ هـ مطبع دار المطبعات بمصر

٢ - رقم ٢٢٢٢ مطبوع في مصر سنة ١٢٨٨ هـ مطبع دار المطبعات بمصر

١٩٠٠ هـ

٣ - رقم ٢٢٢٢ مطبوع في مصر سنة ١٢٨٨ هـ مطبع دار المطبعات بمصر

١٩٠٠ هـ مطبع دار المطبعات بمصر

الصلوة الخلق أي هربوه وهي الله تعالى  
عنه ثم يقول الله عز وجل لا يصح  
فيه في الصلاة<sup>١</sup>

والنفس عند اشتاقه هو منتهى النفس  
والنفس هي في الحب لله هو منتهى النفس  
والنفس

وهو عند المالكية يصلح لأمر الله  
سفل<sup>٢</sup>

ج. تذهب النفس

١ - انفس النعم، على كراهة تنبيل النفس،  
سواء في رتب الرجل مع الرجل أو المرأة مع  
المرأة.

وقال حنبله لأنه من اليمين كراهة  
والكراهة عند الحنفية كراهة تحريره،  
وأما عندنا فيكون عن شهوة، أما إن كان  
على وجه الثيرة ولا كراهة حنبله  
وسمع حنبله أن يفس الرجل محاربه على  
النفس مطلقاً

يجمع لاشتاقه إليه إن كان ملاحقة  
ولا شهوة وتجوز إن كان هيا  
ولما المالكية تنبيل به لو أنه لو

من أنه يجب عليه في الصوم والنفس<sup>٣</sup>  
وحتف في حيز عن ينظر الله في  
النفس والنفس

ذهب جمهور الفقهاء - الحنفية والمالكية  
والشافعية - إلى أنه لا يجب نفس ماطر النفس  
في الصوم، بل يسر ذلك في نفسه،  
وكذا الحكم في نفس عند المالكية  
والشافعية

وقال الحنفية عرضة عن النفس -  
المصحة - في النفس<sup>٤</sup>

ذهب الحنبله إلى أن النفس من أجزائه  
فتجب مصحة في الصوم والنفس<sup>٥</sup>  
روت علامه وهي أنه من غير أن النفس  
تفقد قال والمصحة والاشتاق من  
لوصف الذي لا يشبهه<sup>٦</sup>

وفي حديث أبيه بن حمزة رضي الله عنه  
إذا مضى مصحري<sup>٧</sup>

ب. تنظف النفس في الصلاة

٣ - انفس النعم، على كراهة أنانم و

١ - قوله انفس النعم ٩٦ في كتاب الصوم ٩٦  
الآلة ٩٨ في كتاب الصلاة ٩٦  
٢ - قوله انفس النعم ٩٦ في كتاب الصوم ٩٦  
٣ - قوله انفس النعم ٩٦ في كتاب الصوم ٩٦  
٤ - قوله انفس النعم ٩٦ في كتاب الصوم ٩٦  
٥ - قوله انفس النعم ٩٦ في كتاب الصوم ٩٦  
٦ - قوله انفس النعم ٩٦ في كتاب الصوم ٩٦  
٧ - قوله انفس النعم ٩٦ في كتاب الصوم ٩٦

همه إد فهد من سمره، أما غليل الروح قد  
روحته والعكس فجاءت بالانقلاب<sup>(۱)</sup>.

## فَوَات

التعريف .

۱ - الفوات لغة : مصدر لانت الأمر بعونه فَوَاتًا  
وَمَوَاتًا ذهب عنه . ويطلق أيضاً بمعنى  
السب . تقول قاتني فلان بكذا أي سقي  
به<sup>(۲)</sup>.

وفي اصطلاح الفقهاء هو خروج العمل  
المطلوب شرعاً عن وقته ليعتد له شره<sup>(۳)</sup>.

وعال الحنفيه : غالت الخرج هو الذي أُجرع  
به ثم ماتة الوفيق بحرمة ولم يفرق شيئاً  
منه<sup>(۴)</sup>.

الانقضاء ذات الصلة

أ - الأداء

۲ - الأداء لغة : الإيصال . وفي اصطلاح  
المجتهدين من الأصوليين والفقهاء الأداء فعل  
بعضه . وقيل كل ما أخر عن وقته قبل خروجه  
واجباً كان أو متلوياً

## فُهْد

انظر المصحة

## فَوَائِد

انظر قصائد الفوائد



(۱) القاموس المحيط للفيروز أباي . وقيل : والقوات للواجب  
الاصحاح

(۲) الشك المفسر في سر ۲۸۳ - منه مع لسان  
۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳

(۱) حاشية ابن عساکر ۱۳۵۲۱ ، والظاهر في شرح مصداق  
۳۲۱/۹ . المبركة المصداق ۱۶ ۱۷ . في كتاب  
۱۱۶۲۳ . وحاشية المصداق ۲ . في كتاب المصداق من تحت  
الكتاب ۲۸۳ . وكتاب المصداق ۲۸۳ . والظاهر المصداق  
لا يطلع ۲۸۳ ۲۸۴

وعند الجملة. الأداء تسليم عين مكرت  
بالأمر

ولم يقتصر في التصريف الشديد بالوقت  
ليتمسك له، الشركة والأمانات، والمسؤوليات  
والكفالات، كما أنه بهم جعل الواجب  
والفعل<sup>(١)</sup>

والأداء خلافه الموات

ب- المقتضى

٣- من معاني المقتضى في اللغة الأداء،  
يقال: مضى الحج والعمرة ليته. قال  
سنان: ﴿قَدْ أَفْعَلْتُمْ مَتَعِبَكُمْ﴾<sup>(٢)</sup>،  
أي أدبتموه، فالمقتضى هنا بمعنى الأداء  
واستعمل العلماء المقتضى في المادة التي  
يتمثل خلالها وقتها المحدد شرعاً، والأداء إلا  
معل في الوقت المحدود، وهو مخالف لموضع  
القصري لكنه اصطلاح للتعبير بين  
المتبينين<sup>(٣)</sup>

والقوات يكون سبباً للمقتضى

ج- الإحصار

٤- الإحصار في اللغة: منع  
واصطلاحاً: هو منع من إتمام تركا

الحج أو العمرة<sup>(٤)</sup>

والإحصار سبب للقوات

د- الإكسار

٥- الإكسار لغة: صد الإصلا

واصطلاحاً: جعل الشيء فاسداً، سواء  
وجد صحيحاً ثم طرأ عليه الفساد، كما لو  
نقض الحج صحيحاً ثم طرأ عليه ما يفسده،  
كالخروج قبل الوقت بمهلة، أو وجد الفاسد  
مع التمتع، كبيع الطعام قبل نظفه<sup>(٥)</sup>

والإكسار قد يكون سبباً للقوات

ما يخص به القوات في العبادات:

٦- العبادات المحددة بوقت نفوت مدهام  
الوجوب المحددة ما من غير أداء، وتعلق  
بأنه: أي يصح دينا ثانياً في الفقه - أي  
أن تقضى

وللتعصير (وزن أداء ب ٧)

٧- العبادات القارحة لاعتلته: كالكفالات

والندور استلطف احتمالها في وقت وجوب  
أدائها، هل هو عن الفور، أو عن الترخي،  
لكن جميع متفقون على أن وجوب الأداء  
يقتضي في حيز عمره في زمان يتمكن فيه من  
الأداء قبل موته، وإيراد أن ذلك بحسب  
حالف عنه

(١) جاب تصحيح ١٧٢

(٢) لسان العرب

(٣) طهرانpourي ٥/٧، ومثل ابن عابد ١٩٩/١ -

(٤) منظوم وأما ج ١٩٩ - ١١١ وكلمة الفراء: من حو-

الندري ١٣٥ - ١٢٩

(٥) سورة البقرة ١٠٠

(٦) الصحاح ١٢

ولنعصّل (٢٠) أدلة ب (٨)

وهذا يعني أن الواجب انطلاقاً منسوب  
المكلف بوجاهة<sup>(٢١)</sup>

قوات الحج

٨ - احتصر الحج بأن لعوقته حائز

الأول وفاة من وجب عليه الحج قبل  
أدائه، وثبت سواه على الفور بوجوبه على  
البرخي، أو على الفور<sup>(٢٢)</sup>

الثانية أن يحرم بالحج ثم يعوقه الوعوق  
بمعرفة بحيث لا يدرك شيئاً منه في وقته المحدد  
ومكانه المحدد، ولو ساعة لطيفة، أي أدنى  
فترة من الزمن، وهو المراد من إحصائهم  
أموالهم لو وقته لحج.

ولنعصّل (٢١) حج ف (١٢٣)

٩ - والأصل في لحكم قوات الحج جهات  
لوقوف معرفة هو قوله ﷺ. والحج عرفة من  
جاء ليلة جمع قبل طلوع الفجر فقد أدرك  
الحج<sup>(٢٣)</sup>

قال الكاساني والاستدلال به من  
وجهين

أحدهما أنه حمل الحج الوقوف بمعرفة

فإذا وجد فقد وجد الحج، وإشني، الواحد في  
زمان واحد لا يكره مرجوح، وقائلاً

وإشني أنه جعل عدم الحج الوقوف  
بمعرفة، فهو المراد منه التهم الذي هو صد  
الخصمان، لأن ذلك لا يشت بالوقوف وحده،  
فيذكر على أن المراد منه الخروج من احتلال  
الصوت<sup>(٢٤)</sup>

وقوله ﷺ، فمن ركب عرفات بليل فقد  
أدرك الحج، ومن غاب عرفات بليل فقد فات  
الحج، فيحمل مصدره، وعليه الحج من  
قابل<sup>(٢٥)</sup>

ويدلث ثبت الآثار عن الصحابة، فمن  
ابن عمر رضي الله عنهما قال «من لم يدرك  
عرفة قبل أن يطلع الفجر لقد دانه الحج»  
فلبات البيت فليطّف به سماً وطوّف بين  
الصفا والمروة سبعاً، ثم ليحجّ أو يقصر إن  
شده، وإن كان معه أهله طهره قبل أن  
يحجّ، إذا فرغ من طوافه وسعيه وليحجّ أو  
يقصر ثم ليرجع إلى أهله<sup>(٢٦)</sup>

ومن سليمان بن يسار أن أساء أيوب  
الأنصاري رضي الله عنه خرج حاجاً، حتى

(٢١) جامع مصنف ٢

(٢٢) = ثبت ومن ذلك معرفة، نقل

(٢٣) معرفة: هذا نقل (٢٤) = حديث ابن عمر ثم ذكر  
تصحيحه لمؤلف

(٢٥) ابن عمر رضي الله عنهما من يدرك عرفة من طلع الفجر  
انصرف اليه (٢٦) =

(٢٧) جامع مصنف ٢

(٢٨) جامع مصنف ٢

(٢٩) = حج ف (١٢٣)

الحج ف (١٢٣) = الحج ف (١٢٣) = الحج ف (١٢٣) = الحج ف (١٢٣)

إذا كان بالشك من طريق مكة صحت رحلته، فقدم على عمر من الخطاب رضي الله عنه يوم سحر وذكر ذلك له، فقال له عمر: أصبح كما يصبح للممر ثم قد حلت.

١٠ روي جابر ذلك من أنس بن مالك رضي الله عنه.

قال ابن رشد: أحسن على أن يعرف بمعرفة ركن من أركان الحج، وأنه من لاته فعليه حج من قبل.

وأما العمرة فإنها لا تقرب بعد الإحرام بها بالإجماع، لأنها غير مكنت، إنما تعرب بعد الإحرام.

(د. عميرة)

لحل من فاته الحج

١٠ - ١١ كان للحج وقت محدد من عدم لا يؤتى في غيره، ولا يكون الحج في العام إلا مرة واحدة، وما كان الإحرام بالحج له وقت معين، وله مخطوبات يجب استصحابها، وبشوق تحللها، وما طويلاً، فقد شرع من فاته الحج مخطوبات الوقوف معروفة أن يتحلل بأعمال العمرة من إحرامه بالتأنيق العالي، نحو ذلك، سواء كان الحج فرضاً أو نفلًا، فهو صحيح أو غير صحيح.

١٠ د. ١٠ - ١١ - ١٢  
(١) الملك المقطع ص ١٢٤

وسواء كان الفتوى بعد أو قبل عمر وهذا التحليل واجب عند الجميع وإضافته، حتى إنه يوجب محرماً إلى العام القادم ويحرم الإسراع، فمخرج بذلك لإحرام لم يصح حجه.

١٢ واستدلوا من هذا بما سبق من الأدلة والأثار حتى قيل هو جماع الصحابة.

ولأن موجب إحرام حجه تعذر شرف بالصوت، فلا يثبت عليه غير موجب، ومن الشافعية قلنا بأنه لا يصح محرماً بالحج في عمر شهيرة.

وهذه الملكية والحاشية إلى أن من فاته الحج غير أن شاء من حل إحرامه للعام القابل، وإن شاء غفل، والتحلل أقصر مطلقاً حسب طهر اختلافه، وفلان ملكه.

إن دخل مكة أو طرأه فالأقصر له التحلل، وتكره إعادته بحرامه، فإن هذا غلط، وإن كان بعداً عنها فيحتمل أن يثبت على الإحرام والإحلال على حد سواء.

واستدلوا على هذا التحريم بما ذكره ابن قدامة إن عدول أئمة من الإحرام وقيل

١٢ - ١٣ - ١٤  
١٢ - ١٣ - ١٤

(١) مجمع ٨ - ١٣٤ - ١٣٥ - ١٣٦ - ١٣٧ - ١٣٨ - ١٣٩ - ١٤٠  
١٤١ - ١٤٢ - ١٤٣ - ١٤٤ - ١٤٥ - ١٤٦ - ١٤٧ - ١٤٨ - ١٤٩ - ١٥٠  
١٥١ - ١٥٢ - ١٥٣ - ١٥٤ - ١٥٥ - ١٥٦ - ١٥٧ - ١٥٨ - ١٥٩ - ١٦٠  
١٦١ - ١٦٢ - ١٦٣ - ١٦٤ - ١٦٥ - ١٦٦ - ١٦٧ - ١٦٨ - ١٦٩ - ١٧٠

السك لا يمسح إتمامه كالعمرة والحج  
الحج في غير أشهره<sup>(١)</sup>

كيفية التحلل من فاته الحج

١١ - بطل الحجاج الذي فاته الوضوء بعمره  
على إحرامه، واجتناب محظوراته وبراعه  
أحكامه وتلبينه، حتى يتحلل من إحرامه  
وعمل محلل من فاته الحج بانقضاء  
والسعي وحلق الرأس أو تقصيره، باتفاق  
الجمهور، وهذه هي أفعال للعمرة

١٢ - يمكن هل هذه الأفعال في عمرة  
حديثة أم لا؟

ذهب الحنفية والشيعة والمالكية والشافعية إلى أنها  
أفعال عمرة، وليست عمرة حقيقية، لذلك  
عمروا بقولهم: أفعال عمرة كما ذكرنا، ويجعل  
عمرة ولا يقلب إحرامه عمرة - بل إن  
إحرامه بالحج بل إن أن يتحلل بأفعال  
العمرة كما ذكرنا.

وهذا مروى عن أحمد، وهو دلل ابن حامد  
من الخليفة<sup>(٢)</sup>

ومذهب الحنفية أنه يجعل إحرامه بعمرة،  
وهذا ظاهر كلام الحنفية، ومنه عليه أحمد  
واختاره أبو بكر<sup>(٣)</sup>، وهو نزل أبو يوسف من

(١) طبري ٢/ ١٦٤

(٢) حاشية القسبي ١/ ٩٥، ودائع الصنع ١/ ٢٤٥، صبي

الطحاوي ١/ ٤٥٧، وهي ٢/ ١٦٤

(٣) طبري ٢/ ٢٥٠

احتجبه أنه يفتل إحرامه بعمرة<sup>(٤)</sup>

والمسئل المصهيح بالآثار الواردة عن  
الصحابية، وبها قولهم: أصبح كما يصنع  
العمرة، ويذكرون لأعمال الطهارة والسعي  
والحلال، ولم يسموها عمرة

ويان أحرم بالحج لا بالعمرة حقيقة،  
واعتبار الحقيقة أصل في الشرع، فالقول  
بانقلاب إحرام الحج، إحرام عمرة تغيير  
لحقيقة من غير دليل، أو كما قال  
الرملي<sup>(٥)</sup>: لأن إحرامه اعتد بسك فلا  
يصرف لأخر، فكيفه أي كما لا يصرف  
إحرام العمرة إلى الحج

كما استدلوا بأن فاته الحج لو كان من  
أهل مكة يتحلل بالطهارة والسعي واحتلاف  
كما يتحلل أهل الأقاليم، ولا يلزم الخروج إلى  
الحل، ولو اسلك إحرامه إحرام عمرة وسلك  
مصر يلزمه الخروج إلى الحل، وهو الصحيح  
أو غيره، والحال أن ذلك لا يجب عليه عند  
انقضاء إحرامه فالتحليل بإحرام فاته الحج إلى  
عمرة

وكذلك فاته الحج إذ جامع قبل انقضاء  
العمرة للنحو ليس عليه قضاء العمرة، ولو  
كان عمرة سوجب عليه قضاءها كالعمرة

(٤) الدائع ١/ ٢٦٠، وإسناد القسبي ١/ ٢٤١، ودائع الصنع

١/ ٢٤١

(٥) جواهر مستخرج ١/ ١٠١

٢٤ - وتختلف كيفية تحلل من فاته الحج باختلاف حرامه - إنفرادا كان أو مجتمعا أو قران

فمن أحرم بالحج مقردا وفاته الحج يتحلل بأفعال العمرة عن ما سبق بيانه  
والمجتمع إن فاته الحج يتحلل من إحرامه كتحلل المفرد أبصا، وبهمل تحسه، لأن شرط التسع وحده إخراج في سه عمره وسقط عنه دم البمع عند الحمية وذلك حتى إن كان مافي معه أهلى بنسخته بفعل به ما يشاء  
وفى الشافعية والحابلة لا يسقط عنه دم البمع<sup>١</sup>

وإن كان من فاته الحج فاربا فقد ذهب الجمهور إلى أنه يتحلل كما يتحلل المفرد، لا اندماج أفعال العمرة في الحج، ويعتبر العمرة معرات الحج، وهذه الصورة مستتاة من الحكم بأن العمرة لا تهوت، ولا يسقط عنه دم لقرك بل يلزم إضافة إلى هدي التحلل عنهم، خلاصا للالك

روى المانكية في التحلل فعلا كل من أحرم بالحج من مكة وفاته الحج يؤمر لأجل التحلل أن يخرج من مكة إلى الجبل ثم يقوم بأفعال العمرة ويتحلل، وذلك ليهتم في

مضادة  
وماء هذه الأفعال في الحقيقة تحلل لا عمرة بدليل عدم تجزيد إحرام لها<sup>٢</sup>  
وأصل إضافة ومن معهم عن أن إحرام فالت الحج بنفسه عمرة حديث البخاري السائر عن عبد الله بن عمر وابن عباس رضي الله عنهم، وفيه «فليحل بعمرة»<sup>٣</sup>  
وماء يجوز قبح إحرام الحج إلى العمرة من غير قنات، فمع لقوب أولى<sup>٤</sup>

أحكام التحلل من فاته الحج  
١٥ - لا يحتاج أهال التحلل لقنات الحج إلى حرام جده بالعمرة عند جمهور الفقهاء لأن حرامه بالحج دائ، لكن صرح المالكية والشافعية بأنه يحتاج إلى به التحلل، فيطرب ويسعى ويحلق أو بمصر يثبه التحلل<sup>٥</sup>، ولم يصرح بذلك الحنفية

أب الحنفية فقباس مذهبيهم أن مسح حج من العمرة يوجب عن فاته الحج أن ينوي مسح حجه إلى عمرة  
ولتفصيل (ر إحرام ف ١٢٢)

١) بدائع الصلح ١٦٩

٢) الدرر ١٢

٣) بدائع الصلح ١٦٩ وحدثت تحلل حرا

٤) من فاته الحج

٥) الدرر ١٢

٦) الدرر ١٢، وفيه الشرح ١٢٠

١) حاشية ابن عثيمين ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٣، ١٤٤٤، ١٤٤٥، ١٤٤٦، ١٤٤٧، ١٤٤٨، ١٤٤٩، ١٤٥٠، ١٤٥١، ١٤٥٢، ١٤٥٣، ١٤٥٤، ١٤٥٥، ١٤٥٦، ١٤٥٧، ١٤٥٨، ١٤٥٩، ١٤٦٠، ١٤٦١، ١٤٦٢، ١٤٦٣، ١٤٦٤، ١٤٦٥، ١٤٦٦، ١٤٦٧، ١٤٦٨، ١٤٦٩، ١٤٧٠، ١٤٧١، ١٤٧٢، ١٤٧٣، ١٤٧٤، ١٤٧



أولها أن مكاتب الحرم في تحريم الوضوء  
قد كان غير عذر.

ثانيها - تتعلق الواجب بالدابة والوجوب  
فصله فيجب قضاء الواجب الفائت سواء  
كان تركه خطأ أو سهواً أو عمداً معسراً أو غير  
عذر مطلق.

والتمصيل في مصطلح (أداء ف ١٩) و  
(نضاء الفوائت)

١٥ - أم التعلل - موهبة المخلوق هو المراتب  
بسبب الوقت، فقد اختلف الفقهاء في  
فصلاته إذا قال: عمد أخيه وأما الكيفية لا  
يفصلي شيء من السرى سوى سنة التفرج  
وقال الشافعية: سواها قسماً، أحدهما  
غير مؤقت، وهذا إذا فات لا يقضى  
والثاني مؤقت، وفيه أقوال الصحيح  
مما أنه بسحب قصاصه<sup>١٥</sup>

وعند الحاشية أنوال، أحد صحاح  
مسلم لإرواد أنه يسقط قضاء الرواتب، إلا  
ما رواه مع فرجه وكثير الألف في تركه، إلا أنه  
محرر فيصحبها بطله أن ذلك<sup>١٦</sup>

والتمصيل في مصطلح (أداء ف ١٢٠) و  
(نضاء الفوائت)

إحرامه لتجلبه بين طلل الحرم، وكذا لو  
دخل مكة معتمراً ثم أذن بالإحرام بالحج  
عن العمرة في مكة ولأنه الحج يخرج إلى خلد  
ويعدل لفعل العمرة ويتحلل<sup>١٧</sup>

وذهب أخيه إلى أنه إن كان قد طاف  
بعمرته ويسعى شاء ثم يطوف طوافاً آخر  
لنوازل الحج ويسعى له ثم يحلق أو يقصر،  
يستقط عنه دم القران، وعليه قضاء حجة لا  
غير، لرفع دمه من إحرام عمره

روى ذلك أن القران يحرم بعمره وحجته؛  
وعليه عدم أحقية طواف وسعي لعمرته،  
وطواف وسعي لحجته، والعمرة لا يعوق، لأن  
حجبه (أولاً) وقتها، فبأن ٢٠، وأما النصوص  
والسعي للحج فلا الحجة قد دلت في عدم  
النية عند الشروع فيها وفائت الحج بعد  
الشروع فيه لا يحسن (لا بفصال العمرة،  
بصرف ويسعى يحل لو يقصر

وإن سقط دم القران فذلك التزكيا يجب  
سجدة بين العمرة والحج، ثم يجدد إذا  
أجمع فلا عذر<sup>١٨</sup>

نضاء الفوائت في العبادات  
١٤ - يجب على فوتر العمرة أو نية  
حكمه.

١٥ - مسطور في كتاب النوازل ١٥ - ١٦  
١٦ - مسطور في كتاب النوازل ١٥ - ١٦  
١٧ - مسطور في كتاب النوازل ١٥ - ١٦

ما يتعلق بالفواسق من أحكام

الفواسق من الدواب

٢ - سمي الشارح بعض الدواب فواسق، وذلك في قول الشَّيْخ رحمته، وحسب فواسق يقتس في الحبل ولتخرم: حرة، والغراب الأبيض، والسمكة، والكنب العقور واحتياطاً <sup>(١)</sup>.

واتعق الفقهاء على أن الغراب من الفواسق، لكن المحتبة حصوا ذلك بالغراب الذي يأكل الجيف أي اجسادات ميتة غيرها، فبأكل لحب نارة والمجاسة أخرى وليس من المفقوس، لأنه لا يسمى غراباً، ولا يسمى باللقى، وكذا غراب الرزع وهو الذي يأكل الرزع

وذهب لفسكية إلى عد الفقهاء من الفواسق مطلق سواء كان أسود أو أبيض وهو الذي حالط مسوده بياض

وقال الشافعية: الغراب أنواع هي الأبيض وهو فاسق محرم بلا خلاف، وبه الأسود الكبير، ويقال له العذاف الكبير، ويقال الغراب الحلي، لأنه يسكن الحبل، وهو حرم على الأصح، وبها غراب الرزع، وهو أسود صغير يقال له: الرزع، وقد يكون

## فواسق

التعريف

١ - أصل الفسق لغة: الخروج عن الأمر، تقول العرب: فسقت المرأة عن قهرها إذا خرجت

وقد سمي للشارع بعض الحيوانات فواسق على سبيل الاستعارة استهان لها كثرة خبثها وذاخر، وهذه الحيوانات هي: الغراب، والسمكة، والبقارة، والحبة، والكنب العقور

قال الخطابي: أصل النسب الخروج عن الاستقامة، والخروج منه سمي الفاسق فاسقاً، وإنما سميت هذه الحيوانات فواسق على الاستعارة لخبثها، وليس خروجها عن الحرم في الحبل والحريم، أي لا حرم لها بحال <sup>(١)</sup>.

ولا يخرج المعنى الاصطلاحي عن المعنى الملغوي <sup>(٢)</sup>

(١) حديث: «الغراب فاسق»

أخرجه ابن ماجه وصححه الشيخ (٢٠٧) وصححه (٢٠٦) وصححه (٢٠٥) من حديث عائشة رضي الله عنها

(٢) كذا في المتن والصواب: «أصل الفسق» (الشيخ) (٢٠٦) من (٢٠٥) صححه المصنف (٢٠٤)

واتفق الفقهاء على أن المهر من الفواصق.  
قال الخليلي لا يورث من الأجنبي  
وإليه، وصرحوا بأن أخصه فابن يورث ليس  
من الفواصق، لأنها لا يورث بالأنثى

وقال المالكية: ويحق بالقارة لغير عرب  
وما يقتصر انتساب من القدرات  
وقال ابن حجر المزي نواع منها غرض  
والحدك، وقاره الإرس، وقاره المسك، بقارة  
النص، وحكمها في تحريم الأكل وحول  
المثل سواء<sup>١</sup>

في اتفق الفقهاء على أن الكتب المحفورة  
من الفواصق

ويحتقر في الكتب غير المحفورة، ذهب  
إليه مالك، وبكافة وحاشا له إلى أن الكتب غير  
المحفورة ليس من الفواصق  
ذهب حنفية إلى أنه منها<sup>٢</sup>

٣ - واعتقد الفقهاء في حق يلحق بالفواصق  
غيرها من الثواب التي شتركها في نفس أم  
٤

ذهب المالكية والشافعية وحاشا له، إلى

١ - صحيح الترمذي ١٠١٥، ابن مسعود ١، ٢٠٩، حاشية  
الشمس ٢، ٢٩، الحاشية من غير ٢٠٩، حاشية  
الشمس ٢٢٢، حاشية من ١٢٩، حاشية من  
٢٩، حاشية من ٢٩، حاشية من ٢٩، حاشية من ٢٩  
٢ - صحيح الترمذي ١٠١٥، ابن مسعود ١، ٢٠٩، حاشية  
الشمس ٢، ٢٩، الحاشية من غير ٢٠٩، حاشية  
الشمس ٢٢٢، حاشية من ١٢٩، حاشية من ٢٩، حاشية من ٢٩، حاشية من ٢٩

محرم المنقار والرجلين، وهو حلال على  
الأصم، ومنها عراب أمر صعب لسوء له  
رمادي اللون، وقد يقال في الصدقات  
الصعبة، وهو حرام على الأصم، وقد  
المعقن

ذهب الحنفية إلى أن ما باع كنه من  
الغمران ليس من الفواصق، فلا يباح للمحرم  
قتله، ويصير على أنه لا يباح أكل المعقن  
والفراق وعرب الجين والخراب الأليم<sup>٣</sup>  
كما اتفق الفقهاء على أن الحداثة  
من الفواصق<sup>٤</sup>

واتفق الفقهاء أيضا على أن يعرب من  
لفواصق، قال الخليلي من المالكية. ويبحث  
به في ليل، وهي دابة صعبة سود، وربما لذت  
من لدته، والزبور وهو ذكر الحبل<sup>٥</sup>  
واتفق الفقهاء على عدم طيبه من  
الفواصق

قال الحنفية المالكي ويدخل فيها  
الأفسي، وهي حية رشاء نفثة المني<sup>٦</sup>

١ - صحيح الترمذي ١٠١٥، ابن مسعود ١، ٢٠٩، حاشية  
الشمس ٢، ٢٩، الحاشية من غير ٢٠٩، حاشية  
الشمس ٢٢٢، حاشية من ١٢٩، حاشية من ٢٩، حاشية من ٢٩، حاشية من ٢٩  
٢ - صحيح الترمذي ١٠١٥، ابن مسعود ١، ٢٠٩، حاشية  
الشمس ٢، ٢٩، الحاشية من غير ٢٠٩، حاشية  
الشمس ٢٢٢، حاشية من ١٢٩، حاشية من ٢٩، حاشية من ٢٩، حاشية من ٢٩  
٣ - صحيح الترمذي ١٠١٥، ابن مسعود ١، ٢٠٩، حاشية  
الشمس ٢، ٢٩، الحاشية من غير ٢٠٩، حاشية  
الشمس ٢٢٢، حاشية من ١٢٩، حاشية من ٢٩، حاشية من ٢٩، حاشية من ٢٩  
٤ - صحيح الترمذي ١٠١٥، ابن مسعود ١، ٢٠٩، حاشية  
الشمس ٢، ٢٩، الحاشية من غير ٢٠٩، حاشية  
الشمس ٢٢٢، حاشية من ١٢٩، حاشية من ٢٩، حاشية من ٢٩، حاشية من ٢٩  
٥ - صحيح الترمذي ١٠١٥، ابن مسعود ١، ٢٠٩، حاشية  
الشمس ٢، ٢٩، الحاشية من غير ٢٠٩، حاشية  
الشمس ٢٢٢، حاشية من ١٢٩، حاشية من ٢٩، حاشية من ٢٩، حاشية من ٢٩  
٦ - صحيح الترمذي ١٠١٥، ابن مسعود ١، ٢٠٩، حاشية  
الشمس ٢، ٢٩، الحاشية من غير ٢٠٩، حاشية  
الشمس ٢٢٢، حاشية من ١٢٩، حاشية من ٢٩، حاشية من ٢٩، حاشية من ٢٩

والحياء  
 ودعب الشامية والحيطة إلى استحباب  
 قنصها، سحذت المدكوك، فكبر لحناها  
 نضوا من ذلك بكلب أعفوز وقالوا بوجوب  
 كنه ولو كان معذب، لهدم شره عن الناس  
 وصرخوا بأنه لا تقتل كلبة عفوز من قوب  
 من ولدها لو حرقت نوبه، لأن ذلك ليس  
 عادة لها، بل نسل مبدأ عن مرور الناس  
 دون شرها.

كما يصور على قتل الكلب الأسود البهيم  
 ولو كان معلما، لأمره بقتل بهيمة<sup>(٦٦)</sup> ولا يباح  
 قتل غير الكلب العفوز والأموء البهيم من  
 الكلاب

وحسن الشائعة سية قتل الكلب  
 بالكلب العفوز، لأن غير العفوز فلا يجوز قتله  
 عن الدهاء ولا فرق في تلك الأحكام بين  
 الحن والحرم والمحرّم، وهم المحرم  
 وهذا انقز الفقهاء على أنه لا جراه عن  
 المحرم في قتلها<sup>(٦٧)</sup>.

أنه يلحق بالفواس غيرهما من الدواب التي  
 تشاركها في نفس، فالحظ بالكلب العفوز  
 مثلا أنثى والأسد وشمر والعهد، وقال  
 الحنوشي من مالكة مراد في الحميميت  
 (بالكلب العفوز) هو عادي المساع من أسد  
 رهود زمر عن المشهور، يقول النبي ﷺ في  
 كلب بن أبي عبّ والسهم سبط عليه  
 قبيك وجاء الأسد واسترحه فذهب<sup>(٦٨)</sup>

ودعب الشامية إلى عدم الإلحاق  
 والاقتصاص من الخمسة، إلا أنهم أخذوا بها  
 فيه والذهب لثبوت الخبر

قال صاحب مذهب<sup>(٦٩)</sup> الفقياس على  
 الفواس مختص، لما فيه من إيصال العدد  
 وتسم الكلب لا يقع على سبع عروا<sup>(٧٠)</sup>

#### قتل الفواس

ذهب الحنفية والمالكية إلى حواز نسل  
 الفواسق من لدواب لصوص السي يمين  
 وحسن فوس يقتل في الحن والحرم: الحية  
 والضراب الأفعى، والسنبرة، والكلب العفوز

(٦٦) حديث وحسن فوس يقتل

للهم تركه

(٦٧) حديث وأمره بقتل الكلب الأسود

أمره بقتله (٦٨) من حديث من

(٦٩) مع الحديث (٧٠) حazine المسوق (٧١) الحنوشي

مجلد ٢ (٧٢) حazine الحن على شرح البيهقي (٧٣) ١٠٢

١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢

١ حديث (٧٢) حazine الحن على شرح البيهقي

كذلك الحديث (٧٣) حazine الحن على شرح البيهقي

من حديث أبي هريرة (٧٤) حazine الحن على شرح البيهقي

١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢

١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢

١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢ ١٠٢

قيل، وسطلها بـ كان كثيرا، والمرجع في  
صاحب العمل القليل والكثير المرد، في بعده  
الناس قليلا لا يصرف وما يعمدونه كثيرا يصرف  
قال النووي قال أصحابنا على هذا الفعلة  
المراعاة كشطية وبصرية قليل لا خلاف،  
والثلاث كثير لا خلاف، وفي الاسم  
وجهاان أصحابها قليل، وأما الأصحاب  
على أن الكثير إنما يطل إذا نوال، فإن نفوق  
م بطرس<sup>(١)</sup>

قل احبة والمعرب في الصلاة  
٥ - انص: الفقهاء على جواز مثل الحية  
والمعرب في الصلاة، ما يرى أبو هريرة رضي  
الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ  
السوداء الأسودين في الصلاة - الحية  
والعقرب<sup>(٢)</sup>، قال الكشيال بن همام  
الحية الحسيت بإطلاقه يشمل ما إذا  
حتاج إلى عمل كثير في وقت أو قس،  
وقيل بل إذا كان قليلا

وحسن لما ذكره الخوارزمي في حال ما إذا كان  
العرب أو للثلاث مقابلة عليه، وكرهوا مثله  
في حال عدم إقبال

وصرح الشيخ المالك في ما الصلاة لا  
تطل بالاحتياط لئلا حجب يومه به لو  
تقته، لكن نقل النووي عن الحطاب أن  
لا احتياط من يوم لأحد حجب أو قوس من  
يعمل الكثير المحل للصلاة مطلقا، سواء  
كان نفس عقرب أو نزه أو طائر أو صيد

وصوا عن كراهة نسل غير المعروب  
والثعبان من طائر أو نذرة أو حيلة مطلقا  
ملئت عليه أم لا

وحسن التامية على عدم بطلان الصلاة  
عند قتل احبة والمعرب فيها إذا كان العمل



١ - فتح باعبر ٦/ ٦٩٦، حاشية التكميل ٢٩/ ٣٥٤ مجموع  
النووي ٩٥ (٢) - قال صاحب الفتح ٦/ ٣٧٦ - معرب أو  
الحي ١١/ ١٥٤

(٢) حديث «هذا الأسود في الصلاة»  
أنه يومه أو داه ١/ ٥٦٦ (٢) والنسائي (٢) ١٢٠ من حديث  
في حريه والكشف التي داه وكل طرفه - حبيب صادق



انمور، وحوار فاعبرها إلى وقت عشتى سواتها  
بالشحر، بين تلك العداوت؛

### أ- الخرج

٥ - احتجب انعمي، في وجوب اداء الخرج في  
أول الحول بالإمكان، وحوار التراخي في أدائه  
بعد الترم على فعله

قد تب اخبره في التفرع الحار عدهم،  
وملكه في راجع واحدة من أنه يجب  
أدائه عن الترم، ولا يجوز تأخيرها عن أول  
رست بالإمكان، وهي السنة الأولى عد  
سنتها شرائط الوجوب، وبأنه المكلف  
بالتأخير، ويمتنع به، ورد به نهذه إن  
خبره ١

وقد الشافعية يحد من عهده، وهو  
ردة عن أبي حنيفة، ومالك، وهما يجب  
وجوباً موسعاً من حيث الأداء، بل عزم على  
لعله في المستل، فلا يجب عليه الداء فوراً،  
٧ في حالات كان ثلث أن يخرج في أول  
احوال الإمكان، أو شافعي عصب ومالك  
مال، أو قضاء مدرسي ٢

والشعير في مصنفه (خرج ف ٥ وأمر  
ف ٧)

### ب- أداء الزكاة على الفور

٦ - ذهب المالكية والشافعية والحنابلة  
والحنفية في عشتى به عندهم إلى أن أداء  
الزكاة يجب على الفور، حتى انمكن من  
أدائه، وبأنه المكلف تأخيرها بعد  
يسكن، حتى عند انهذه يرون أن الأمر  
سطلق لا يقتضي الفور ولا التراخي، بل  
يجوز طلب التأخير به، لأن الأمر بانصرف إلى  
تعمير معه قرينة بزيادة الفور عنه، ولأن حق  
لزم الفري وفقر على أدائه، ولتأخر الفري على  
ضيقه، وهي ساحة لأصحاب، وهي معدلة،  
فمن لم يجب عن الفور لم يحصل المقصود من  
الإيجاب على الوجه المطلوب

والقول الثاني عند الحنفية، وعليه عامة  
علمائهم أنها على التراخي وإن اضطررها  
عسري، ما فسا من أن عطس الأمر لا  
يلتضي الفور فيجب تأخيرها، وهو  
قول عند الطائفة ٣، (ز- زكاة  
ف ١٢٥)

ج- وجوب الصفوات المفروضة بدخول  
الوقت

٧ - أجمع المسلمون على أن الصفوات

١ - مع الفري ١٢٥١ - ج- الزكاة على الفور ١٢٥١  
٢ - تاريخ ١٢٤٢ - تاريخه حكى مصطفى عصفه انور  
٣ - تاريخ ١٢٤١ - تاريخه حكى مصطفى عصفه انور

١ - تاريخه حكى مصطفى عصفه انور ١٢٤١  
٢ - تاريخه حكى مصطفى عصفه انور ١٢٤١  
٣ - تاريخه حكى مصطفى عصفه انور ١٢٤١

المحس مؤقته بمسؤولية معلومة، لا تصح فلها، ويصوب أدائها بحروجها، ثم يختلف ثمنها، في وجوبها أو كونها في حق من حر من أهل الوجوب عند دخول الوقت ذهب جمهور الفقهاء إلى أنها يجب في أول الوقت على من حر من أهل الوجوب وجوباً موسعاً بشرط أن يعرف في أول الوقت على فعلها به، أي أن للمكلف أن يوجهاً إلى أن متى من الوقت ما يجر لأدائها غلط، يجب ضبطه فوراً بقرائن ياحرم، ولا يتم ما بقي من الوقت من بعده، وإن مات فيه، واستأنفوا بعده تعالى ﴿لَيْسَ الْكُفْرُ بِدُورٍ﴾ لا يغير ﴿وَالْأَمْرُ بِمَعْنَى مَعْرُوفٍ﴾ وأن دخول الوقت من الوجوب، يجب عليه حكمه حين وجوبه، وإلا يشرط له به انقضاءه، فلو لم يجب عليه بدور به أو لم يكن كالتفتة، وفارقاً عنه أنها لا يشترط ما دلت، ويجوز تركها عند علة على فعلها، وهاء إنها يجوز تأخيرها مع تقدم على فعلها، كما يجوز صلاة المغرب ليلة العيد عن وقتها، وكما يجوز سائر الصلوات عن وقتها إذا كان مشغولاً بحصيل مروه

وإنما الحنفية لا تجب الصلاة حين دخول

أول الوقت من التغير، إنما تجب في حرم من الوقت عبر مغير، وإنما التغير إلى المص من حيث العمل، حتى أنه ان شروع في أول الوقت تجب عليه في ذلك الوقت، وكذا في الأوسط، أو آخره، حتى يريعه بالعمل حتى يهي من الوقت مقداره ما بقي فيه يجب عليه شعير ذلك الوقت للأداء فعلاً، حتى يأتيه سركه فيمضي، وإن كان لا يتغير الأداء منه

المطر مصطوح (أد ٢٠ ص ٧)

١- قضاء السك على الفور

٨- ذهب المالكية وإسالة وإشاعة إلى الإباحة، إلى أن من أفد سكه بعد الإحرام به يجب قضاءه على الفور، لقولهم من المصحة من غير مخالف، وإن يأتى بالعمد عيب انحط من السك المفسد، وبالجملة في سنة ذلك، يمكنه، بل يجره المفسد إلى الإفساد فيتحمل، ثم يزول الإفساد، و سئل كذا من شرط التحلل به، مع شفي والوفاء في جشميل المفسد، وتسميه ما ذكره المفسد مع أنه وقع في وقت، وهو العمر لا يتكفل عند من يرى أن وقت العصر، وإن انقضاه لما بعده، بمعنى فإن لم يمكنه أنى به من قبل وجوده، لأنه لا يحرم





د - فوربة القبول عقب الإيجاب في العقود  
١٤ - ذهب الحنفية والمالكية والحشاشية إلى  
حواز ماحر الفهر عن الإيجاب في العقود  
الجلس، فلا، انفسح المجلس شاعل أو  
غيره سلفه الإيجاب ولم يلحق به قبول.

وذهب الشافعية إلى وجوب الفورية بين  
الإيجاب والقبول<sup>(١)</sup>

هـ - الفور في الفسخ يجب في أحد  
الزوجين

١٥ - خيار فسخ النكاح يجب في أحد  
الزوجين عند الحنفية والمالكية والحشاشية عن  
الفراسي لا يفسط ما لم يوجد من طالب  
الفسخ مبرر ما يدل على الرضا به من انقوله،  
والاستماع من الزوج، أو التمسك من  
الزوجة

وقال الشافعية إن خيار فسخ النكاح  
يجب في أحد الزوجين على الفور بعد نيونه،  
لأنه غير يجب شرع لدفع الضرر فكان على  
الفور، كالبيع، والشفعة، ومعنى كونه على  
ففور فها، أن المطالبة بالفسخ، والرفع إلى  
الحاكم مكوّنات على الفور، ولا يقال ذلك  
صحت المدة في لعمه، فإنها تحقق حينئذ،

أو حتى طلب الشفعة على الفور، فيطلب  
ساعة يعلم بالبيع، لأنه خيار ثبت بنفسه  
بدفع الضرر، وذهب المالكية إلى أنه ليس  
على الفور<sup>(٢)</sup>. (ر شفعة ف ٢٨ - ٣٢)

ج - الفور في بيع الولد بالنعمان  
١٦ - إذا تمت امرأة فولد لزوجها سبه  
بالفراس، فإن أراد معه بالنعمان بعد ذلك  
لفد اشترط المالكية والشافعية في المبرود على  
الإظهار والجدالة لصحة النفي أن يكون فور  
العلم بالولادة مع إمكانه. هو آخره وما لعبر  
عمر لم ينتف عنه بعمان بعد ذلك

وذهب الحنفية والشافعية في أحد القولين  
في القديم إلى حواز ماحر الذي حذو  
أبو حنيفة بهذه التهمة، وهي ثلاثة أيام،  
وهو فور الشافعية في القديم، وفي فور  
لأبي حنيفة أنه سبعة أيام

وقدرها الصحاح بمدة المماس  
والفقر الثاني في القديم عند الشافعية أن  
نه النسبي من شاء ولا يفسط إلا  
بإسقاط<sup>(٣)</sup>

١ - شور عقد ١، ٦٦٢، وحاشي الخسبي ٢٣، ٢٣١، ٢٣٢  
الصحاح ٢، ٢٣٠ ومن المحتاج ٣، ٢٣٠  
٣٢١، ٣٢١

٢ - صاحب المصنف ١، ٢٩٠، وأبو حنيفة ١، ٢٩٠، والفراس  
٢، ٢٩٠، وصاحب المصنف ١، ٢٩٠، وصاحب المصنف  
٢، ٢٩٠

١ - صاحب المصنف ١، ٢٩٠، وحاشي الخسبي ٢٣، ٢٣١، ٢٣٢  
الاحتاج ٢، ٢٣٠ ومن المحتاج ٣، ٢٣٠

يفتح بالرفع إلى الحاكم ثم يفتح بالفتح  
عديت سبه عنه، وإلا سقط حيله<sup>(١)</sup>

## فِيء

### التعريف

١ - من معاني الفيء في اللغة: الظل،  
والمسمع أفياء وهو، وصفاً فيه: تظلل،  
والفيء: ما بعد الروال من الظل  
ومنها: الخروج، يقال: فاء إلى الأمر  
بشيء وفاءً وبيتاً وبيوتاً. رجع إليه ويقال:  
قرب إلى الأمر شيئاً إذا رجعت إليه التظن،  
وفاء من غصبه: رجع  
ومنها الغيبة والخروج، وما رده الله تعالى  
على أهل دينه من أموال من خالف دينه فلا  
قنال<sup>(٢)</sup>

والفيء في الاصطلاح له معنيان.  
(المعنى الأول) اسم لما لم يرجع عليه  
المسجون بحول ولا ركاب، نحو الأموال  
المعونة بالرسالة إلى إمام المسلمين والأموال  
المأخوذة على مولاهم أهل الحرب<sup>(٣)</sup>



(١) لسان العرب

(٢) مدخل الصلح فكانت في ٢٧ / ٢٦ - وهو يوم الجمعة  
٢٦ / ٢٦، الموافق لآخر قعدة ٢ / ٢٦، ١، تفسير القرطبي  
٢٦ / ٢٦

(٣) فتح الباري ٢ / ٢٦، رقمه ٢ / ٢٦، وفيه اصطلاح ٢٦ / ٢٦، الحنفية ٢ / ٢٦  
٢٦ / ٢٦، وفيه اصطلاح ٢٦ / ٢٦، الحنفية ٢ / ٢٦

أو من بيت لئلا ويعطى من حصص  
الإمام  
والقصة من أنبياء، القصة الأولى والقصة  
هي القصيدة

ج - التلميح

٤ - التلميح : ب - الحيد "حدا" التفسير في  
أحرف من حيد، ثم يكون عنده زيادة من  
نائب وإصلاح زيادة، وهو يسمى مقبول أي  
مسلوب

ولا يخرج معه الاصطلاح من حيد،  
التلميح

واحدة زياده على سبعة المقامات مع مع  
النيل إذا قلته ولا يحسن، والتلميح يوجد من  
غير مثال ويحتمل حيد بعض المعنى <sup>١٢٦</sup>

والقصة هي التلميح، والمعنى الأول والمصنف  
أبها حيد من الملحود من مثال ككفار، إلا ب  
التي، معرقاة وتلست مثال

د - التوضيح

٥ - التوضيح لغة : يرمي بالهدم، والتوضيح  
ويكرر، منه، التوضيح لقبه  
وي لا حيد علاج مثل موكب نقابوه

(المعنى الثاني) : رجوع بروج إلى جماع  
رجسته مادي مع قصة منه يقيم من حيد  
العدو عليه أو يوجد به حيد من حيد <sup>١٢٧</sup>

للمعاني ذات القصة

أ - القصيدة

٦ - القصيدة ومعهم وعندهم والقصة بالضم  
حيد التلميح، معن اسم التلميح، مع فريده،  
معن المعاني في الحيد طبعه مثال عدو  
وي لا اصطلاح القصيدة سم منه حيد  
من أهل الحيد عن سهل القهر والقدر <sup>١٢٨</sup>

والقصة هي التلميح، والمعنى الأول  
والقصيدة أن اسم كل واحد منها مع مع  
آخر إذا لم يوجد بالذكر، فمع جمع فيها القصة  
كاسمي القصة والمكسر

(د - القصيدة)

ب - التلميح

٧ - التلميح بالضمريك مع - القصيدة، والتلميح  
مثال

ومن معن في الاصطلاح : قصة الإمام  
بعض معن حيد حيد هم عن القصة معن  
مثلا لكونه زياده على ما معهم حيد من  
قصيدة

والقصة قد يوجد من التلميح، أو من القصيدة

١٢٦ - التلميح لغة : يرمي بالهدم، والتوضيح

١٢٧ - التلميح لغة : يرمي بالهدم، والتوضيح

١٢٨ - التلميح لغة : يرمي بالهدم، والتوضيح



فصل من ماله من وارثه فهو في  
(٩) الأراضي الموصوفة بالفتن وهي  
الأراضي الرزاقية عند من يرى عدم تقسيمها  
بين العائدين  
والفصل في مصطلح (بيت المال  
١٠)

ج - تخميس الميراث  
١١ - ذهب لحقه ومالكه والشاعري في  
القبض والحد في رواه في أن الميراث لا  
يخص، وإنما كان ضرور الله بفتح ومن ذكره  
معه في ميراثه تعالى ﴿ تَأْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى وَاللَّهُ وَكَرِيمٌ عَلِيمٌ ﴾  
من أهل القرى والله وكريم وليم  
والمستجير وقيل القيس إلى قوله تعالى  
﴿ وَأَنْتُمْ عَلَيْهِمْ خُلُوفٌ مِنْ حَبِيرِهِمْ ﴾  
جعل له هم ولم يذكر حب ولا أخمس إلى  
جبه في العائدين، العينة اسم لئال للمحور  
عرة ونهرها يا يدر لبخر والركاب، ثم يوجد  
هذا في محي، لخصوله في أيديهم بعد فتان،  
لكمال مساح، ملك لا عن سبل الظهور  
والعلم، فلا يحب فيه أحسن كسائر  
المساح، وقال ابن متى ولا يحد من  
أحد سبل الشاعري في بني، الحمر  
تخص العينة ركبا أو صوخوا على

أله وفي وكانت أموال بني النضر بما آتاه  
الله على مسرة نبيه، وكسبه للنبي بفتح  
حاصه، فكانت يهر عن أهله بفتح سه وما  
بني بفتح في النكراء والسلاح،

ب - موارد الميراث  
١٠ - من موارد الميراث

(١) ما حلا به الكفار خوف من  
سلمين من الأراضي والمعارف،  
(٢) ما تركه الكفار وجدوا عنه من  
ممولات

(٣) ما أخذ من الكفار من خراج أو  
جزية من الأراضي التي ملكها المسلمون،  
ودفعت بالإنصاف لمسلم أو ذمي، أو عن  
الأرضي هي ثلث ما يدرى له عابها من أهل  
الذمة صنفوا لوعده عن أهلهم، ولا عليها  
خراج

(٤) الجزية  
(٥) عتق أهل الذمة  
(٦) من صوب عتبه احريريون من مال  
بذنبه إلى المسلمين  
(٧) مال الميراث بين قبل أو ملت  
(٨) مال النبي (أ) ملك ولا وارث له ومن

١ - انظر كتاب ابن أبي العبد  
المرجع السوي والحق السوي ١/ ٩٣١ - ٩٣٢  
٢٣٥ من حديث مالك، ابن  
والمرجع السوي والحق السوي ١/ ٩٣٢

كالصحة، ولأنه مال مشرد مظهر عنه  
فوجب أن يخص كصحة والركاز، ولأن  
ملك عبد محمد بن الحنفية ثبت بأحد،  
وإنما أخذ على سبيل المهر والعلة، فكان في  
حكم العتق (١)

وروى البراء بن عازب رضي الله عنه قال  
لبيت عمي وعمة واية، فطلب له: أين تريد؟  
قال: أبيتني رسول الله إلى رجل دكح امرأة  
أبيه، فأمرني أن أصرب عقه وقعد  
ماله (٢)

د - خصم حسن للمه عند من يقول  
بتحريمه

١٢ - خصم مال المهر على حصة أسهم عند  
من يرون بتحريمه.

السهم الأول المصروف من الله عز وجل  
ورأى رسول الله ﷺ، وكان صل الله عليه وسلم  
ينفق منه على نفسه وأهله، وما فضل جمعه  
في إصلاحه، في سبيل الله تعالى رأى سائر  
المصالح

وأما سهم الله الذي أصافه إليه - فهو  
لانتفاع الكلام باسمه تبركا به، لا لإفراجه

الضيافة ولأنه لاحق لأهل الحرم في مال  
الضيافة بلى يختص به المأثرون (٣)

ويجب الشافعي في التخصيص والرواية  
الصحيحة عند محمد بن الحنفية ورواية عن  
أحمد إلى أن الفرس يخصص لقوله تعالى: وَمِمَّا  
أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلرَّسُولِ  
وَلِلَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْقُرَى وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْقُرَى  
وَلِلَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْقُرَى وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْقُرَى  
وَلِلَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْقُرَى وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْقُرَى

مما غنم هذا أن جميع الفرس، طولا، وهم  
أهل الحرم.

ولما رأى عمر رضي الله عنه الآية قال  
د مشروعت هذه الآية الناس ظم بين ليد.  
من المسلمين إلا له في هذا ظل حق (٤)،  
وجعلت الاختار عن عمر رضي الله عنه فإنه  
عن اشتراك جميع المسلمين فيه، فوجب  
أجمع بينهما، كيلا ينقص الآية والاختار  
وتعذرهم، وفي إيجاب خمس فيه مرجع بين  
المصروفين وتوزيع بينهما، فإن حصة للذي  
سُمي في الآية وسائرهم بصرف من في الحرم

١ - فتح المصنف ١٦/٧ وسبقه مسطور ٩٩٩  
بالحسن بن قتادة ٢/٢٦٢ وسبقه المصنف لأمره  
٢٠٢/٢١ وكذا تصحيح ١٠١/٢

٢ - سيرة عمر ٢  
(٣) أخر عمر - لم يثبت، الآية خاصة على من حدد من  
المسلمين (٤)

تصحيح المساعي (١٠٢/١٦) من حديث عطاء بن رباح،  
وأحمد بن حنبل بن أبيه روى (١٩٦/٢٦ - ١٩٦/٢٦) وسبقه  
(١٣٧٧ - ١٣٧٨)

١١ - فتح المصنف ٢/٢٦٢ - رويته البخاري ٢٥١/٢٦ وحي  
أخر تصحيح ١/٢٦٢

(٢) حديث البراء بن عازب وأثبت على صحته  
حريه أخر (٢/٢٦٢ - ٢/٢٦٢) (البرقي ١٣٦/٢٦٢)  
(الخطابي ٢/٢٦٢) وقال الترمذي: حسن حرم

احلام، "ويعتبر به المهر

سهم، فإن له على الدنيا والآخرة<sup>(١)</sup>

السهم الرابع اساكه، والمساكين هو  
التي سلكه، يقع موقعا من كفايته ولا  
يكنه، ويذكر فيه المير

وقد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما  
قال: كنت رسول الله ﷺ إذ لمعت سربة  
فصبر خمس المصبة فصبرت فذلك  
الحبس في غه<sup>(٢)</sup>

السهم الخامس ابن السبيل وهو كل من  
انشأ مسرا من بلد أو بلد كان مقبلا به يوم  
يكن معه ما يحتاج إليه في سفره، فيعطى من  
لا مال له أصلا، وكذا من له مال في غير  
البلد يستقل به منه

السهم الثاني: لذي الغرى، وهم من  
هاتم بنو المطب دون بني عذيس وبني  
سول. لأن بني هاتم وبني عذيس لم يهاجروا  
الرسول ﷺ في جاهليه ولا إسلام، كما قال  
ﷺ وشيئك من أصابعه<sup>(٣)</sup>، ويذكر فيه  
عليهم وصغيرهم وكبيرهم وصغيرهم، ولا  
يصل أحد منهم عن أحد إلا بالذكورة،  
فلذا ذكر سهمي وللأشئ سهم

وإذا فقد بعض الأصناف وقع نصيبه عن  
التي كان تركها

١٣ - وإذا لم يبق أحد من التي، فهو للمسوم  
صل الله عليه وسلم في حياته<sup>(٤)</sup>

وقال المؤرخ يسرى بن مينا، وقال يفتحي  
حسن الذي يجهين بفضل عن اللدب  
بجده

هـ - مصرفه التي، وما يخص الرسول ﷺ  
بعد وفاته:

السهم الثالث: لندس، والتم، المصح  
الذي لا أحد له وقيل لا أحد له قبل المص،  
لأن المصح ﷺ كان لا يتعد به

١٤ - ذهب أخيه وماله وأخواته إلى  
التي يد بحسن الرسول ﷺ من الحسن،  
سواء كان حيا التي، عند من قال به، أم  
حس بعينه لسفوه بعد وفاته على تصلا  
والسلام، يوضع في بيت مال المسلمين  
يعصرف في مصالحهم العامة

١ - جامع المص ٢ ٤٤ - وفي آخره ٢١

٢ - حدث عن حماد بن عمار قال: كنت رسول الله ﷺ في حجة  
فصبر خمس المصبة فصبرت فذلك  
الحبس في غه<sup>(١)</sup>  
٣ - قال ابن عباس رضي الله عنهما: كنت رسول الله ﷺ في حجة  
فصبر خمس المصبة فصبرت فذلك  
الحبس في غه<sup>(٢)</sup>  
٤ - قال ابن عباس رضي الله عنهما: كنت رسول الله ﷺ في حجة  
فصبر خمس المصبة فصبرت فذلك  
الحبس في غه<sup>(٣)</sup>

١ - جامع المص ٢ ٤٤ - وفي آخره ٢١  
٢ - حدث عن حماد بن عمار قال: كنت رسول الله ﷺ في حجة  
فصبر خمس المصبة فصبرت فذلك  
الحبس في غه<sup>(١)</sup>  
٣ - قال ابن عباس رضي الله عنهما: كنت رسول الله ﷺ في حجة  
فصبر خمس المصبة فصبرت فذلك  
الحبس في غه<sup>(٢)</sup>



وتفصيل ذلك في مصطلح بيت المال

١٢ - ١٣ - ١٤

١٥ - وذهب الشافعية إلى أن ما كان من  
الغني لم يرسو الله ﷻ في حياته يصرف بعده  
ﷺ على الوجه التالي

أ - خمس خمس الغني يصرف في مصالح  
مسلمين كسك القصور ومجاري الخسوف  
والمساكن والمساجد وأزواق القضاء والأمن  
ويقدم الأهم فالأهم

ب - أربعة أخماس الغني تصرف في  
الظاهر عندهم للمؤونة الرصدية لمجهاد  
والقول أنهما للمصالح والثالث أنهما  
تقسم كما ينقسم الخمس<sup>(١)</sup>

لثاني الغني بالمعنى الثاني.

١٦ - وأما الغني بالخاص الثاني وهو وجوع  
الروح إلى جماع روحه لثقتي منع نفسه من  
التمسك به مدة مدة عليه أو الموعد به عند  
العجز عنه. فقد لجمع لثقتها على أن أفراد  
الغني في قوله تعالى ﴿يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾<sup>(٢)</sup>  
فإنهم رغبوا في مدة لثقتها على أن أفراد  
الغني في قوله تعالى ﴿يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾<sup>(٣)</sup>  
فإنهم رغبوا في مدة لثقتها على أن أفراد  
الغني في قوله تعالى ﴿يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾<sup>(٤)</sup>

وذكر أحمد الغني فقال فيه من تكن  
لمسلمين الغني والمفقير وقال عمر رضي الله  
عنه «هم رغبوا في مدة لثقتها على أن أفراد  
الغني في قوله تعالى ﴿يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾<sup>(٥)</sup>

وعند أبي يعقوب أنه مال الغني معروف على  
اجتهاد الأمة. وذكر القاضي ب. أن الغني  
هم أهل الجهاد ومن يفتح بمصالحهم. لأن  
ذلك كان نسيب من الله عليه وسلم في  
حياته خصوصاً التصرة والصحة له. فلم  
مات صارت بحيل واحد ومن يفتح إليه  
المسلمون. فيكون هم دون غيرهم. لأن  
الفرق بين رسول الله ﷺ وبين الأمة في المال  
البعوث إليهم من أهل الحرب. أنه يكون  
لعمامة المسلمين وكان رسول الله ﷺ. حاصه  
أن الإمام إنما اشترى قومه في المال فبعثت إليه  
من أهل الحرب لأن هيشه يرب قومه.  
فكانت شقة بينهم. وأما هيب الرسول ﷺ  
فكانت به حصر من الموضع لا ماصحاه. كما  
قال عليه الصلاة والسلام «صرفت بالروح  
مسيرة شهره<sup>(٦)</sup> لذلك كان له أن يحصر به  
نفسه<sup>(٧)</sup>

١٤ أثر عن رسول الله ﷺ من أحد من المسلمين.

عند ي.

١٥ حديث أخرجه مالك بن أنس عن حماد بن عمار

أخرجه البيهقي مع غيره ١٣٩٠، مسلم ٢٧٠،  
في حديث عمر بن الخطاب لم يوافق.

١٦ ما تقدم المصطلح ١٣٩٠، وكتاب مسجدي ٢٠١٩،  
في الخبر ٢٥٤، لثقتي في لثقتي ١٣٩٠

١٨ وكشفت الفتاوى ١٣٩٠، ١٣٩١، والفتاوى المصنوعة  
من ١ «لا حكم لمصطلح لثقتي في لثقتي ١٣٩٠»

١٩ ما تقدم المصطلح ١٣٩٠، ١٣٩١، ٢٥٤

٢٠ سورة المائدة ٢٦٦، ٢٦٧

المولي قبته، لأنه رجوع إلى فعل متركه

وقد حدد القرآن الكريم ذلك بالرمية  
أشهر لأن وطني، قبل انتهاء المدة اسجل  
الإبلاء والرمية جره يمينه، وإن كانت بالغة  
لرمية كعادته يسير، وإن كان طلاقاً وقع، وإن  
كان عتفاً بوجه<sup>١</sup>

وتفصيل ذلك ينظر في مصطلح الإبلاء  
في ٢٠ وما بعدها

## قائد

التعريف

١ - القائد في اللغة: قهر السائق، وقاد  
الرجل الصبي لوقد من باب ماله، وقاداً  
بالكسر وقادة، والتقدير: أن يكون الشخص  
لهم القادة تبعاً بغيرها أو معروف، ويقال:  
قاد الجيش أي رأسه ودير أمره، والقائد  
من يقود الجيش، وجمعه: قادة وقواد،  
والنصارى القادة.

ولا يخرج المعنى الاصطلاحي عن المعنى  
المعوي<sup>(١)</sup>

الألفاظ ذات الصلة

السائق:

٢ - السَّوِيُّ في اللغة: أن يكون لشخص  
خلف قدامة، يقال: سفت الدابة أسوفها  
سوماً، وسرق الإبل، جنبها وحدها، ومنه  
نومهم: ساء الصديق إلى امرئته أي  
حسه إليها

## فَيْئَة

انظر إبلاء

## فِيل

انظر: أعمنة

١ - شرح صحيح ١٦٦/٢٠١ - ومكة السري  
٣٧٩/١، ولغيره آخره ١٧/٣٧٩

١١٦ - بلاد العرب، الصالح التي لعدم الوصف

منصرف به الكلمة الجامعة شاعرا بالتفاضل  
والاحتلال<sup>(١٦)</sup>

ب - مهامه

١ - ما يسند إلى قائد الجيش من الأعمال  
معرض إلى الإمام. فإن توهم إليه جميع ما  
يتعلق بأمور الجهاد من مباحات الجيش،  
وسيرة تدبير الحرب، وتقسيم المناطق وعقد  
الصلح، وإعلان الهدنة، وبعث الرسائل  
والعلاقات، وعقد المراسلات، وفك أسرى  
المسلمين وغير ذلك من شؤون الجهاد والحرب  
فهو أن يتولى ذلك

وإن قصر تفويضه بسياسة الجيش  
وتسييره اقتصر عمله على ذلك، فيتولى تسيير  
الطلّاب، وإرسال الجواسيس لقتل أخبار  
الكفار إثناء، كما يتولى بعث الرسائل، ويحفظ  
الرسائل ويعين الأُمراء عليهم ويُعقد اليعة  
هم بالشفع عن الجهاد، وعلم العرب  
والطاعة

كما أن من حق القائد أن يصدر لأمره إلى  
جنده، وعلى جميع الجهاد طاعة الأُمراء في  
المسح والتكريم، إلا ما كان في معصية فلا  
سميح ولا طاعة<sup>(١٧)</sup>، حديث «لا طاعة في

وجه قوله تعالى في التبريل ﴿وَمَا مَنَعَتْ كُلُّ  
قَبِيلٍ مِّنْهَا مَنَافِقُ﴾<sup>(١٨)</sup>، ولجميع  
سأله<sup>(١٩)</sup>

والصلة بين القائد والسائق أن كلا منهما  
بنو حنة بالنسبة إلى الإمام، إلا أن القائد يكون  
في الأمام والسائق في الخلف

الأحكام المتعلقة بالقائد

أولا قائد الجيش:

١ - حكم توليه وصعابه

٢ - ذهب لفضله إلى أنه يجب على الإمام أن  
يولي على الجيش قائدا، وأن يكون هذا  
القائد رجلا ثقة في دينه، معاني في مدته  
شجاعا في نفسه بثبت عند الحرب، ويتقدم  
عند الشغب، حسن الإجابة، لا رأي في  
النسبة، التدبير، ليسوس الجيش على اتفاق  
الكلمة في الطاعة، وتدبير الحرب في استهارة  
الخصم، وأن يكون من أهل الاجتهاد في  
أحكام الجهاد، ومكانة الحرب، وإدارة  
المعارك، وأن يكون عادلا في معاملته مع جميع  
أفراد الجيش، لا يولي من نفسه، أو من رايه  
أو يفضله على من يليه في نسب، أو حنقه  
في رأي، أو مذهب، فيظهر من أحوال مباينة

(١٦) الأحكام السلطانية للجهاد، ص ٣٧، الأحكام السلطانية في

مجلد ص ٤٦، صحت الاحتجاج ٢٤-٢٥، الخلفي لأمر لخدم

٢٠٠٤

(١٧) محاضر ص ٢

(١٨) ص ٢٩

(١٩) مذهب الجهاد، لصلاح الدين القزويني في شرح القرآن،

الحرب في رأي الجهاد، والمذهب الجهاد



تفرضهم إلى ما يستعصم به من الطلب،  
ليكونوا على الحرب أوفى، وهي منزلة العدو  
أقدر.

(١٠) أن يعرف أحوال عدوه حتى ينفذ  
عليهم ويتصمم أحوالهم، فيلزم مكرهم،  
ويتمسك الفرص في المصير عليهم.  
(١١) أن يرتب الجيش في مصاف  
أخرى، وأن يكون من كل جهة عو من يراه  
كثلا لها، ويراعى كل جهة يعمل العدو عليها  
بمقدد يكون عونا لها.

(١٢) أن يغوي عودهم به ينحزم القدر،  
ويجلب لهم من أساليب النصر ليقال العدو في  
أهيمهم، فيكونوا على أحرار، قال تعالى: ﴿وَيُؤَيِّدُ  
كُفْرَهُمْ بِاللَّهِ فِي سَوَاسِطٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَعْيُنِهِمْ﴾  
﴿كَبِيرًا أَفْهَمْتُمْ وَلَتَنْتَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾<sup>(١)</sup>  
(١٣) أن يعد أهل النصر والبلاد منهم ثواب  
في الآخرة، والعمل من العسكرة في الدنيا، قال  
الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤَدِّ يَأْتِ كُفْرًا يَدْعُو بِهِ  
وَسْوَاسَ بَيْنَهُمَا لِيُدْعَا إِلَى الْفِتْنَةِ فَيُكْفِرَ بِهَا  
وَيَسْتَجِيزَ الشَّكْرُ﴾<sup>(٢)</sup>.

(١٤) أن يسلو عدي الرائي من الجيش فيها  
أفضل من الأمور، ويرجع إلى أهل الخندق فيها  
أشكلى عليه، يلهي من الخطأ، ويهيم من

(٥) أن يحصل لكل طائفة من الجيش  
شعارا ينادون إليه، ليصيروا متفرجين به،  
وبالاجتماع فيه متفانين، كما يرى عروبة من  
الزبير رضي الله عنهما عن أبيه أن النبي ﷺ  
وجعل شعار المهاجرين - يوم بدر - يلقي عبد  
الرحمن، وشعار الخوارج يلقي عبد الله،  
وشعار الأوس يلقي عبد الله، وسمى حينه  
خيل الله<sup>(٣)</sup>.

(٦) أن يتفصيح الجيش ومن فيه ليخرج  
مهم من كان به تقليل للمسلمين،  
وإرجاف للمجاهدين، أو عينا عليهم  
للمشركين.

(٧) أن يحرس مجنوده من غرة وتخدعة  
يظهر بها العدو، وذلك بأن يتبع الكاس  
فيهم مظلها عليهم، ويحيط أسوارهم بحرس  
يأسرون به على أنفسهم ورجلهم، ليستكون في  
وقت الدعة، وبأسوا حارواهم في وقت  
المحاربة.

(٨) أن ينحيز لجنوده التنازل لمحاربة  
عدوهم ليكون أحوالهم من التنازل.

(٩) أن يعد ما يحتاج إليه الجيش من زاد  
وعلف، وولود وغير ذلك مما يحتاجون إليه  
ليجوز عليهم في أولات الحاجة حتى تسكن.

(١) عليه عروبة بن الزبير - أصل دعوى الله شعار للمهاجرين من

عند الجيش عبد الرحمن.

أخرجهم عليهم في طائفة الحيرة (٢٠٠/٣)

(٢) سورة الأنفال ١٣

(٣) سورة آل عمران ١٥٠

(٦١) أن يكبر - أثناء نقاء النية - بلا إسراف في رفع الصوت  
(٦٢) أن يخرج بهم يوم الخميس أول الشهر  
إن أمكن لأنه صلى الله عليه وسلم كان يحب أن يخرج يوم  
الخميس <sup>(١)</sup>

(٦٣) أن يعرض الإسلام على تكهار قبل  
بدء القتال معهم إن علم أن الدعوة لم  
تبلغهم <sup>(٢)</sup>، لقول النبي صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذًا  
إلى اليمن وأدعاهم إلى شهادة أن لا إله إلا  
الله وأني رسول الله <sup>(٣)</sup>

كتابا فقلت الذلابة  
٦ - الأصل في حربه الذلابة أنها عدو، إلا أن  
المعقله ذكروا أن ذلك الذلابة وراكبها وسائقها  
إذا حصل منه تقصير أو تعد في استعمالها،  
خرج عن ذلك جنابة أو الإلحاح، كان القديان  
عليهم بالنسبية، <sup>(٤)</sup> لقول النبي صلى الله عليه وسلم - من

الزلل، فيكون من الظفر تقرب، لقوله تعالى  
لبي صلى الله عليه وسلم في الآية صلى الله عليه وسلم كثر  
عن صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup>، فقد أمره بالمشاورة مع مأمديه  
من التوفيق واحد من التأييد ليقدي به  
الأخرون

(٦٤) أن يأخذ جيشه بما أوجب الله تعالى من  
حقوقه حتى لا يكون بينهم محور في الدين  
(٦٥) أن لا يمكن أحدا من جيشه أن  
يتشاكل بتجارة، أو رذاعه يحرفه الإهتمام بها  
عن مصاربة العدو.

(٦٦) أن يدخل دار الحرب بنفسه لأنه أحوط  
وأرغب، وليكون كلفه لحواله

(٦٨) أن يكثر من الدعاء عند التقاء  
الخصم، لقوله صلى الله عليه وسلم - «ساعتان تفتح فيهما  
أبواب السماء عند حضور الصلاة، وعند  
الانفصال في سبيل الله» <sup>(٢)</sup>

(٦٩) أن يستصر مصعدا للمسلمين لقوله  
صلى الله عليه وسلم - «هل تنصرون ورسول الله  
بمصعدكم» <sup>(٣)</sup>

(١) سورة آل عمران ١٥٤

(٢) حديث صحيحان صحيحهما أبواب السلام - ٥  
أخرجه ابن حبان (٥٢٥) في حديث صحيح - ٥٥٥  
ابن حبان في صحيحه (٣٩٩/١)

(٣) حديث صحيح نقله في تاريخه، إلا أنه جعله  
أخرجه البخاري (فتح مكي) (٨٨٢٩) من حديث محمد بن  
ابن جابر

(١) حديث - أنه صلى الله عليه وسلم كان يخرج يوم الخميس  
أخرجه البخاري (فتح مكي) (١١٣٠٨) من حديث أبي  
إبراهيم

(٢) الحديث الذي نقله ٣٦١/٨، حتى يحتاج ٢٢٠/١ الإمكان  
الكتاب للبهدي ص ٢٨ وما بعدها، ولذا في كمال من  
٣٩ وما بعدها

(٣) حديث - وأدعاهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله  
خبره البخاري (فتح مكي) (١١١/٢) من حديث  
ابن جابر

(٤) حديث من مسلمين ٢٨٧/١ وما بعدها، حتى يحتاج  
٢٠٤/١ من مسلمين، وعلى لأحكام حديثه  
(٢٧١ - ٢٨١)

أوقفه في مدين من مدين المسلمين أو في  
أسواقهم، فأوطأت بيد أو رجل بهو  
حصار.

والتصبل في مصطلح (صبر) ق ١٠٤  
وبه مدد.

## قَابِلَةٌ

التعريف

١ - قابلة في اللغة هي المرأة التي تنظر  
الزوج عند انولاده، وسمي نوايل، وثقلته  
ليص اللبلة الخلة  
ونقل خط الدلالة لإخراج الولد من  
عن أمه

ولا يخرج من الاصطلاح من الغنى  
المعري<sup>(١)</sup>

الكفا ذات الصلة  
الطبيب.

٢ - الطبيب هو من حرفة الطب أي الذي  
يبتلع المرض

ويعتد في اللغة الخلق وهدية وحسن  
الاحتياط والسحر والحداب والحداد وعلاج  
الجسم والنفس. وطلبه يطلبه طبا من باب  
فتح : وله

## قائف

انظر قابلة



(١) الطبيب من لفظ اءء في ساء - من السبء - و  
الطبيب هو الذي يبتلع المرض وهدية وحسن  
الاحتياط والسحر والحداب والحداد وعلاج  
الجسم والنفس. وطلبه يطلبه طبا من باب  
فتح : وله

(٢) الطبيب هو من حرفة الطب أي الذي  
يبتلع المرض

ولمدها رقيق سودها. وليس عليه أن ينق  
على عبد سيده وإن كان ولده  
والثاني - أب أمه الفاتنة على الزوج  
والثالث - أب أمه الفاتنة على الزوج إن  
كانت الفاتنة مولدة

وقال ابن القاسم، إن كان عمل الفاتنة  
يسمى هذه النساء فهو على الفراء، وإن كان  
لا يسمى عنه فليس هو على الزوج، وإن  
كانت تتصل به جميع فهو عليها جميع على  
قدر مسعة كل واحد في ذلك  
وأما أمه الطيب فعل الزوجة بالأمه  
عندهم<sup>١٠</sup>

ولكنه عبد الشافعية أن معه اتفاقه على  
الزوج. لأنهم أوجبوا عليه كل ما قربت على  
سبب سبب هو به، كتمسكها بعمل  
الحسنة والندس، رجوعها من مؤل الحسنة  
يجب على الزوج تبويهها<sup>١١</sup>

تكتب نظر الفاتنة إلى العودة

٤ - ذهب الفهاء إلى أنه يجوز لها أن  
تظفر في عورة من حر ولادب، كما يجوز لها  
أن تلبس هذه المعزة بنس، تحتاجه الحاجة  
بلى دنه<sup>١٢</sup>  
وقال أحمد - لا تظفر اليهودية ولا نصرانية

والأسم الطيب والكروايسة زينة  
طبي على لعمري<sup>١٣</sup>  
والطبيب قد يغتر بعمله وعمله ويريد في  
فرع أخرى من الطب  
الأحكام المتعلقة بالفاتنة.

بمعلق بمعلقة وصلها أحكامهم لعمري،  
ص

أولا - أجرة الفاتنة

٣ - اختلف الفقهاء، فيما يجب عليه أمه  
الفاتنة هل هي على الزوج م على مودة<sup>١٤</sup>  
فصل في أجرة الفاتنة من  
الأمه من الزوج والزوجة، فإذا كانت  
بعد استئجاره من أحدهما فحسب  
عندهم أن يكون أجرا عن الزوج، لأنها  
مؤنة من مؤل الحسنة، ويحسب أن تكون على  
الزوجة كأجرة الطبيب<sup>١٥</sup>

وعند المالكية ثلاث أحوال - أحدها أن أمه  
الفاتنة هي الزوج، أي أن عليه أن يقسم  
جميع ماله زوجة عبد ولادب، سواء  
أكانت في عصمة أم كانت مطلقه، لأن ذلك  
من مؤن الحسنة، ولأنه لينة ولأنه لا  
تكون أمه مطلقه فيسقط ذلك عنه، لأن

١٠ - مواهب جلد ٤، ٢٥ - مواهب جلد ٦، ٢٦

١١ - غير صحيح ٣

١٢ - الزواج بمصاهرة، جلد ٤، ١٠ - ١١

١٣ - صحيح جلد ٢، ٢٦٩



مرح مسلمه ولا تسلمها حتى تند<sup>(١)</sup>.

ثلاثة - شهادا القابلة -

٥ - اتفق المتكلم على أنه تغسل شهاده القسوايل عينا لا يطلع عنه إلا النساء لقول الزمخري رحمه الله تعالى مصاب اليه في أن يجوز شهاده النساء ليس معهن رجل، فيه يلزم من ولاته المرأة واستهلال الجنين، وفي غير ذلك من أمور النساء الذي لا يطلع عليه ولا يلمه إلا من، فإذا شهد امرأة المسلمه التي تغسل النساء بما فوق المرأة الواحدة في استهلال الجنين حازت<sup>(٢)</sup>

إذا أنكر الزوج أو الورثة وقوع الولاد، أو وجود الحمل أو الاستهلال، وشهدت القابلة على ديث قبلت شهادتها، حيث سب الولاد ويشترك في الإرث مع مئة الورثة، وكذا إذا ادعت المسلمة أنها حامل ومصرص عليها القسوايل، فتذكرن أب حامل، غلب شهادتهن، وزم عن معصيتها التذمة عليها، سواء أكان الطلاق باتيا أم رجعا، لأن هذا من الأمور التي لا يطعن عليها الرجال عمالا وذهب المالكية والشافعية وكذا أبو حنيمه إلى حالة عدم قيام الزوجية إلى أنه لا يقبل

شهادة انقضاء الزوجية، ولا يشت شهادة امرأة واحدة حق من الحقوق، سواء كان مالها أو غير مالي، لعدم ورود ذلك، ولأن هذا لا يقبل فيه شهادة رجل واحد وهو أقوى، فإذا لم يثبت بالأقوى فلا يثبت بما دونه من باب الرق

ويرى الحنفية وأبو يوسف ومحمد صاحب أبي حنيمه أنه يكفي في ذلك بقول امرأة واحدة بشرط أن تكون من أهل الخبرة والعدالة، لأن هذا موصوع يصل فيه شهادة النساء متعدبات، فلا يشترط فيه العدد، كشهادة المرأة في الرضاع، وما روله حديثه رضي الله عنه من أن النبي ﷺ وأجره شهادة القابلة<sup>(٣)</sup>

ووافق أبو حنيمه صاحبه ومن معها في قبول قول القابلة الواحد، إذا كان النكاح مزال قائما وبجهد الزوج الولادة فشهدت بوجوهها، لتأييده قيام القرائن، ويشتر ذلك سب تولد بشرط أن يولد لسته أشهر فصاعد، ولأن النسب يحاط له مالا يعتد به<sup>(٤)</sup>

(١) حديث صحيح بألفاظه في غير شهاد القابلة

أخرجه أبو داود ٥٧٢٢٢ في كتابه في إسناده صحيحا  
قال ابن أبي شيبة في مصاب ٢٥٣ من أبي عبد الله أنه قال وحديثه باطل

٢ - صحيح الفقيه ٣٠٦٢٦ وما بعدها، جواهر الزكيا ١ - ٢٢٩،  
جسوس طبعناج ٥٩٢ - ٦١٢ والذي لا يثبت به  
٣ - أخرجه ١٥٥٦٩، ٦٦١، ١٥٥٦٩، ١٥٥٦٩

٤ - صحيح الفقيه ٢٢١، وهو صحيح بطريق ٢٢٩ - من احتج  
٥ - ١٥٣٢، الذي لا يثبت به

٦ - في غير الزمخري نسخة منه الزاوي في نسخة  
١٥٣٢٠، ٨٥

قَاتِلْ قَاتِفْ قَاسِمٌ قَاصِرٌ قَاضِيٌ قَافَةٌ

قَاتِلْ

نظر قاتل

قَاصِرٌ

نظر قاصر

قَاضٍ

نظر قاضي

قَاضِيٌ

نظر قاض

قَاسِمٌ

نظر قاسم

قَافَةٌ

نظر قاف

وفي الاصطلاح يطلق الإنطاع عن مايقطعه الإمام أي بمعنى من لأواصي وقية، أو منقضة لم يتبع به (١)

والصلة من الإنطاع والقائه أن الإنطاع أعم من القائه، لأن الإنطاع قد يكون بيد لوم من غير بدل، أما القائه، فلا تكون إلا ببدل

### الحكم الإجمالي

٣- ذهب جمهور الفقهاء إلى أن القائه غير مشروعة ومطلبة شرعاً (٢)، لأن العامل مؤمن يسو له ماوجه، ويؤدي ماخص، فهو كالوكيل الذي إذا أدى الأمانة لم يضمن نقصاناً، في يملك ويملك، ومما هو الأموال بقدر معلوم يقتضي الاقتصاد عليه في تلك المازد، وعصر ماقتصر، وهذا ما لو صرح العمالة وحكم الأمانة بطل، ولا يترتب عليه من عيب أهل الخراج، والحمل عليهم ما لايجب عليهم، وظلمهم وأحدتهم بها يحجبهم، لأن المتضمن لا يسأل ما يصيب أهل الخراج

جاء في الرسالة التي كتبها أبو يوسف إلى أخيه الرشيد رأيت أن لا تحفل شيئاً من

## تَبَاة

الحريف :-

١- القائه بالمنع الكفالة وهي مصدر قتل علاناً إذا قتله ويمال قتل بالضم إذا صلب قبلاً، أي كضيل، وتطلق القباله على العصف الذي تكتب فيه الدين، ويحوى (٣)

وفي الاصطلاح، أن يمنع السلطان أو ماله صفعاً أو ملدة أو قرية إلى رجل ملدة ست مضاعف ببال معلوم يؤديه إليه عن خراج أرضها، وحرية وروس أهلها إن كانوا أهل ذمة، ويكتب له بذلك كتاباً (٤)

وعرفه ابن الأثير بأنه، أن يتخير مخرج أو جباية أكثر مما أعطى (٥)

الأنكاد ذاب الصنة -

الإنطاع:

٢- الإنطاع من قطع له، وإنقطع له، واستنقصه، سأل أن يقطع له فقطع

(١) الآية في حرب وأخبر الأمير الف ١١، راجع حرم، ونسبها ١، ٢٢

(٢) الزنج شرح تلبية لغيره، أبو يوسف ٢٢١

(٣) عميلة في حرب الف ١٢ ٩

(٤) عميلة في عميلة ٢٢٢

(٥) الزنج شرح تلبية لغيره ٢٢١، وأخرج أبو يوسف ٢٢١

وأخرج أبو يوسف ٢٢١، وأخرج أبو يوسف ٢٢١

واستندوا بآثار من فصاحة أيضا، فمن  
عبد الرحمن بن زيد، قال: قلت لأبي عمر  
رضي الله عنه: "وما ثقل الأرض فتصيب  
من ثلج - يعني الغسل - قال: ذلك من  
العجلان، وروي أن رجلا جاء إلى ابن  
عيسى رضي الله عنه فقال: أنفصل منك  
الليلة بيانة الف، فصر به مائة وصد به حيا.  
وروي أبو حلال عن ابن عباس رضي الله  
عنه: أنه قال: القبائل حرام، يعني من  
عمر - إن ربا<sup>(١)</sup>

السواد ولا يمر السواد من القنادل، من  
المنزل - إن كان في قبائله فصل عن  
الخراج - عسف أهل الخراج، وحمل عليهم  
ملا يحب عليهم، وظلمهم، وأخذهم بما  
يحبهم، لرسم مما يدخل فيه، وفي ذلك  
وأما غراب البلاد، وبلاد الرعية، والقبيل  
لا يبذل بهلاكهم لصلاح امرؤ، ولعله أن  
يستعمل بعد ما يتقبل به فضلا كبيرا، ولا  
يمكنه ذلك إلا بشدة من غل الرعية، وحرب  
هم شديد، وإقامته لهم في الشمس، وتضيئ  
أعجازها في الأمان، وعذاب عظيم يأن  
أهل الخراج منه، وهذا ما لا يحل  
ولا يصلح، ولا يسبح، وأحمل عن أهل  
الخراج ما لا يجب عليهم من السواد الذي  
في الله منه، وإني أمر الله هر رجل أن  
يؤخذ منهم لنعوه، ولا يحل أن يكلموا خوف  
مناقتهم، وإنما أكره القتال لأني لا أرى أن  
نحصل هذا الفصل على أهل الخراج ما ليس  
بواجب عليهم، لئلا نلهم بما وصف لك،  
وهو ذلك بهم، ليعبروا ما عمرو، ويدعوه  
فيكر الخراج، فبني بني على الفساد  
شيء، وس يقتل مع الصلاح شيء، إن الله  
قد سى عن الفساد<sup>(٢)</sup>، قال الله عز وجل:  
﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ دَارَ الْآلِ فِيهِمْ تَقْبَلُوا لَهُمْ دَارَ الْآلِ فِيهِمْ﴾



(١) القوادل أي عبد ٣٧، والقنادل القنادل القنادل  
والبلاد في حرب شديد لأن الآية ١

(٢) كتاب آخر ٣٧٢ وما فيها  
٢١، من الأثر ٢١

الشر للحاجة من الكراهة كما إذا كان لا  
يخص إلى قبر ميت إلا بوطء قبر آخر

٣ - ذهب جمهور الفقهاء - الحنفية والشافعية  
والحنابلة - إلى كراهة الخلو على القبر، لا  
روى أبو حنيفة الثوري رضي الله تعالى عنه  
أن النبي ﷺ قال: لا يجسوا عن الجيوب  
ولا يصلوا إليها<sup>(١)</sup>، ومن أبي هريرة رضي  
الله تعالى عنه قال: قال النبي ﷺ: «لأن  
يجلس أحدكم على حربة فتعرق ثيابه  
فتخلص إلى جملته فيرثه من أن يجسر على  
هيا<sup>(٢)</sup>»

ذهب المالكية إلى جواز الخلو من  
القبر

ومن الشافعية والحنابلة على كراهة  
الاحتكاك على القبر، لا روي عن جماعة من حرم  
قال: رأي رسول الله ﷺ حاتم على قبر  
فقال: «يا صاحب القبر، ابرأ من هذا القبر  
لا يؤذ صاحب القبر ولا يذهب<sup>(٣)</sup>»، وكذا  
يكره عبد الشافعية الاستلقاء عليه  
٤ - وأما القنفذ على حرمه فتخي عن

## قبر

المرجع

١ - القبر مدفن الإنسان، يقال قبره يدفن  
ويقبره يدفن ومقبر - دمه، وأقبر: حمل له  
قبر - والمقبرة: موضع الدفن وموضع  
القبور في موضع دفن الموتى  
والقابر القادى يده<sup>(١)</sup>.

ما يتعلق بالقبر من أحكام.

١ - احترام القبر

٢ - القبر محرم شرعا لتوقير المصعب، ومن ثم  
أمنى القنفذ على كراهة وطء القبر والتمشي  
عليه، - نسب أن النبي ﷺ دسى لأن يوطأ  
بقصوره<sup>(٢)</sup>.

لكن المالكية حصروا الكراهة بما إذا كان  
مصبيا، كما استثنى الشافعية والحنابلة وطء

(١) ميت ولا يجسوا عن جيب ولا يصلوا إليها  
أبو حنيفة (٢٧٤٢)

(٢) حديث: «لأن يوطأ أحدكم على قبر»  
أبو حنيفة (٢٧٤٢)

(٣) حديث: «لأن يوطأ أحدكم على قبر»  
أبو حنيفة (٢٧٤٢) من حديث: «لأن يوطأ أحدكم على قبر»  
أبو حنيفة (٢٧٤٢) من حديث: «لأن يوطأ أحدكم على قبر»  
أبو حنيفة (٢٧٤٢) من حديث: «لأن يوطأ أحدكم على قبر»

(١) القبر: مدفن الإنسان، يقال قبره يدفن

(٢) القبر: مدفن الإنسان، يقال قبره يدفن

(٣) القبر: مدفن الإنسان، يقال قبره يدفن

لغيره. لحديث عنه في عام ربي الله عنه  
قال قال النبي ﷺ: «لأن النبي على غيره و  
سببه، أو أحضرت علي بن أبي طالب، أحب إلى  
من سب النبي علي بن أبي طالب، أو سب  
أبيه، أو سب أحدهما، أو سب نسبه»  
وإذا كانت حرمته محلي بها  
وغيره، فحرمته بغيره، يوم عبد  
الله

ب- كَيْفُهُ حَقَرُ الدَّمْرِ.

المسما بحري، في لغير وأكماله

• ذهب ملكيه والشاعريه وحنانه الى ن  
نفس ما يجري في الفهم حصه مكتمل وضعه  
اميب وكفره عن لباع عمر من مله  
عاب

قال يهودي لأنه لم يرد فيه القدير، فخرج  
 من إلى خاصته في القصر  
 فقال عليه السلام لا يعمى من هذا  
 شيء

١٤٠١ لکھنؤ میں اشاعت شدہ : ڈاکٹر من

خالد بن أبي سفيان يوسج القدر وتنبه  
 يدور فيه راحة والراة فانه رجل معتدل  
 في يوم وبسط يده مرفوعة بعد اقصي عمر  
 رضي الله عنه ان يمشي عرا فانه  
 بسطة ١٢

وفا مالک لاکھ لاکھ بکر ہند  
عزم سہ

ودوي عي عمر بن عبد العزيز انه قال  
لا تغمص قربي من غير الارض اعلاف  
ونبها اشغالها

يذهب الخياط، على الصحيح من النسخ  
 بل أنه يس نعيم لفة، وتوسيمه بلا حد،  
 موشن التي في قنص أحد. أحمرها  
 وعمشوا وحسوا<sup>١٢١</sup>، وأذن عبق انظر  
 اسلي بنهور<sup>١٢٢</sup> رضحه التي سحر بها  
 لأحد، وتعد عذبة لبحش على منه وكذا  
 من المس<sup>١٢٣</sup>

وقال لمنهية الأحسن أن يكون قد مر  
دعاة، ويطلبه عن طريقهم في الجبال، ويحرمه

[illegible]

(٢) حاشية المرحوم على شرح (الف) ١٥٩ ٢٩٩ ص ٢٩٩

مرکز تحقیقات و توسعه

[illegible]

فصلنامه علمی-پژوهشی

١٢٠٠

طیبت در اسی بر احوال قریب

مجموعه سیم جلد ۱۳۹۹  
ص ۵۴۰

[illegible]

$\frac{1}{2} \pi^2 \approx 4.93$

$\gamma_2$

هل قدر نصف ملوكة<sup>(١)</sup>

بلحد والنش

٦ - أتتس الفقه . على أن صفة اللحد هي أن يحصر في كفن حائط القبر الذي من جهة القبلة مقدار ما يسع الميت ويحيط فلك كالكفن المستقر

وأما صفة النش . ذهب الحنفية والشافعية والحابلة إلى أنه يحصر في وسط القبر حجرة يوضع الميت فيها ويستقر حائطها باليمين أو غيره ويسمى عليه

وقال المالكية . النش هو أن يحصر في كفن القبر أصحاب من أعلاه بقدر ما يسع الميت ثم يعطى عم القبر

واتفق الفقهاء على أن اللحد لا يدخل من النش من حيث الجملة . لقول النبي ﷺ «الحد لنا والنش لقبراء»<sup>(٢)</sup>

ومن سئل عن أبي رافع أنه قال في مرض موته : أخذوا بي للحد . وعنه عن النبي ﷺ : «كلما أصبح برسول الله ﷺ»<sup>(٣)</sup>

قال الحنفية : فإن كانت الأرض روضة فلا بأس بالنش .

وقال المالكية والشافعية بالنسبة للنش

في الأرض غير المصلحة

وقال الحنفية : إن كانت الأرض روضة لا يثبت فيها السطح شو الحاجة . وإن أمكن أن يجعل فيها اللحد من الجنود والمساكين والحجارة جعل ولم يعدل إلى النش<sup>(٤)</sup>

الحاذ النابوت في القدر

٧ - لا خلاف بين الفقهاء في أنه يكره الدفن في التابوت إلا عند الحاجة وفروى الحنفية بين الرجل والمرأة

والنص في مصطلح (دع ف ١١)

ج - كهيئة إدخال الميت القبر ووضع فيه

٨ - ذهب الحنفية إلى أنه يسحب أن يدخل الميت من قبل القبلة بأمر يوضع من جهتها

وقال المالكية : أنه لا بأس أن يدخل الميت في قبره من أي ناحية كان والقدر لولي

ويرى الشافعية والحابلة أنه يسحب أن يوضع الميت عند غير القبر ثم يسأل من قبل ربه من أجله

والنص في مصطلح (دع ف ٨)

١ - حقيقته من جهة ١٧٩ ٢٠٠ ، والفقاري ١٢٠٠

(٢) - حديث البخاري والشافعية والحنابلة

أمرجه الترمذي ٢٢٢ ٢٢٣ ، من حديث أبي رافع - ج ١

حديث من صحيح

(٣) - أخرجه من أبي رافع - أخرجه في مرض موته

أخرجه مسلم ٢٢٠ ٢٢١

١ - حقيقته من جهة ١٧٩ ٢٠٠ ، والفقاري ١٢٠٠

أمرجه الترمذي ٢٢٢ ٢٢٣ ، من حديث أبي رافع - ج ١

حديث من صحيح

(٣) - أخرجه من أبي رافع - أخرجه في مرض موته

أخرجه مسلم ٢٢٠ ٢٢١

د - منطقة القبر حين الدفن

٩ - لا خلاف بين القدماء في أنه يستحب تعظية قبر المرأة حين الدفن، واحتل في معظية قبر الرجل واتصّل في مصطلح (دع ف ١٠)

هـ - الجنوس عند القبر بعد الدفن

١٠ - قال لطحطوي: يستحب لمن دس أبت السديس عند قبره فدفن ما سحر حرور ويضم لحيه واتصّل في مصطلح (جذرف ٤٥) -

و - دفن أكثر من ميت في القبر

١١ - الأصل أنه لا بد من أكثر من ميت في القبر لو حد لأن النبي ﷺ كان يدفن كل ميت في ثلث وعمل هذا استمر بعد الصحابة ومن بعدهم، إلا للطردية لقول النبي ﷺ يوم أحد: «ادفروا الأنبياء وثلاثته في قبر واحد»

واختلف العلماء في حكم دفن أكثر من ميت في القبر لعدم الضرورة فذهب الحنابلة والمالكية وبعض الشافعية إلى

ن الكراهة

وذهب الحنابلة وبعض الشافعية إلى حرمة

قال القسيري الكراهة هو ما عسى عليه شيخ الإسلام رحمه الله تعالى وبعض شيوخنا واغتمد شيخنا الزبائدي وشيخنا لوملي أنه حره ولو مع اتحاد الجنس أو المحرمية أو الصغر، ولو دفن لم ينشئ

ولقد سئل كعبه وصحبه في القبر الواحد في مصطلح (دع ف ١٤)

وه نستقيم القبر وتسطيعه

١٢ - ذهب الحنفية والمالكية والشافعية إلى أن نسيم للقبر - أي جعل التراب مرصعا عليه كسدم الحنن - مذموم، ثم ورد عن سليمان التمار أنه رأى قبر النبي ﷺ مسجاً

قال المالكية والحنابلة يرفع حجر شعر ويقال فخمية، فدفن شعر أو كثر شيئاً قليلاً

وسال البيهقي ليعرف أنه قبر عثمان، ويترجم على صحبه، ولقد روي عن جماعة أن النبي ﷺ وضع فيه من الأرض مدماً شعره، وعن قيساس بن عبيد قال دخل على عائشة فقلت يا أماء، اكشي

(١) انظر في نسيم القبر (١٠٠) جليل بر عام ١٠٠٠  
١٠٠٠ احكام القبر (١٠٠) ١٠٠٠  
١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠  
١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠  
١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠  
١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠  
١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠  
١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠

جاء في نسخة الشيخ والعلامة ١٠٠٠  
انظر في القبر (١٠٠) ١٠٠٠  
من نسخة شيخنا رحمه الله







عيد لرحمى فقال: انزعه باعلام ليليا بظنه عمله<sup>١٠</sup>

٥ - تعليم لغير والكتابة عليه

١٨ - احتجب الفقهاء في تعميم العمر، فذهب الحنفية والمالكية وخمائله إلى جواز تعليم الصغير بحجر أو حشف أو محرم، كما روي أنه لما مات عثمان من مضوى الحرج بحضارته، فدفن فأمر النبي ﷺ رجلاً أن يأخيه بحجر فلم يستطع عمله، فقام إليه رسول الله ﷺ وحجر عن ذريحه فحشمت موضعها عند رأسه، وقال: تعلم به غير أخيه، وأدخله إليه من باب من أهله<sup>١١</sup>

وذهب الشافعية إلى أنه يشب تعميم العمر بأن يوضع عند رأسه حجر أو حشف ويحرم، كما في المالودي وكذا عند رجله<sup>١٢</sup>

١٩ - واحتلف الفقهاء أيضاً في تكديسه عن انقصر، فذهب المالكية والشافعية والخمائله إلى كراهة الكتابة على الغير عطفاً حديث دابر

كما صرح المالكية بحرمه تخوير انقصر - بأنه ليس حول حيطان نحس به - ووجب عدم دسك فيها إذا يؤمى بالباء، أو صدر مأوى لأهل الفساد، أو في ملك القبر بقبر إنسه، قال القسوسى - البناء عن القبر أو حوله في لأرضي الثلاثة - وهي مملوكة له ولغيره، يندب ويملك - حرام عند قصد المنفعة وحائز عند قصد التعمير وإن خلا عن ذلك كره

ومن أحمد وروى أن في إنشاء في الصخرة المسئلة<sup>١٣</sup>

روى بالكراهة الشديدة، لأنه يضيئ بلا فائدة ويستعمل تسلسلة مما لم يوضع له ودونية بالنح، صوب اليهودي فثلاً المنقول في عداد سبكه أبو طالب عمر الكد حجرة في حفرة، قال: لا يخلل لها، ويراد لا يختص به وهو كغيره

وقال الشيخ نفي الدين: من سى ما عمنس به فيها فهو غاصب<sup>١٤</sup>

وكره أحمد التسلط وختمه على القبر، لأن أمه يره الوصى حين حصره، يوت أن لا تغربوا عن سلطاناً ومال المحرق في صحيحه دوراني بن عمر سلطان على قبر

(١٠) المسألة ٢٠٠

(١١) المسألة ٢٠١

(١٢) المسألة ٢٠٢

(١٣) المسألة ٢٠٣

(١٤) المسألة ٢٠٤

(١٥) المسألة ٢٠٥

(١٦) المسألة ٢٠٦

(١٧) المسألة ٢٠٧

كانت الحاجة ملغية إليه في العمل، حتى  
يكبر كناية فيء عليه من القرآن أو الشعر أو  
إطراء مدح له وشعر ذلك<sup>(١)</sup>

ي - زيارة القبور:

٢٠ - اتفق الفقهاء على أنه يشدب زيارة  
القبور للرجال، لقول النبي ﷺ في كس  
بينكم من زيارة القبور فزوروها فإنها تذكركم  
الآخرة<sup>(٢)</sup>

وقد سبق تفصيل أحكام الزيارة في  
مصطلح (زيارة القبور ف)، كما سبق  
تفصيل أحكام زيارته النبي ﷺ في مصطلح  
(زياره النبي ﷺ ف)<sup>(٣)</sup>

ك - بشق القبر:

٢١ - اتفق الفقهاء على مع بس القبر إلا  
لعدو وعرض صحيح، وانفقوا على أن من  
الأعداء التي تحير بشق القبر كون الأرض  
معصومة أو الكفن معصوم أو سقط مال في  
القبر وعندهم تفصيل في هذه الأعداء

واختلفوا فيما بعد عدوا وعرضا صحيحا  
سوى هذه الأعداء، وتفصيل ذلك فيما يلي

قال: من النبي ﷺ أن يخص القبر وإن  
يفقد عليه وأن يسي عليه وأن يكتب  
عليه<sup>(٤)</sup>

قال مالك: وإن يوهي به حرم

وقال الشافعي: فلفش مكره ولو قرأناه  
ويجيء نحوه لأنه يؤدي إلى انتهائه.  
ويجب الحمية والسبكي من الشبهة إلى  
أنه لا بأس بالكتابة إن احتج إليها حتى لا  
يلعب الأعداء بهن

قال ابن عابدين: لأن النبي ﷺ فيها وإن  
صح فقد وجد الإجماع العملي بها، فقد  
أخرج الحاكم النبي ﷺ عنها من طرق ثم قال  
هذه الأسانيد صحيحة وليس العمل عليها  
لأن أئمة المسلمين من للشرق إلى المغرب  
مكتوب من قبرهم وهو عمل الخديج الخلف  
من السلف، ويضرب به ويد أن رسول الله  
ﷺ حل حجرا موضعها عند رأس عثمان بن  
مظعون يقال: وأتسلم بها قبر نبي، وأدفع  
إليه من مات من أهلها<sup>(٥)</sup>، فإن الكتابة  
طريق إلى تعرف القبر بها، نعم يظهر أن عمل  
هذا الإجماع العملي على الرخصة فيها، وإذا

(١) حاشية ابن عابدين ٢٠، ٢١، ٢٢، ٢٣، ٢٤، ٢٥، ٢٦، ٢٧، ٢٨، ٢٩، ٣٠، ٣١، ٣٢، ٣٣، ٣٤، ٣٥، ٣٦، ٣٧، ٣٨، ٣٩، ٤٠، ٤١، ٤٢، ٤٣، ٤٤، ٤٥، ٤٦، ٤٧، ٤٨، ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٢، ٥٣، ٥٤، ٥٥، ٥٦، ٥٧، ٥٨، ٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٢، ٦٣، ٦٤، ٦٥، ٦٦، ٦٧، ٦٨، ٦٩، ٧٠، ٧١، ٧٢، ٧٣، ٧٤، ٧٥، ٧٦، ٧٧، ٧٨، ٧٩، ٨٠، ٨١، ٨٢، ٨٣، ٨٤، ٨٥، ٨٦، ٨٧، ٨٨، ٨٩، ٩٠، ٩١، ٩٢، ٩٣، ٩٤، ٩٥، ٩٦، ٩٧، ٩٨، ٩٩، ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ١١١، ١١٢، ١١٣، ١١٤، ١١٥، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣

الثالثة : إن سبي معه مال لصداق أو غير  
 ذلك ، وشيخ الثوري كان له مال ، لم يهرب  
 ، ولا أحد من الثوريين عن أحد نصيبه  
 أو القتل ولا شيء ، كذا ثبت  
 في نسخة عند الضرورة في بعض النسخ

الخامسة : عند الحاجة منه عند تولد شروط  
 السفر<sup>١</sup>

والتابع الشافعية المنع للضرورة قطع  
 عن الضرورة عينه ، بل هو بلا حرج  
 فيجب له ، إذا كان له نصيب الواجب ماله  
 يهرب

قال النووي : وللصلاة عليه ، فإن سبي  
 وعشي صلاه ، بحرمته ، فيه من انتهاك  
 حرمة

وتوحي في أمن أو ثوب معصومين ،  
 فيجب فيه وإن سبي ليرد كل من صاحبه  
 إلا أن يرضى به ، وفي النسخة أنه لا  
 يجوز للنفس بوجه أنه كالتلف فيه من صاحبه  
 فيجوز

ووقع في القبر فإن فيه من انتهاك  
 قال النووي : هكذا أطلق صاحبنا ، وقد  
 أمر إسحاق الشافعي في الرخوة بالطلب

عن المذنب عند الخطبة يعني حر الأديم  
 به كأن يكون الأرض معصومة أو لأحد  
 بشعة أو سقط في القبر مناع لو كسر بطون  
 معصوم ، لم يرض معه مال ، قالوا ولو كسر  
 لئال حرمها ، قالوا يفتق منه حق الله تعالى كما  
 في دهن بلا غسل وصلاة أو يصح على غير  
 وجه أو في غير القبعة فيه لا يفتق بعد  
 إعادته للمذنب<sup>٢</sup>

واستثنى المالكية من منع الشئ حرس  
 مسائلا

الألف : أن يكون الكسر مقصودا سواء  
 من الميت أو غيره فيجب أن لم يرض أحد  
 فيه ولم ينعم نصيب

التصانيف : إذا دعي في منك غيره لغير  
 ياديه ، ويضاهي في ذلك أقوال

قال أبو يوسف : للميت إخراج مطلقا  
 سواء حال الزم لم لا

وهذا أن ينحصر له إخراجا ، كان  
 بالصور ، وأما مع المطلوب فليس به إخراجا ويجوز  
 عن أحد القبعة

وقال أبو أيوب : إن كان في القبر والله  
 إخراجا ، وإن حال فقد انتهى بظالم  
 الأرض ولا يخرج

١ : حاشية : لا يرد كل من صاحبه  
 ٢ : حاشية : لا يرد كل من صاحبه

١ : حاشية : لا يرد كل من صاحبه  
 ٢ : حاشية : لا يرد كل من صاحبه



بره ولا فلا بيش، ويا بلع ما العير بلع  
ره احد اذ بي لبيت، لال سالكه هو اسلطان  
به على ماله دامدني، ولا برص ببيت قبل  
ن بيل

ويا بلع ماله معه لم بيش قبل ان بيل،  
لال ذلك اسهلان لال نصه في حياته اشه  
ما لو انصه لا ان يكون عليه دين فبش  
رشو حقه بخرج وبو ديه، لما في ذلك  
من ابداة الى مرقه دمه من اقدس<sup>(١)</sup>

١ - قواعد القرآن على الفير

٢٢ - اختلف الفقهاء في فرائد القرآن على  
بش، فذهب حنبله والشافعية وحنبله الى  
سه لا تكره مره انقرون على الفير بل  
نسحب، لما روي انس عروضا قال: ومن  
دخل بغاس فقرأ فيه بس حنبله عنهم  
بومند، وكان له بعددهم حسنة<sup>(٢)</sup>.  
وصح عن ابن عمر انه لو قرأ في كسر  
عنه مائة الفرة وحاشها

قال الشافعية بفرأش من القرآن

قال غليوب وكذا ورد عن السلف انه من  
قرأ سورة لإحلاص إحدى عشرة مرة وأهدى

فبش ويخرج نذرا لعملي بشرط، وقص  
نصير قولك لعله نغير ذلك

وب دهر في ملك غيره فلا يذره،  
فببالات يلزم دمه بقتله سرح به منك عي  
شقه به بغير حق، فالبوا والاولى لبيتك  
بركه حتى بيل لما به من هناك حوته

وب وقع لي انتمو صان قبعة عرف او رماه  
رله به بش واحد ذلك به، لما روي ولان  
المعيرة بن شعبة وضع عاتقه في قم السبي  
ثم قال حاتم، عدل وأعتد، وكان بيلون  
انا لقركم عهدا برسول الله ﷺ<sup>(٣)</sup> قال  
حمد اداني الحذر مصحاحه في الفير حاز  
ان بيش

ولم كثر ثوب مصاب وطلبه ربه لم بيش  
بصر ذلك من تركه، لإمكان دفع القصر مع  
عدم هناك حرمة، من تعدد القصر لعدم تركه  
بش الغير وأخذ الكفى ان لا يشرع وارث له  
غيره بعد فببه الكفى لال بلع من غيره بغير  
رله وكان لما بيع مائته كحتم وطلبه ربه لم  
بش وطرم ديت من تركه صير طرمه مع  
عدم الضرورة فبب معد العرم بشر الفير وشو  
حوته ان لا يشرع وارث لو عر بعد فببه لال

(٢) كشاف: ١٠١٠ ١٠٩ ١٠٨ ١٠٧

(٣) حنبله من من بيل الفير سبأ

لرب فزاجني في الفير لسان الفير ١٠٨ (١٣٣) وروى  
بكر بن عماره حنبله

١ مصاب كان طبراسي حنبله وبع حنبله في كسر السبي  
المره من ١٠٨ في الطبقات (١٠٧) ١٠٣٠٠ (١٠٢) وقال حنبله في  
شرح الفير ١٠٨ من السيرة من ١٠٨٠ عد حنبله  
مطعم

وإنها إن الحقد به خير له ذنوب يعدد الموتى  
مها

وروي السلف عن علي رضي الله عنه أنه  
ينطق له من لأجر تعدد الأموات

وقال ابن عباسين بفلاهم شرح أبيات  
ومرأة من امرأة ما يدر له من الفدحة وأول  
انفسه إلى المملوحون ولاية الكبرياء ومن  
لرسول، وسورة نبي، ويلزك الملك، وسرا  
لكنه في الإخلاص الذي عده مرة أو إحدى  
عشره أو سبع أو ثلاث

وقال اليهودي قال المشرق يمسح به  
بقرا سدة رأس الفخر بملحة البقرة وسد رحله  
بحائمه

وصرح الحصفى بأنه لا يكون بجلال  
فازنن عند نبي، قال وقد للمصار  
ودعب المسكبة إلى كراهية المرأة عن  
القصر، لأنه من من عمل السلف، فإن  
الماخرون الماخرون على له لا من مقردة  
لعرأ، والتذكر وحمل ثوبه نبي، يخص به  
الأحر، شاء الله  
كن وجع التسموي الكرهه مطافاً

م - الصلاة على القبر

٢٣ - ذهب جمهور الفقهاء إن جواز الصلاة  
على قبر أميب في الخسلة، على مصصيل  
وعلافا ينظر في مصصح (حائمه  
٢٣٧)

ن - تطييب القبر وإسلامه

٢٤ - اختلف الفقهاء في حكم تطييب القبر  
وإسلامه

ودذهب الأصوية ومالكية إلى منع ذلك  
وحاشوه من ليدع

ودعب الناصبية واستلحة إلى الكراهية  
فإن استعبد إن قصد بغير لأصريح  
سكونه مكره

وقال اليهودي من خباله وثلا، كنه من  
اليدع



١ - قوله اليهودي إن لا = قوله كنهه ٢ - قوله = قوله  
٣ - قوله = قوله ٤ - قوله = قوله ٥ - قوله = قوله  
٦ - قوله = قوله ٧ - قوله = قوله ٨ - قوله = قوله  
٩ - قوله = قوله ١٠ - قوله = قوله ١١ - قوله = قوله

١٢ - قوله = قوله ١٣ - قوله = قوله ١٤ - قوله = قوله  
١٥ - قوله = قوله ١٦ - قوله = قوله ١٧ - قوله = قوله  
١٨ - قوله = قوله ١٩ - قوله = قوله ٢٠ - قوله = قوله  
٢١ - قوله = قوله ٢٢ - قوله = قوله ٢٣ - قوله = قوله



معاني ﴿وَاللَّهُ يَتَّقُونَ وَيَسْتَغْفِرُ﴾<sup>(١)</sup> وقوله  
﴿تَتَذَكَّرْنَ لَهُنَّ قِسْطٌ غَيْرُ أُولَئِكَ﴾<sup>(٢)</sup> وقوله تجوز  
بالقبض عن الإعدام، لأن القسطن من  
ممكن محو به هذه كما تخطو لحل من الشيء  
ذا عديم<sup>(٣)</sup>

## قَبْضٌ

القبض هو

وفي الاصطلاح هو حيازة الشيء  
والتمكن منه، سواء أكلان بما يمكن تناوله  
بأيد أم لم يمكن<sup>(٤)</sup>، قال الكشاف معنى  
القبض هو التمكن والتحكم ولتتبع التوابع  
عرفاً ومعللاً، حقيقاً<sup>(٥)</sup>، وقال العز بن  
عبد السلام فوهم قبضت النار والأرض  
والعبد والحيوان يسدون بذلك الاستيلاء  
والتمكن من التصرف<sup>(٦)</sup>.

الألفاظ ذات الصلة

أ- التقد

٢- يهتق الفقهاء كلمة (التقد) بمعنى  
الإقباض والتسليم إذا كان الشيء المعطى  
نقوداً، هي المصاحح المتدققت الرجل

١- من معاني القبض لغة تناول الشيء  
بحميم الكف، وهه مقرر السيف وغيره،  
ويقال قبض فلان، أي أحده، وقبض اليد  
على الشيء، أي جعلها بعد تناوله ومن  
معتبه الإنسانك عن الشيء، يقال قبض  
به عن الشيء، أي جمعها قبل تناوله، وذلك  
إسقاط عنه، وهه قبل الإنسانك يد عن  
البذل ولعطاء قبض

ويستعمل القبض لتحصيل الشيء، وإن م  
يكن فيه مراه، الكف، وهو قبضته النار  
والأرض من فلان، أي حزمته، ويقال هه  
السبي في قبضة فلان، أي في يده، يصرفه،  
وقد يكتفى بالقسم عن لطف فيقال  
قبض فلان، أي مات، فهو مضمون<sup>(٧)</sup>  
قال المعبر من عبدة الإسلام وأما قوله

(١) سورة النور ٢٤/٦

(٢) سورة الفرقان ٢٥/٦

(٣) الإقضاء إلى الإبراء، أي مخرج أو كسر أو مخرج من عديم

(٤) التمكن من الشيء لا من غيره، من ٢٠٨ ط، طهارة المعبره  
تلكمات، والتقدم ٢٨٥/١ وقوله عن القاصد ٢١٢/٢

ويجوز أن يكون المراد من قوله، ج ١١٤

(٥) دافع الصانع ١٦٥/١

(٦) الإقضاء إلى الإبراء، للمعبر من مع السلام من ١١٤

١- الصانع للمعبر، وهو من أنواع التخصيص، وهذا  
في المعبر للمعبر، أي ١ دافع الصانع من معبر  
حارس تلك، المعبر للمعبر

لا تتم له ولا صلحه ولا حسن إلا بالحياة<sup>(١)</sup>  
أي لا بالدفن، وقال النووي وغيره وصح  
اليد على شيء المحور<sup>(٢)</sup>، وقال المحققين  
وحال المحور والمقص شيء واحد<sup>(٣)</sup>

ب - لم يجزها بالمعنى الأصح عند  
المالكية قصرها أو لحسن المالكية بقوله  
الحياة هي وصح اليد والتصرف في شيء  
المحور كتصرف لبيك في ملكه واليد  
والقرص والقدم وغيره من وجوه التصرف<sup>(٤)</sup>  
وقال الحطاب الحياة تكون ثلاثة أشياء  
أصغرها السكينة والأزدراع، وأكبرها القدم  
واليدان والقرص والاستقلال ويذهب  
لتصويت دليله وأما في تصدقة والسجدة  
والعمق والكتابة والتدبير والبرء وما أشبه ذلك  
فما لا بد منه الرجل إلا في حاله<sup>(٥)</sup>

والقصر مرادف للحياة بالمعنى الأخير

ج - لم

٤ - يستعمل الفقهاء كلمة (اليد) بمعنى

أفعالهم، بمعنى أعطيه عانفدها، أي  
قبضها<sup>(١)</sup> وقال القاسمي عباس التفت  
خلاف الدين والفرص<sup>(٢)</sup>

رأسي سمي إصاقر الدرهم بذا  
لنصحه - في الأصل<sup>(٣)</sup> - تغييرها وكثرت  
حالتها في الدعوة إخراج الريف منها من قبل  
المعطي والحد<sup>(٤)</sup>

٥ - (بيع التفت) فهو - كما قال ابن جري -  
أن تعجل الشئ وتسلمه<sup>(١)</sup>  
فكل من حضر ولا عكس

ب - الحياة.

٢ - يقول أهل اللغة كل من ضم إلى نفسه  
شيئاً فقد حازه حوزاً وجباً<sup>(١)</sup>

أما في الاصطلاح، فأكثروا استعمال هذه  
الكلمة في مدعاه مالكية، وإليه  
لستعملوها في كتبهم بمعنى أحدهم أهم  
من الآخر

١ - ثمة ملحق لأعم هي إثبات اليد على  
الشيء، والتحكم به، وهو على معنى  
النقص عند سائر الفقهاء قال الفيرواني

(١) إرشاد الفقهاء محمد أبو الأسماء، ص ٢٢٤، باليد على  
بعض من علمه ١٤٧٦

(٢) شرح الدرر على الفتاوى ١٤٧٦

(٣) حاشية حسن بن جعفر على شرح عبد الله بن عامر، ص ١٠٩

(٤) الفوائد الفقهية، ص ٢٢٥

(٥) كفاية الطالب - القسم الثاني، شرح جعفر بن محمد، ص ١٠٩

المجلد، ص ١٠٩

(٦) مؤلفات ابن القيم، ص ١٢٢

(١) تاليف الدكتور الصالح، وهو المصنف للمعنى ص ٢٢١

(٢) سائر الآثار الفقهية، ص ٢٢٢

(٣) الفهرست، إسناده صحيح، وإطلاق ص ٢٦٠

(٤) معجم معاني اللغة، ص ١٠٩

(٥) إرشاد الفقهاء، ص ٢٢١

(٦) الفهرست، ص ٢٢١، كتاب المكتوب، ص ٢٢١

وقيد التسامية. دلت بما إذا كان المقار  
غير مصر فيه بتقديره، أما إذا كان معدية فيه -  
كما إذا، اشترى أرضاً مدارعة - فلا تكفي  
التحلية والتكسية، بل لابد مع دلت من  
القرع<sup>(١)</sup>

كما اشترط تحصيله أن يكون المقار قريب،  
فإن كان بعيداً، فلا تسر التحلية فيه، وهو  
رأى المصالحين وظاهر الرواية والمصنف في  
المذهب، خلافاً لأبي حنيفة، فإنه لم يحتر  
النسب واليحد، واستظهر من عائدتي أن  
المراد بالقرب في الدار بأن تكون في أسد، ثم  
إبهم نصراً، هل أن المقار إذا كان له أصل،  
فيكفي في فيه تسليم للمقار مع محبة،  
بحيث يهين أنه فصح من غير مكلف<sup>(٢)</sup>

وقد الحق لحظه والتسامية والحاصل  
أنتم على الشجر بالمقار في غشاة الشجرة  
مع ارتفاع التوابع قسماً به، خاصة الأسر إلى  
ذلك وتعارفهم عليه<sup>(٣)</sup>

ب - كونه قبض المقنن

٧ - احتنع الفقهاء في كهيئة قبض المقنن

حور الشيء وانكته من مستماله والانتفاع به،  
فيقولون: بيعة ذي اليد في التمتع مقدمة على  
بيعة الخارج<sup>(٤)</sup>، ويريدون بأي اليد الخارج  
المستضع، جاء في المدونة قلت لأبي لو أن  
سليمة في يدي أدعى وجعلتها له، ولقام  
البيعة، ولادعت أب لي، وهي في يدي،  
وأصت البيعة؟ قال لي مالك هي سليمة في  
يده إذا تكلف<sup>(٥)</sup>

والصلة أن اليد تدل على القبض

لأحكام المتعلقة بالقبض

كهيئة القبض

٥ - تختلف كهيئة قبض الأشياء بحسب  
اختلافها في عهدها، وهي في خمسة أحوال  
عذر ومفروق

١ - كهيئة قبض المقنن

٦ - أصل العهده، على أن قبض اشترط يكون  
بالتحلية والتكسية من اليد والنصرف، وإن لم  
يتمكّن منه دلت منه شخص آخر من وضع  
يده عليه، فلا يعتبر التحلية طناً<sup>(٦)</sup>

(١) علة الأحكام المتعلقة به، ١٧٥٩، مطبع مصر، ١٣٧١ هـ.

(٢) أصح ٣ ٣٢

(٣) زاد المقار ٥٦٦ وما بعده، ٢٦٢، من الجهد المتطلب

١٢٢٥ من عهده الشريف، رحمه الله، ٢٢٣، من الجهد المتطلب

المستضع ٧٦١ المصنف شرح القادر ١٧١، ١٧١، من

معلق ١ ١٨٨، من الجهد المتطلب ١٧١، ١٧١، من

٢ ٢ ٢ ٢، من الجهد المتطلب، ١٧١، ١٧١، من

١٧١، ١٧١، من الجهد المتطلب، ١٧١، ١٧١، من

(٤) معي المصنف ١٧١، ١٧١، من الجهد المتطلب ١٧١، ١٧١، من

(٥) زاد المقار ١٧١، ١٧١، من الجهد المتطلب ١٧١، ١٧١، من

١٧١، ١٧١، من الجهد المتطلب ١٧١، ١٧١، من

١٧١، ١٧١، من الجهد المتطلب ١٧١، ١٧١، من

١٧١، ١٧١، من الجهد المتطلب ١٧١، ١٧١، من

١٧١، ١٧١، من الجهد المتطلب ١٧١، ١٧١، من

١٧١، ١٧١، من الجهد المتطلب ١٧١، ١٧١، من



جاء في جملة الأحكام المدنية - تسليم المروص يكون بإصعائها ليد لشري أو بوصفها عنقه أو بإصعها الإذن له بالتقيص مع إرادتها له<sup>(١)</sup>

ووجد في الفتاوى المدنية - رجل باع مكبلاً في بيت مكابلاً أو مررباً حواره، وقال حليت بسك وبه، ودفع إليه مفتاح، ولم يكله ولم يزنه، حذر الشري قابلاً

وتسليم المصع دون يخر من جميع ريبين شري على وجه يتمكن لشري من قبضه بغير حائل، وكذا التسليم في حسانه الشري<sup>(٢)</sup>

واستدل الحنفية على اعتبار التحلية مع التمكين في القنولات قصاً بأن تسليم الشري في الله معناه جمعه مدناً خالصاً لا يشاركه فيه غيره، وهذا يحصل بالتحلية، وبأن من وجب عليه التسليم لا بد وأن يكون له سبيل للخروج من عهده ما وجب عليه، والذي في رصحه هو التحلية ورفع ماوانع، أما الإتيان ليس في رصحه، لأن المصع بالرجم فعل احتيازي لبعض، فلو تضمن وجوب التسليم به لشغل عليه الوفاء بالواجب، وهذا لا

واشترط التسامح بالإصع إلى ذلك بقده ونحوه

وتسليم جمهور الفقهاء على أن قبض المصدقات من القنولات إنما يكون نتيجتها بالسجدة القياسية القهرية المرافعة فيها من الكيل أو الوزن أو السبع أو عقد مهر ما روي عن النبي ﷺ أنه «من بيع الطعام حتى يجري فيه التصاعمان، صاع قبض صاع اشري»<sup>(٣)</sup>، ولزم<sup>(٤)</sup> من البيع طراد علانية حتى يكناه<sup>(٥)</sup>، علناً ذلك على أنه لا يحصل فيه القبض إلا بالكيل، فتعبر بها بقدر الكيل الكيل، وقبر عليه<sup>(٦)</sup>

١١ - وقال الحنفية: قبض المفعول يكون بالتناول باليد أو بالتحلية على وجه المكي<sup>(٧)</sup>

- صبح الدرر ٢٥٤ - ربح الأحكام لمر من صبح ٥٢٩ ط ١٧ مصدرة معبر وطرح القبر لمر ٢٥٢٢ قضاه لمر ٢٥٢٢ ٢٥١

(١) حيث روي عن به الطبخ من عبي قبه اصعاف المرحمة من صبح ٩٥ من حاسب طر واندر الى حبر (٢) القبط ١٧٢٢ في القبط بسعد أم حوت من صبح اخر من صبح أم قوت بطر

(٣) حنبه ١٥ ربح طراد بلاءه حتى مكناه اعراب رسلم ٢٢٩ من حنب الى حنب

(٤) من اصعاف ١٢٢ شي لاو لمر ٥ ط ٥ در القبر وضعت القدر ٢

(٥) من القدر لمر من صبح من صبح المرحمة بلاءه ١٢٢ (٦) ربح طراد بلاءه حتى مكناه اعراب رسلم ٢٢٩ من حنب الى حنب

(١) حنفية الأحكام المدنية ٢٧٤

(٢) القنولات المدنية ٢٢

٢٢٢ ٢٢

بحر.

وقد وفق أحمد في رواية عنه الحجة على اعتبار الخلقة في المقتول نصاً، وذلك لحصول الاستيلاء بالتحلية إذ هو نقصان ما غلب، وقد حصل بها (١)

تقسيم الفحص من حيث الضرورية

١٢ قسم الفحص من عند السلام والضروري  
لنقص كسرها من تصرفات المكنتين من حيث مشروعيته والإذن فيه إن ثلاث أصوب (٢)

(الضرب الأول) ففحص مسجدة يذب الشرع دون إذن مسجور، وهو نوع

مبني - فحص ولاية الأمور ويحكم الأعيان المعصومة من العاصب، ويقتصر أموال المباحة، بركة وحقوق بيت المال، ومصلحة أموال المسلمين والمحموسين للغير لا يجوز من حفظ موافقهم، ويقتصر مؤلف للمحليين ويحذور عليهم سنة وسننهم

ومبني - فحص من طهرت الربيع ثوباً، ثم

-----

١ - شرح مصنف ١٠٢

٢ - الفقه ١٠٢، شرح المصنف ١٠٢، شرح ١٠٢

٣ - شرح ١٠٢

٤ - شرح المصنف ١٠٢، شرح المصنف ١٠٢، شرح ١٠٢

٥ - شرح المصنف ١٠٢، شرح المصنف ١٠٢، شرح ١٠٢

(شرح ١٠٢، شرح المصنف ١٠٢)

نفسه في حجوه ودوره، ومبني - فحص المصنف من طعام الأجانب بحر إنهم ما يدفع به حر وونه، ومنها - فحص الإنسان حبه إننا طهر به بحسبه

(والضرب الثاني) فحص ما يتوهم جوار غصبه على إذن مسجده، كمنس لبيع يذبح السطح، ويقتض المسام، والفتن والبيع المسد، ويقتض الرهون والهدايا والصدقات والعقاري والنواعم، ويقتض جميع الأمانات

(والضرب الثالث) فحص بحر إذن من الشرع ولا من المسجور، وهذا قد يكون مع العلم بحريته، كقبح يقتض، فأنه العاصب، ويقتض ما يقتض بحر حق ولا إذن - وهذا يكون بحر عدم، كمن قدس ملاً يقتض أنه ماله، فإذا هو بحر حق أم لا - فلا يملك إن الشرع إذن له في نفسه، من عفا عما يستلزم الإثم (١)، ومن ذلك فلا إثم عليه، ولا حاجة فيه، وهو في صلبه

انقضى الحكمي

١٣ - تفحص الحكمي عند المصنف، فمقام مقام المصنف الحقيقي، وإن لم يكن متحققاً حياً في الواقع، وذلك لصرفه وسببها

١ - شرح المصنف ١٠٢، شرح ١٠٢

الده إذا مسح المدين يقضى مثله من دأته  
بعقبه جليده أو يشده من حباله وليس فله  
يعثر بموصو حكماً عن قل ذلك المدين  
و هو هل ذلك من مذهب الفقهاء عذبة  
صا

فإن اقتضاه أحد الفقهاء من الآخر  
قال ابن لدراسة: ويجوز اقتضاه أحد  
الفقهاء من الآخر ويكون صرفاً بعين دأته  
في قول أكثر أهل العلم<sup>(١)</sup>، وقال لا ي  
المالك<sup>(٢)</sup> لأن المطلوب في الصرف لك حرة،  
وصرف ما في الدعة أسرع منصرفاً من صرف  
عقوبات، لأن صرف ما في الدعة يقضي  
بفسس الإحتياج والتقصير والتقصير من حره  
واحدة، وصرف العقوبات لا يقضي إلا  
يقضها معاً، وهو معرّض للعدول، فصار  
ما في الدعة أولى بأجور<sup>(٣)</sup>

واستعملوا على ذلك بحديث ابن عمر  
رضي الله عنهما قال: ذكرت أنبيع الإسم  
دأنيح، فأنبيع بالمستبر وأحد الدرهم، بيع  
بأمرهم وأقعد القدير، أخذ هذه من هذه،  
وعظمي هذه من هذه، فأنبيع رسول الله ﷺ  
فمسانته عن ذلك، فقال لا رأس له

بعضي أصابه نقد بوحكياً، وثريب حكاه  
المصنف الحنفية عليه، وذلك في حالات  
ثلاث.

أخالة الأولى: عند زبائن الممولات  
والحلية مع التمكن في مذهب أحمد، وثو  
بعضها الفرق لأخر حقيقة، حيث إنهم  
يعتدون بأولها بإثبات حصة حقة، والعص  
بالحلية حصاً حكماً، بحسب الأحكام  
اللزته عليه كالحكمة حصص استحقاق.

حالة الثانية إذا وجب الإلزام  
وتعدت يد المأبض والمضرب ربع تسع  
باب<sup>(٤)</sup>، فإن المصراي بمن الإحصاء أو  
يكون للمضرب حق في يد رب الدين، فله  
غضبه من يده لنفسه، فهو يفتقر بمجيد  
الإدانة، ويصير حصة له بالية، كذا في الأب  
من مذهب لئسه حال ولده إذا اشتراه به<sup>(٥)</sup>

أخالة الثالثة: اعتبار المأبض قابض حكماً  
ومضرباً للمدين إذا كانت دأته مشعولة  
بمنه<sup>(٦)</sup>، فالمسبي، بذلك لأجل ثلاث في

١١ من تصانيف ١٤٠٥ ٢٢٠٠ ٢٢ من هذا العلم  
له ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠  
١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠  
١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠  
١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠

(١) من لامي ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠  
(٢) من لامي ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠

(٣) من لامي ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠  
(٤) من لامي ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠

كان رجل في دعة آخر فقير، وتلاخر عليه  
مراحم، فاصطرفا في تضييقه، فإنه يصح  
ذلك تصرف، ويمنع الديار من غير  
حاجة إلى التفتيش الخفيف. مع أن  
التفتيش في التفتيش شرط لصحته، فإن  
المقاهم. وذلك لوجود التصرف الحكيم  
في يوم مقام التفتيش، الحسني. فالأمر  
لأن الدعة المحصورة كالنوع المحصورة، غير أن  
السكينة شرطوا أن يكون الدين قد خلا  
مساءً، فلما رأوا حلول الأجل في ذلك مقام  
الحرر من حر، أي يبد باليد<sup>١</sup>

قال ابن تيمية: لأن كلاً منها اشترى ما  
في يده، وهو مقصور له في دعة الأخرى.  
فهو كـ' لو كان لكن من يده عند الآخر ودية  
استراحت بوجده عند الآخر

وختلف في ذلك التفتيش والتفتيش،  
ونصوا على عدم حوز صرف ما في يده إذا  
يحتضر بعده أو كلاًهما فقد الموارء عليه  
عند المصروف، لأنه يكون من بيع يدين  
باليدين<sup>٢</sup>

تأخذه من يدها ف لم يرد ويركم  
شيء<sup>٣</sup>

قال ابن تيمية: به دليل على جواز  
الاستدال على الثمن الذي في الدعة معه،  
وظهر أنه غير حاضرين جميعاً بل محاصر  
أحدهما وهو غير اللازم، فلذلك عن أن في  
الدين كالمقتضى<sup>٤</sup>

### ب- المقاصة

إذا اشترط دعة أن يدين بثلث ماله على  
الدين في الجبر وأقصاه وقت الأداء، جرت  
دعة لتدبير معاملة مطلق من غير حاجة إلى  
تفتيش يمين ويمنع الديار إذا كان  
مساويين في القيمة لأن ما في الدعة يعتبر  
مقتضياً حكماً، فإن ما يدين في القصر، سقط  
من الأكثر بقدر الأقل، وبقيت الزيادة، فتع  
مقاصة في غير التفتيش ويسمى أحدهما  
مقايلاً للآخر به زاد<sup>٥</sup> (ز' مقاصة)

### ج- نظائر التفتيش صرف

ذهب المحقق والمالك والسككي من  
أنه لا يمين يمين نسبة من الجاهل إلى أنه لو

١ ج. والظاهر (٢٢٩٤) (٢٢٩٥) ٢٢٩٦. والظاهر من جمل  
٢٢٩٧. وذهب جمل ٢٢٩٨. والظاهر من جمل  
٢٢٩٩. أي يدين من ٢٣٠٠. ويؤيد ذلك المشايخ لا السككي.  
٢٣٠١. والظاهر من جمل ٢٣٠٢. ٢٣٠٣.  
٢٣٠٤. ٢٣٠٥. كذا في نسخة السككي ٢٣٠٦. شرح  
سفر (٢٣٠٧) ٢٣٠٨. شرح ٢٣٠٩. ٢٣١٠. ٢٣١١.

(٢) حديث أبي حمزة عن عبد الله بن عبد الرحمن (الفرع الرواية)  
(٣) ٢٣١٢. رت في أبي حمزة في التفتيش (٢٣١٣) وذهب  
بالوجه على حمزة من المقاي.  
(٤) جمل الأثر ٢٣١٤.  
(٥) ٢٣١٥. ٢٣١٦. ٢٣١٧. ٢٣١٨.



دين، ويسقط به عنه دين غيره، وقد حكم  
الإجماع على اصح هذا، ولا إجماع فيه، قاله  
شيخنا، واختار حواشي، وهو الصواب<sup>١</sup>

شروط صحة القبض

الشرط الأول أن يكون الشخص أهلاً  
لقبض

١٤ - متى انعقد القبض على أحد بشروط صحة  
القبض عند رده من قبض له، غير أهم  
احتمو ممن يكون أهلاً له عن ثلاثة أقوال  
ذهب لأشاعرية والمجتهدين إلى أنه يشترط  
في صحة القبض عند رده من قبض التصرف،  
وهو المانع المعادل غير المعجز عليه<sup>٢</sup>

وذهب الحنفية إلى أنه أهلية الشخص  
بعض هي سببها أهمية التصرفات التقولية  
والاعتقادية، يشترط لصحة القبض أن يكون  
له إحصاء عقلياً، فلا يصح قبض المجرور  
والصبي الذي لا يعقل<sup>٣</sup>، أما اللوع،  
فيشترط لصحة قبضه في بعض التصرفات  
دون بعض، وتصرفات الصبي المجرور غير  
المالك ثلاثة أنواع

١ - جعل الدين الذي على المسلم إليه رأس  
مال المسلم

ذهب جمهور الفقهاء من أصف  
وإسحاقية والحنابلة إلى أنه لا يجوز جعل  
المسلم الذي على المسلم إليه رأس مال  
المسلم، لأن ذلك افتراق عن دين دين وهو  
مبيح عنه<sup>٤</sup>

وجعل ابن يمينه رأس القيم إلى أنه إذا  
كان لرجل في دمه ثوب دثار، فبعده سلباً في  
طعام إلى ثعلب، فإنه يصح السلف من غير  
حاجة إلى قبض حقيقي لرأس مال المسلم -  
مع اتفاق الفقهاء على وجوب تسليم رأس  
مال معطلاً لصحة سلفه - بذلك لو جرد  
المسلم الحكيم لرأس مال المسلم، وهو ما  
في عدة المذاهب المسلم إليه، فكان الدائن بعد  
عقد السلف مقبضاً عنه ثم رده إليه، فصار  
معطلاً منكلاً فارتفع الداع شرعي

قال من قبض لرأس مال به في كثر حفظ  
بشره ذراهم في دمه، فقد وجب له عليه

١ - ١٨٢١٤٥ - مكتبة لرباعي المدينة مكة ٢٩٠٠ ١٨٢١٤٥  
٢ - مكتبة مكة المكرمة - مكتبة الملك عبد الله  
٣ - ١٢٥

٤ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١  
١ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١  
٢ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١  
٣ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١  
٤ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١

١ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١  
٢ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١  
٣ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١  
٤ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١ - ١٢٥١

الشرط الثاني: صدور القبض من به ولايته  
١٥ - التقبض بوساطة "قبض بغير  
الأصالة، وقبض بطريق أمانة  
أ - أما القبض بطريق الأصالة، فهو أن  
يقبض الشخص بنفسه لنفسه، ولا خلاف  
بين الفقهاء في أن ولاية هذا القبض تكون لمن  
ثبت له أهلية القبض<sup>(١)</sup>  
ب - وأما القبض بطريق الأمانة، فولاية  
تنتسب إما سوية، وإما بتولية الشارع

الحالة الأولى: ولاية الثالث في القبض بتولية  
مالك  
١٦ - أنفق المالك على ثبوت ولاية الوكيل  
بالمقبض، لأن من عتلت التصرف في شيء  
أصله ملك الوكيل فيه، والقبض مما حصل  
اليانة، فكان بعض الوكيل مبررة فقبض  
الموكل ولا فرق، ولا بد أن يكون كل من  
الوكيل والموكل أهلاً للقبض<sup>(٢)</sup>

وقال الحنفية: الموكل بالقبض قد يوكل  
غيره إن كان موكله قد وكله بوكالة عامة، فإن

النوع الأول: التصرفات النافعة بعد  
عصاً كإدائهم القرض، أو تصديق أحد  
عصه، أو أوصى له، وفي هذه الحالة لا يشترط  
لصحة قبضه بلوغه إذا كان بمقتل  
استحساناً<sup>(٣)</sup>

النوع الثاني: التصرفات الضارة ضرراً  
عصياً كبيعته، وكفالة، أو بئس أو بئس، وفي  
هذه الحالة لا يصح تصرفه، وبشيء عب  
من قبض لا يشترط البلوغ له صحتها<sup>(٤)</sup>

النوع الثالث: التصرفات الدائرة بين  
النفع والضرر، كبيع وشراء وإيجارة  
واستعارة ونكاح وما شاكل ذلك، وهذه  
التصرفات وما يشابهها من قبض يتوجب  
عادها على إحرازه إلى المصغر، وإن أجاز  
صاحب، وإن رده بطلت<sup>(٥)</sup>

وذهب المالكية إلى أنه لا يشترط لصحة  
القبض صدور من شخص بأهليه، لمعاملته،  
بل يكفي الصحة الإنشائية صالحة لأعذاره  
أهلاً لنفسه، فصح قبض الصغر  
والمجنون، ويكفر نصيباً تاماً<sup>(٦)</sup>

(١) بدائع الصالح ١/١٩٩، الم ١٢٢/٥ ١٢٢/٥ (بالإضافة)  
الفرق الكلية من ١٢٢/٥ ما ظهر من المصنفين  
مما لم يفسد ١٢٢/٥ وما زاد لأحكام ١٢٢/٥ (ب)  
تقيد التصرف الكبير  
(٢) البدائع ١/١٩٩، الم ١٢٢/٥ ١٢٢/٥ شرح للعامة للأمامي  
١٢٢/٥، ١٢٢/٥ ١٢٢/٥ وما زاد من المصنفين  
١٢٢/٥، ١٢٢/٥ ١٢٢/٥ (ب) شرح للعامة للأمامي  
١٢٢/٥، ١٢٢/٥ ١٢٢/٥ (ب) شرح للعامة للأمامي  
١٢٢/٥، ١٢٢/٥ ١٢٢/٥ (ب) شرح للعامة للأمامي  
١٢٢/٥، ١٢٢/٥ ١٢٢/٥ (ب) شرح للعامة للأمامي

(١) البدائع ١/١٩٩، الم ١٢٢/٥ ١٢٢/٥ (ب) شرح للعامة للأمامي  
١٢٢/٥، ١٢٢/٥ ١٢٢/٥ (ب) شرح للعامة للأمامي  
١٢٢/٥، ١٢٢/٥ ١٢٢/٥ (ب) شرح للعامة للأمامي  
١٢٢/٥، ١٢٢/٥ ١٢٢/٥ (ب) شرح للعامة للأمامي  
١٢٢/٥، ١٢٢/٥ ١٢٢/٥ (ب) شرح للعامة للأمامي  
١٢٢/٥، ١٢٢/٥ ١٢٢/٥ (ب) شرح للعامة للأمامي  
١٢٢/٥، ١٢٢/٥ ١٢٢/٥ (ب) شرح للعامة للأمامي  
١٢٢/٥، ١٢٢/٥ ١٢٢/٥ (ب) شرح للعامة للأمامي

ثلاث مسائل

مسألة الأولى ولاية الوكيل بالبيع في قبض

النسب وإيقاص فليح

١٧ - احتلف الفقهاء في ولاية الوكيل بالبيع

في أن يقبض النسب من المشتري ويسلم

سبح إليه، على أربعة أقوال:

(أحدها) بالنسبة - وهو أن الوكيل بالبيع

أن يقبض النسب ويسلم المبيع للمشتري،

لأن في الوكالة سابع إنداء القبض والإيقاص

دلالة (١)

(الثاني) بالنسبة - وهو أن الوكيل بالبيع

أن يقبض النسب ويسلم المبيع حاله كان

عرف بأن الوكيل بالبيع لا يعمل ذلك (٢)

(وثالث) بالنسبة في الأصح عندهم

وهو أنه إذا كان القبض شرطاً لصحة العقد

كالصرف والسلم، فالوكيل عندئذ ولاية

أخص والإيقاص، أما إذا لم يكن شرطاً كما

في بيع الظئر، فيملك الوكيل بالبيع قبض

النسب حالاً وتسليم البيع بعده إن شاء

الوكيل من ذلك، لأن ذلك من حقوق انعقد

ومقتضياته، وكان الإذن في البيع إذ فيه

دلالة

فلا له ومن التوكير ما يقبض أصح ما

شبه، أو ما صنعه من شيء فهو حاتم

عليه، أو نحو ذلك، أما إذا كانت الوكالة

خاصة، بأن لم ينس ذلك عند التوكير

بالقبض، فليس لتوكير أن يوكيل غيره

بالتقبض، وإن فعل فلا تكون له وكالة فيه،

الولاية، لأن الوكيل إنما تصرفه محدود

تصرفه، فلو كان تصرفه غير ما يوكيل به لا

أكثر (٣)

وهو الشافعية يصح لشراء والتقبض

للموكل، ولا يصح قبضه بنفسه، لأنه

لا يجوز أن يكون وكيلاً لغيره في قبض عن

نفسه (٤)

فيما احتلته على أن الدين مطلقاً إذا

دفع للدائن ذواهم وقال له شترني هذه

المراهم مثل الطعام الذي لب علي، والقبض

في ثم انعمه لنفسك، بعمل، صح

القبض بكل منهما، لأنه وكه في الشر

والقبض، ثم الاستعانة من نفسه لنفسه،

مصلح كما لو كان له ذبيحة من حسن الدين

عند الله أن يأخذ في قبضه عن ذنبه (٥)

وفي هذا المقام يحرص الفقهاء لأحكام

(١) انظر ١٧٩ ١٥ من رتبة أبواب ٥٠٢ من بحث  
الاستقام للحنابلة

(٢) شرح القليوب للظاهر ومطالب السمعاني عليه ١٨٠٣، شرح  
مجلس في نسخة ابن خلدون ١٢٨٢٦، والوجه من نسخة  
١٢٣١

(٣) خلاصة المسام ٢٤٦

(٤) كنه ١ ٢٤١

(٥) شرح سنن الإبراهيم ٢ ١٢٢ وكذا من نسخة ١٢٥٠٢، ٢٦٦ طبع مكة المكرمة

هذه مياه الموكب عن حصص الشجر أو سليم  
المحيط، أو كان الشمس مؤجلاً، فليس لموكب  
شيء من ذلك<sup>١</sup>

(والرابع) لهذا كله وهو: **المؤكل بالبيع**  
 منهم بيع، لأن إطلاق مؤكله بالبيع  
 يقتضي التمليم، فكيف مر عامه، خلاف  
 بقية البصر، فليس لمؤكل أي بقضه، لأن  
 البيع قد يؤكل بالبيع من لا يملكه  
 البصر.

والمستحق من القيمة من الحكم سلب  
ولأنه نص التبرع من التبرع بالشيء ما إذا  
كان له من القيمة بعض التبرع بالشيء  
أشياء التبرع، فقال: وبذلك هنا أو  
خاصة في بيع شيء، ويعرف نصه،  
فإن كنت

المادة الثانية ولاية موكيل بالخصوصية في  
قضاء حق

١٨ - حصلت الجمعية لإعلانها الوكيل  
مختصين به وإتبات الحق في دفعه في دولاب  
( ملحق ) جمهور الجمعية من الشفعة  
والجانبه وزعم دفعه اذ وب انفسه به عند  
الحكمه وقد احدث عند الأحكام العديده

١- السيد أحمد . ٢٠٧ ٦ ٨ مدي القحاج ٢٥٤٢  
 ربيع الثمره لمدى ٦٥ ٣٦ ٢٧  
 جمال الصافي ٣ ١ ٥ واره ماكان ب. ا. المصطفى  
 رابحي ٢ ٩ ١ ار مدنا ط. ص.  
 حاتم الحبيب ٢ ٢٩ ٢ (تحت) محمد عبد الحميد.

وهو أن التوكيل بالخصوص لا يكون وكيلاً  
بالقصر ولا نائب له ولا نائب، لأن المصوب  
من التوكيل بالخصوصه متبني بحق، وليس كل  
من يوصي لتبني حق يؤمر عليه له بعد يوثق  
على الخصوصه من لا يوثق على المال، ولهذا  
قالوا الإذن في تبني الحق ليس إذناً في تبني  
من جهة المصوب ولا من جهة المترك، إذ  
الإذن لا يخص المصوب، بل هو التخصيص  
من توازن أو معلقاته، بخلاف مسألة توكيل  
بالتبني، فإن سبب تنجيد التمس من  
حقن العقد ومقتضاه وقد لقاه يمكن  
منه فيه.

(روايتي) لأبي حنيفة وصاحبه وهو أن  
للوكيل بخصوصه ان يتبع الحق بعد اتيانه،  
لأنه لما وكله بخصوصه في مال، فقد اتى به  
على نفسه، لأن الخصوصه به لا تنهى لأ  
المتقن، فكان النوكي من باب تركه  
الخاص<sup>(٤)</sup>

البيان الثالث: ولابد العمل في عصر النهضة

۱۹۔ ادا تھی انہی و غریب علی ان جعل

[illegible]



في صحتها من الأول، سواء أكانت بكرًا أم  
ثيبًا، وليس قبضه يثبت دمه الزوج منه،  
فليس للزوجة مطالبة به ثنيةً وسوعد  
الطوق، بل يأخذ من قبضه من زوجها، لأن  
الزوج قد دفعه من أولائه شرعًا في قبضه،  
فيكون هذا الدفع صحيحاً معتبراً براء به  
فيه، ومضى بولت دمه شخص من ذرية فلا  
يعود مديناً به، إذ الساقط لا يعود.

أما إذا كانت الزوجة بائنةً وضيلةً فإنما  
أن يكون ثيباً وإما أن يكون بكرًا ثم كانت  
ثيباً، فقد نكح الفقه على أن لها أن تحبس  
مهرها بنفسها بدون معارضة لها من أحد،  
لأن أولادها على أموال ثابتة في هذه الحالة،  
فإن شابت تولدت هي بغير المهر بنفسها،  
وإن شابت وكانت من تحتها في قبض مهرها،  
وليس لأحد قبضه إلا موكل صريح  
بها.

أما إذا كانت بكرًا فقد احتجب المهر،  
في ذلك عن قولين.

(أحدهما) قلت دمية ونكح والحنابة  
وهو أنه ليس لأحد أن يحبس مهرها، بل

المصير ويكفنه في بعض ما يرهق أبوه.  
سواء أكان المهر المهر أو غيره، وسواء أكان  
مهرًا أم غير مهر.

وقال ابن خزيمة في المحرر المشهور  
وصبه، ويجوز أن يأخذ بدمه آخر لصغير ما  
يرحمه به هو ما عدا الدماء والدرهم، وما  
وجه له غيره مغلط.

٢١ - ويحق منه الحنابة في الحكم ولاية  
الشخص في قبض الثمن، وبأن السقط  
والثوب الذي ألفه الزوج في دمه، وحسنه إذا  
ظهر به، وولاية الحاكم في بعض أموال  
المالك والمجسرين ممن لا يقدرون على  
حفظها، بحيث لهم، وولاية في قبض المال  
المودع، بما دلت الشريعة وبذوق وورقة المودع  
عائدين، وولاية في بعض أموال المصالح  
بعضة والتزكوات، وكذا ولاية المصغر أن  
يحبس من طعمه الأحابير، نعم ما يذهب  
به ضرورية.

ويعلق بولاية المصغر للمهر ما لا

### ولاية قبض المهر

٢٢ - منه المهر المهر الأربعة على أن تزوجه  
إذا كانت صغيرة فولايته بغير مهرها من ينظر

١ - حديث البخاري ١٠٠٠

٢ - المهر المهر المهر ٢٢٢ ط. قديم العربية شكلاً..

٣ - فروع الأئمة، المهر من المهر ٢٢ ٢٢ ط. المهر

٤ - المهر المهر، بشرط أن يكون المهر ٢٢٢ ط. المهر

٥ - حديث البخاري ١٠٠٠

١ - حديث البخاري ١٠٠٠

٢ - المهر المهر ٢٢٢ ط. قديم العربية شكلاً..

٣ - فروع الأئمة، المهر من المهر ٢٢ ٢٢ ط. المهر

٤ - المهر المهر، بشرط أن يكون المهر ٢٢٢ ط. المهر

٥ - حديث البخاري ١٠٠٠



الواهب، وانفع له يد البائع ثم حار قبل  
نقد الثمن، وبين ما إذا لم يكن له الحق في

تحويل الإذن

٢٥- الإذن عند العقد، بخلاف هجره،  
ودلالة، أن المصريح، لمحوه بقول  
القصر، أو أدنى من ذلك، أو وصي  
به، وما يجري هذا المجرى، وأن الدلالة،  
فحوا أن قصر، المستوجب إعماله بحصة  
الواهب فيسكت ولا يهب، وكسكت التنازع  
حين يرى شترين بقصر المبيع، وكسكت  
الراعي عند قبض للرتب العين المرهية  
للماء<sup>(١)</sup>

الرجوع في الإذن.

٢٦- حيث شرط لإذن نفسه لنقض بعد  
نقض الشفعة واحتياجه على أن لا يرد  
بالمقص الرجوع في الإذن قبل القبض، فإن  
رجع قبله بطل الإذن، وإن رجع من الإذن  
بعد القبض لم يؤثر رجوعه<sup>(٢)</sup>

أما بطلان الإذن مرجعه قبل القبض،

بواهب، وانفع له يد البائع ثم حار قبل  
نقد الثمن، وبين ما إذا لم يكن له الحق في  
حبه كالمخ في يد المانع بعد قد لشري  
لمسه، أو قبله، إن كان الثمن مؤجلاً،  
عدهموا في الحالة الأولى إلى أنه بشرط في  
صحة انقضاء أن يكون قد مر له (أو في  
حبه، ودبر في حالة الثانية إلى أنه لا  
شتره، ومحقو القصر بدون إذنه<sup>(٣)</sup>

وعلموا انقضاء الإذن في الأولى بأن من  
كان له الحق في حبس الشيء، فلا يجوز  
سقاط حقه بغير إذنه، بخلاف من لم يكن  
له الحق في حبه، ونعتق حتى العبره،  
وتحوى قبضه، فلا يقبضه سواء أت  
بغيره من أم لا يأذن

وقد استلكت إلى أنه بشرط الإذن  
صحة بعض في الرهن، ولا بشرط في سائر  
العقوبات كالهبة والصدقة والوقف، لما ملك  
الرهان في الرهن فوجبه<sup>(٤)</sup>

وجذب الحسنة إلى أنه بشرط الإذن  
صحة القصر في الرهن وفي العطايا كالهبة  
والصدقة فإن بعضي مؤرخي د القهوجي أو  
مصدق عليه نصه خبر الأب كرهه أو

(١) طبع القصة ١٢٢٢ ج١ ص ٢٢٢ ١٢٢٢ ج٢ ص ٢٢٢

(٢) ١٢٢٢ ج١ ص ٢٢٢ ١٢٢٢ ج٢ ص ٢٢٢

(٣) ١٢٢٢ ج١ ص ٢٢٢ ١٢٢٢ ج٢ ص ٢٢٢

(٤) ١٢٢٢ ج١ ص ٢٢٢ ١٢٢٢ ج٢ ص ٢٢٢



مستعينة بمشاع مبلغة فلا يصح القبض حتى يسلمها عارضة<sup>١</sup>

(والثاني) فلما انكبة وهو أنه لا يشترط صحة القبض أن يكون المصوح عن مشعول بحق غيره إلا في ذلك الكس، فيشترط لصحة قبضها إحلاؤه<sup>٢</sup>

(والثالث) لاحتاطة وهو أن لا يشترط ذلك. ويصح قبض الشيء المشعول بحق غيره. فهو غلط ما يقع بين المشتري وبين البائع ببيعها. وبها منع لبيع من قبضه. لأن البيع ما يملكه الساتع لا يمنع صحة القبض<sup>٣</sup>

الشرط الخامس أن يكون القبض متعمداً صريحاً.

٢٩ - هذا الشرط قال به الجميع، وهو أن يكون المصوح متعمداً متصلاً من غير حق الغير، فإن كان متصلاً به اتصالاً لا جبراً، فلا يصح القبض

وعلى هذا فلو وهب أو وهب الأرض بدون السد أو فوط أو ثوب أو شجر، أو الورع

مستعينة حق في الدين مناه به عليها، ولأنه ما كان له أن لا يأخذ بنفسه، كذا به أن يرجع عن إتيانه من حصول القبض، ولأن عدم تأخير رجوعه عن صحة الإذن بعد القبض، فلأن من سعى في قبض ما تم من قبضه صلب مردود عليه

الشرط بقاء العينة الإذن حتى يحصل القبض

٢٧ - نص المشافعية على بطلان الإذن ما قصص إذا جرى الإذن أو قصص عليه أو حذر عليه قبل القبض<sup>٤</sup>

ووضعهم لاحتياط على أنه لو مات الأذن أو لغاؤه له قبل القبض، بطل الإذن بالمقبض<sup>٥</sup>

الشرط الرابع أن يكون القبض غير مشعول بحق غيره

٢٨ - اختلف الفقهاء في اشتراط كون القبض غير مشعول بحق غيره على ثلاثة أحوال

(أحدها) للحيث والشافعية وهو أن يشترط لصحة القبض أن يكون المصوح غير مشعول بحق غيره، فهو كأنه يبيع ذلماً

١ - المصنوع عليه ٧ - ويذكر في ١١٢ دار ٦٦٥

٢ - المصنوع عليه ٧ - ويذكر في ١١٢ دار ٦٦٥

٣ - المصنوع عليه ٧ - ويذكر في ١١٢ دار ٦٦٥

٤ - المصنوع عليه ٧ - ويذكر في ١١٢ دار ٦٦٥

٥ - المصنوع عليه ٧ - ويذكر في ١١٢ دار ٦٦٥

٦ - المصنوع عليه ٧ - ويذكر في ١١٢ دار ٦٦٥

٧ - المصنوع عليه ٧ - ويذكر في ١١٢ دار ٦٦٥

١ - المصنوع عليه ٧ - ويذكر في ١١٢ دار ٦٦٥

٢ - المصنوع عليه ٧ - ويذكر في ١١٢ دار ٦٦٥

٣ - المصنوع عليه ٧ - ويذكر في ١١٢ دار ٦٦٥

تصرفها فيه تصرف دي التملك في ملكه، وأما العيان، فيكونه عند كل واحد منهما مدة يتفقان عليها، أو عددها معاً يتفقان به ويستغلها<sup>١</sup>

غير أن جمهور الفقهاء مع اتفاقهم على صحة قبض الحصة الثالثة، وعدم مصادة الشروع لصحة القبض احتلوا في كسبة بعض الحصة الثالثة

١ - ذهب الشافعية وإحسانية إلى أن

قبض الحصة الثالثة يكون قبض الكل جرد لقبضه كإن ماعدا حصته ثلثة في ماله شريكه، لأن قبض الشيء يعني وضع اليد عليه والتمسك به، وفي مصد ثلثه وضع اليد عليه على حصته وتمسك بها

قالوا، ولا يشترط تملك إيجاب الشرط إذا كان الشيء مما يقبض بالتحليل أما إذا كان في قبض المقتل واستحوذ، فشرط إيجاب الشريك، لأن قبضه مطلق، وهذا لا يوجب إلا قبض حصة شريكه مع حصته، وانصرف في مال الغير بدون إيجاب لا يجوز

فإن أسى الشريك الإند، فلمستحق قبضه أن يركب شريكه في قبض حصته

والشخص بدون الأرض، أو الشجر بدون الثمر، أو الثمر بدون لشجر، فلا يصح القبض ولو سلم الكل، لأن زهرود أو الزهرود المراد قبضه متصل بغيره انصد الأجر، وهذا يمنع من صحة القبض<sup>٢</sup> وسبب اشتراطهم هذا الشرط أن اتصال الشيء بحق الغير يصح من تمكن منه ويعود دونه. ومن أجل ذلك لا يصح قبضه وهو هذه الخال<sup>٣</sup>

الشرط السادس - أن لا يكون لخصوص حصة ثالثة

٣٠ - اختلف الفقهاء في اشتراط عدم الشروع لصحة القبض على قولين<sup>٤</sup>

أحداهما للملكية والشافعية وإحسانية وهو أنه يصح قبض الحصة الثالثة، لأن الشروع لا ينافي صحة القبض، إذ لو كان القبض غير مستحق في الحصة الثالثة لعدم تمكن كل واحد من الشريكين من التصرف في حصته، لكان كل شريكين في ملك شائع غير متميز له، ولو كان غير متميز له لكان ههنا لأحد عليه، وهذا أمر يكره الشرع والعيان، أما الشرع فلاه جمع

١ - رقم ٢٦، ٢٧، ٢٨، ٢٩، ٣٠، ٣١، ٣٢، ٣٣، ٣٤، ٣٥، ٣٦، ٣٧، ٣٨، ٣٩، ٤٠، ٤١، ٤٢، ٤٣، ٤٤، ٤٥، ٤٦، ٤٧، ٤٨، ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٢، ٥٣، ٥٤، ٥٥، ٥٦، ٥٧، ٥٨، ٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٢، ٦٣، ٦٤، ٦٥، ٦٦، ٦٧، ٦٨، ٦٩، ٧٠، ٧١، ٧٢، ٧٣، ٧٤، ٧٥، ٧٦، ٧٧، ٧٨، ٧٩، ٨٠، ٨١، ٨٢، ٨٣، ٨٤، ٨٥، ٨٦، ٨٧، ٨٨، ٨٩، ٩٠، ٩١، ٩٢، ٩٣، ٩٤، ٩٥، ٩٦، ٩٧، ٩٨، ٩٩، ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ١١١، ١١٢، ١١٣، ١١٤، ١١٥، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧

محطوف في حصة الراهن مع الشريك في السكنى والأرغاف<sup>(١)</sup> والثاني للحمية، وهو أنه بشرط في صحة القبض ألا يكون المقبوض حصة شائعة، وذلك لأن معنى القبض إباحة اليد والتحكم من التصرف في الشيء، والمقبوض، وبحق ذلك في الجزء الشائع وحده لا يتصور، فإن سكنى بعض المداير شائعاً وليس بعض التورب شائعاً محالاً، وإن عاقبه لا يتمكن من التصرف فيه ولو حاز الكُل، نظراً لتعلق حق الشريك<sup>(٢)</sup> به.

#### ب- يحل محل القبض

الشئ المنصوب قبضه بالعقد. إما أن يكون بيد الشخص قبل أن يستحق بالعقد، وإما أن يكون بيد صاحبه

#### الحالة الأولى

٣١- إن كان المقبوض بيد الشخص قبل أن يستحق قبضه بالعقد، كما لو باع شيئاً أو وهبه أو رهنه عند عاصب أو مستعير أو مودع أو مستاجر أو غيره، فهل يسوب القبض السابق على العقد عن القبض الذي ينتسب إليه العقد ويقدم مقامه أم لا؟

يرجع القبض، فإن لم يرتكبه قبض به الحاكم، أو نصّب من قبض لها، فبذلك يحصل القبض، لأنه لا صدد حل الشريك في ذلك، ويسمى به عقد شريك<sup>(٣)</sup>

ب- وقال مالكية، قبض لحصة الشائعة يكون بوضع يده عليها كما كان صاحبه يضع يده عليها مع شريكه، إلا في المودع الذي يكون الشريك فيه الراهن، وبشرط قبض الكل كيلا يفسد يد الراهن ويد المرتهن معاً، سواء أذن الشريك الراهن لو لم يذن، ولو وهب رجل نصف داره، وهو ساكن فيها، فدخل الموهوب له فساكن فيها، وصار حائزاً للسكنى والأرغاف بمنافع الدار، والوهاب معه في ذلك حل حسب ما يجعله الشريكان في السكنى، فذلك قبض عام، وكذلك كل من وهب جزءاً من مال أو دار، ولو تولى احتياز ذلك مع واهبه، وشاركه في الاختلال والأرغاف، فهو قبض<sup>(٤)</sup>

لكن لو رهن شخص نصف داره شائعاً لم يسم القبض إلا ببعض المرتهن جميعها لتلا محول يد الراهن فيها<sup>(٥)</sup>، أما لو كان النصف غير المرهون لغير الراهن فيحصل القبض

(١) معنى ذلك: ١- ركنات البيع ١١٩ ٢- ١٢٠ ٣- ١٢١

(٢) شرح مناهج على عهد ابن حاتم ١١ ١٢

(٣) شرح القليوبي على الفتاوى ١ ١٠٠، شرح سلف على الفتاوى

١ ١ ١٢

١- كتاب القليات لأبي رشيد الصنعيني ص ١٧٠، وشرح مناهج على

الفتاوى ١ ١٢٠ ٢- ١٢١

(٤) مدافع الصلح ١ ١٢٠ ١٢١

يقع مسرورة منه في نفس، كما أن إحراق  
النفس مع كون المال في يده يكتسب حرمة  
بالنفس، فاستحي عن الإذن المسترط في  
الأيدي، إذ يمتلئ في القوم فلا يحرق  
الأيدي.

وإن علم أحاطه في معنى وإلى يثنى فيه  
النفس، فلأن معنى هذه الروايات ليس من  
نوع نفس، وليس له ما، بل في حقيقة،  
نعم لو كان المعنى متغيراً عن المعنى  
لاعلم معنى لروايات الذي يمكن فيه المعنى،  
لضرورة لتسريح حصول النفس بدونه، أو  
مع كونه سائلاً لتعقد فلا

(القول الثاني) لمعنيته وهو أن الأصل  
في ذلك أن النفس لوحدة وقت التعبد، إذ  
كان مثل المسحوق بالعلم، فله بوب منه،  
يعني أن يكون كالأمر نفساً أمناً، أو قصر  
صالح لأنه إذا كان مثلاً أمكن تحصيل  
الضارب، لأن الشئ ليس غيراً بوب كل واحد  
منه على صاحبه (يسد مبداه) وقد وجد  
النفس الحاج إليه

أما إذا احتج القاصد، بأن كان  
أحدنا نفساً أمناً، والآخر نفساً صالحاً،  
فبسط إن كان النفس السابق أقوى من  
المستحق، بأن كان فسابق نفس صمد  
ولمستحق نفس أمناً صمد، لأن  
يوجد النفس المستحق ورواياته، وإن كان

اختلف الفقهاء في ذلك عن ثلاثة أقوال

(القول الأول) بسلامة النفس والبدن، وهو  
سبب النفس السابق من القدي المستحق  
بالعلم مطلقاً سواء أكانت يده عليه يد أم لا  
أم يد أمانة، وسواء أكان النفس المستحق  
فهي أمانة أم هي نفس ضال، ولا يشترط الإذن  
ولا معنى زمان يثنى فيه معنى<sup>١</sup>

أما ثبوت مذهب الفقهاء المستحق بالعلم،  
فلأن استدلاله بالنفس نفس حقيقة، فوجود  
العلم مع التمكن من التصرف، فقد وجد  
العلم المستحق، ولا ديني على أنه ينبغي  
ولو أنه ابتداء بعد عقد

ولما علمه مشتركاً كذا، والنفس من الذين  
أو دون النفس السابق، أي، بيشأ منه  
من صلب اليد، حتى يسوف عن النفس  
المستحق بالعلم، فلأن المراد بالنفس في  
العلم إثبات اليد، والتمكن من التصرف في  
التسوية، وإذ وجد هذه الأمور، وجد  
النفس، أم لا يتأخر من كون المعنى  
مستحب أو أمانة في يد القاصد، فليس  
لذلك أنه علة ولا يثبت في حقيقة النفس  
كما عدم لؤحه للإذن، فلأن إقراره في

١ من يقول بسلامة النفس والبدن، وهو  
سبب النفس السابق من القدي المستحق  
بالعلم مطلقاً سواء أكانت يده عليه يد أم لا  
أم يد أمانة، وسواء أكان النفس المستحق  
فهي أمانة أم هي نفس ضال، ولا يشترط الإذن  
ولا معنى زمان يثنى فيه معنى

وجود مبيع المحتاج إليه<sup>١</sup>

(القول الثالث) لشاعبة وهو أنه يوجب القبض السابق مسبب القبض المستحق بالتعقد، سواء أكتسب يد القابض السابقة بجهة صيانة لم بجهة أمانة، سواء أكان اقتبض المستحق قبض أمانة أم قبض مبيع، غير أنه يشترط لصحة ذلك إيراد

أحدهما إما من صاحبه في الأظهر إن كان له في الأصل الحق في حقه، كالميراث، والتبعية إذا كان الشخص حائلاً، ولم يوفقه، أما إذا لم يكن له هذا الحق كالتبعية ضمن مؤجل، أو حائلاً بعد تقضى ثمنه، فلا يشترط عند ذلك

الإذن

وسبب اشتراط الإذن من مستحق حقه في الأصل، هو عده جواز إسقاط حقه بغير رده، كما لو كانت العين في يده

والثاني مذهب ما يفتى فيه غرض، إذا كان الشيء عاكفاً عن مجرى العقد، لأنه لو لم يكن في يده، لاحتاج إلى مضي هذه مدة يجوز ويصحب منه، ولأن جعلنا مدهم ليد كاتشاء المبيع، فلا أثر من مضي زمان ينصور فيه إنشاء القبض، ولكن لا يشترط دهايه ومضوره إليه فعلاً

دونه، فلا يثبت حقه، وذلك لعدم القبض المحتاج إليه، إذ لم يوجد فيه إلا قبض المستحق، فلا يثبت عن كنه

وبين ذلك: أن الشيء إذا كان في يد المشتري بمصعب أو مقبوضاً يعقد فلهذا فاشترط من مالكه العقد صحيح، فيثبت قبض الأول من الثاني، حتى لو هلك شيء قبلي أن يذهب للمشتري من يده، ويصل إليه، أو يفسد من أخذه، كان هلاكه عليه، فهائل يقصرون من حيث كون كل منهما يوجب كون المقبوض مصبواً معه

وكذا لو كان الشيء في يده ودونه أو عارياً ودونه منه مالكه، فلا يحتاج إلى قبض آخر، ويثبت القبض لأول من الثاني، لتماثلهما من حيث كونهما ملك

وشر كان الشيء في يده بمصعب أو يعقد فلهذا فهو مالك منه، فكذلك يثبت قبض ذلك من يده المبيع، بمجرد استحقاقه بالتعقد، وهو أصل القضي، ويرتفع صيانة

أما إذا كان المبيع في يد المشتري بدونه أو ودونه، فلا يثبت القبض الأول عن الثاني، ولا يقصر المشتري فلهذا بمجرد عقد أو القبض السابق قبض أمانة، فلا يبرح مقامه من الصيانة في القبض، نعم

<sup>١</sup> عند القبضات المتعاقبات من ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١

ثبتي من ذلك مقرر مشتري، لأن عمله مقرر  
لمشتري بعثلة فعل مشتري بنفسه  
وبو أمهل المشتري المبيع أو أودعه أجنبياً،  
صار بذلك قابضاً لأنه بالإعادة والإيداع ثبت  
يد البايه لغيره فيه، معطو قابضاً، وكذا لو  
وهو احتيماً، فبعضه الموهوب  
أب إذا أعانوه المشتري ببيع، أو أودعه  
إياه، أو أجره إياه م يكن شيء من ذلك  
قضاءً، لأن هذه التصرفات لا تصح  
من المشتري، لأن يد المبيع بطريق  
الأصالة ثابتة للبائع، فلا يصح أن يثبت يد  
البايه له بهذه التصرفات، فلم تصح،  
وانتقلت بالعلم<sup>(١)</sup>

(والثاني) للشافعي وهو أن المشتري إذا  
أثلف المبيع حراً أو شراً قبل قبضه، كان  
إتلافه قضاءً، علم أن يتلف المبيع، أما إذا  
لم يضمن موهباً، وأصبح اختياره قضاءً  
وإذا أثلفت الزوجة المصدق، وهو بيد  
الزوج، صارت بذلك قابضة ويرى  
الزوج<sup>(٢)</sup>

(والثالث) للمحنس وهو أن المشتري إذا  
أثلف المبيع، وهو في يد البائع، فمعتبر ذلك

ويعتبر انتفاء رمان إمكان الفسخ، من  
وقت الإذن فيه، لا من وقت العقد<sup>(٣)</sup>  
حالة الثانية.

٣٢ - إذا كان الشيء بيد صاحبه، كالمبيع في  
يد ماله، أو الموهوب في يد صاحبه، فقد فرق  
المفسهاء - في قضية ما يوجب صاب القبض -  
بين حال المبيع في يد السامع، وبين حالة  
الموهوب في يد الموهب، وبأنه ثبت.

١ - أن المبيع إذا كان بيد البائع، فالمفسهاء  
في ذلك ثلاثة أقوال:

(أولها) للمحنس، وهو أن يوجب صاب  
قبض المبيع من يد بائنه، أن يتصرف فيه  
المشتري بآثاره أو موهوب أو تعتبر صورة لو  
استعمل، لأن القبض يكون بإثبات ابد  
والتمكين من التصرف، والإتلاف والتعيب  
وتعتبر الصورة والاستعمال تصرف فيه حقيقة،  
فكان قضاءً من باب أولى، لأن التمكن من  
التصرف دول حقيقة التصرف، كما أن  
صدور هذه التصرفات من المشتري يعطوي  
عن إثبات اليد معللاً، إذ لا يتصور صدورهما  
منه مع تخلف هذا المعنى، فكانت ثبت  
التصرفات بعثلة القبض صورة  
رسل ذلك في الحكم ما لو فعل البائع

(١) مدائع المحسن ٢٤٦/٢ وما بعدها، وبذلك نظر ٥٩٦/٢

(٢) محي استباح ٢٦ وما بعدها، ورواه طبريزي ١١٥/٢  
وحداد ٢٧/٢

(٣) مجموع من المذهب ٢٩/٢، محي استباح ١٦٨/٢  
مجمع طبريزي ١٤٠/٢



بعدي منك، وإني كنت محدثك جاد  
عشرين وسقاً، ولو كنت جددته واحترته  
كانت بك ذلك، وإني هو اليوم مائة واثنتان،  
وإنها هي أحوالك وأحوالك، فافهموه على كتاب  
الله تعالى، قالت عائشة: يا أبا، والله لو  
كان كل واحد منكم، وإنه هي سيدة، فمن  
الأخري؟ فقال أبو بكر: لو بطلت بنت  
خزرجة، أراف جليلة<sup>(١)</sup>، قالوا: صدق  
نصف منك في موهوب على المبعوث له قال  
إنه مال وارث

وبما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله  
عنه أنه عرض في الأتصال «أن ما يقص منها  
هو حاتم، وما لم يقص فهو ميراثه»<sup>(٢)</sup>،  
وزوي مثل ذلك من شيك فابن عمر فابن  
عمر وأبى وعائشة رضي الله عنهم<sup>(٣)</sup>، ولا  
يمر لهم في الصحابة مخالف فكان إجماعاً،  
ولأن انتفاء العوض في أهيه يقضي من سبية  
العهد لإضافة الملك لموهوب، فمن أجل  
ذلك يتغير الملك إلى أن يتقوى المصلح  
بالمعنى<sup>(٤)</sup>

(ثانياً) الوهب

٢٥ - اختلاف الفقهاء في اشتراط انقبض

لا يشترط انقبض لأتصال الملك به، بل الموهوب  
على شئ له بأحمد، وعلى الوهب إفساحه  
وجاء بالفتوى لقوله تعالى ﴿أَوْفُوا  
بِالْعُقُودِ﴾<sup>(١)</sup> حتى إن المالك يفتي على  
إيجار الوهب على تسليم الموهوب إن  
انقبض<sup>(٢)</sup>

واسئلوا، على عدم اشتراط انقبض في  
أهيه بالقياس على البيع، حيث إن المشتري  
يمتلك ما اشتراه بالعقد، ولو لم يقبضه

كما استدوا بما روي عن النبي ﷺ أنه  
«أهدى إلى الجاني أوقاص منك، ثم قال  
لأم سبعة - إني لا أراه إلا قد ساء، ولا أرى  
الهدية التي أهديت إليه إلا سترت، فإذا روت  
إني، فهو لبي لم لكم، فكذلك كما دونه»<sup>(٣)</sup>  
فعل ذلك على أن الهدية لا تملك إلا  
بالمعنى

وبما روي عن عائشة رضي الله عنها أنها  
قالت: «إن أبا بكر الصديق رحل، جاد  
عشرين وسقاً من ماله مائة مائة، فلما حضرته  
الوفاة، قال والله يدنيه ما من الناس أحد  
أحب إليّ عن بعدي منك، ولا أعز عليّ منّا»

(١) سورة المائدة ١

(٢) الشرح للملك ٢٢١

(٣) حديث «أن النبي ﷺ أهدى إلى زوجته أوقاص من ماله»  
مسند أحمد ١٠٠/١٠٠٠

بسم الله الرحمن الرحيم

(١) أخرجه ترمذ في المعجم ٢٥٢/٢٥٢

(٢) أخرجه ترمذ في المعجم ٢٥٢/٢٥٢

(٣) أخرجه ترمذ في المعجم ٢٥٢/٢٥٢

(٤) أخرجه ترمذ في المعجم ٢٥٢/٢٥٢



لهم الوقف .  
فذهب الشافعية إلى الملح بصددهم ،  
والمحاسبة إلى الصحيح من الذهب ،  
أبو يوسف ، وإن كان الوقف إذا صح زال به  
ملك الوقف منه ، ولا يشترط فيه  
الفسخ<sup>(١)</sup>

ويرى المالكية ، وأحمد بن حنبل في رواية  
عنه ، ويحمد بن الحسن ، وغيرهم ،  
أشراط الفسخ في الحملة انتهاء الوقف وبطلان  
ملكه الوقف عن الواقف<sup>(٢)</sup> .  
ولما عند أبي حنيفة ، فإن العين الموقوفة باقية  
على مثل الواقف مقبلة ، ولا يزول ملكه عن  
إلا يحكم الحاكم أو يعلقه بموته<sup>(٣)</sup> .  
وقال الحنفية : إن سى شخص سقاية  
لمسلميه ، أو خاناً يمكنه أبناء السيل ،  
أو رباطاً للمجاهدين ، أو خلى أرضاً مضرّة  
للمسلمين ، أو سى مسجداً للمسلمين ، زال  
ملكه بقوله عند أبي يوسف ، وقال محمد إذا  
استقى الناس من السقاية وسكروا الخان

ولسندوا بأن المستوفى عن الوقف  
صار سبيل من التصرف في الوقف من غير  
إذن الموقوف بهما وجهاً وصلةً وصالحاً  
التصرفات ، وإذا تصرف فيه نفذ تصرفه ، ولا  
يتوجب على إحقاق الوقف ، وتلك أمارات  
الملك ، إذ لو لم يملكه لما جاز له التصرف  
فيه ، وبأن الوقف عقد اجتماع فيه جانب  
المواظبة وجانب التبرع ، أما المواظبة فلا  
المستقرض يجب عليه رد بدل مماثل عوضاً عما

(١) سى للمع ٣٨٢/٥ ، واقفي ٢/ ١١ ، والكلبي ١٥٢/٢  
سرى للكلب الإسلامي ، ولا حجة ٤٠٠/٥ ، ١٥ ، والقاسم  
٥٠/١٧

(٢) القاسم السقاية ٣٢١ ، ٣٦٢ ، سى دار الكفاف هجرى  
واقفي ١٠٠/٥ ، والكلبي ٤٠٠/٢ ، ولا معار ٤١/٢ ،  
وسالبي أبو حامد ٣١١/٥ ، ٣٦٥ ، والقسوط ٣٥٢/١٩  
جنى المحتاج ٣٨٣/٢

(٣) أبو حامد ٣٦٢/٢ ، وقد قبله مع فتح القدير ٢٦٥/٥

(٤) في المحل ٦٦١/٥ ، والفتاوى والفتاوى التي تهم وحدها  
المعروف عليه ٢ ، ١٠٠ ، ومع القدر ٣٦١/٩ ، ومع المحتاج  
٢/ ٢ ، والوقف ٣٠٠/٥ ، وكذلك المحتاج ٣٥٢/٣ ط  
القاسم مسجدة والقرى ٣٣٤/١ ، تفسير الإقراء  
٢٩٦/٤

وَيَسْتَلْهِمْ تَجَرَّةً لِّخَلَاْفِ بَيْنِ مَا دَخَبَ إِلَيْهِ  
لِأَكْثَرِيَّةٍ، وَمَا دَخَبَ إِلَيْهِ جَهْدُورُ الْفُلْهَاءِ فِيهِ إِذَا  
هَنَكَتِ الْعَيْنُ الْمَرْصُوبَةُ عَدَّ عَقْدَهُ دَوِيلَ  
الْمَضِيِّ، فَمِنْ هَذِهِ الْحَالَةِ يَكُونُ صِهَابُهَا عَدَّ  
جَهْدُورِ الْعَقْدَاءِ مِنْ لِحْظَةِ الْإِسْتِخْرَةِ وَالْإِسْمَاعَةِ  
عَنِ الْمَرْصُوبِ، وَيَكُونُ هَلَاكُهَا لِي عَقْدَتِهِ،  
لِأَنَّهُ لَا يُرَى فِي يَدَيْهِ، وَهُوَ يَمْلِكُهَا لِقَفْرِهِ  
بَعْدَ، فَلَا تَشْعَلُ يَدَهُ مَوْصُوفًا بِأَصْلَابِهَا  
يَكُونُ صِهَابُهَا عَنْهُ، فَالْأَكْثَرِيَّةُ عَلَى الْقَفْرِ، وَهُوَ  
الَّذِي يَتَحَمَّلُ تَبْعَهُ هَلَاكُهَا، وَعَبْدُهُ يَدَّ بَدَا  
لِأَنَّهُ هَذَا فِي مَسْأَلَتِهِ.

كما تظهر ثمرة الخلاف بين ما ذهب إليه جمهور الفقهاء وما ذهب إليه الأصوليون والشافعية في قول، فيما إذا استعرض شخص من وجع كرام حيلة وفحصه، ثم استعرض ذلك الفكر عنه من افترضه، فإنه لا يجوز ذلك عن قول الجمهور، لأن افترض من ذلك نفس الفحص، فيصير بعد استعراض الفحص مشروباً منك عنه، أنه على القول الآخر فإنك نادى على ملك المفروض، ويصير مستعرض مشرباً منك غيره، فيصح

المستقرضه، ولما تدرع فلهذا بطري من  
 البرع من المستقرض للمستقرض بالانتفاع بالمال  
 المستقرض بساتو التصرفات، عو أن حاسب  
 البرع في هذا الوجه أرجح، لأن عاينه وقصره  
 لأن في ذلك مافع تلك المستقرض للمستقرض  
 بجان. إلا ترى أنه لا يقابل عو في الخلق  
 ولا بمنته من لا يملك البرع، وهذا كان  
 كياقي التبرعات من هات وصدقات،  
 فتفضل لنية به بالقرض، لا بمجزة  
 العبد، ولا بالتدري

(والتسابق) للملكية وهو أن يصرص  
يملك المال لقصر ملكاً تماماً بعدد وبن  
بعضه. وبصورة الأثر من أمواله، وينقص له

(والثالث) لابي يوسف من الخفية،  
ولما دفعه في قون عندهم وهو في القفر  
انما يملك المال يقرض بالتصرف، وقد  
عرفه به في قوت منكم عنه، والمرد  
بالتصرف في عمل يربح المال، فالبيع  
وهو الإحاطة بالإتلاف، ولا يمكن الرهن  
في البيع والإحاطة وطعم الحسنة وحسن  
لأدق ويصح الشاة وهو ذلك

٣٦ ١٩ *Journal of the American Medical Association* ١٩٤٩، ١٤٩  
١٤٩، ١٤٩  
١٤٩، ١٤٩

القيمة من الصفح ٢٠٤

(رابعاً) المارية

٣٧ - ذهب الشافعية والحابلة إلى أن ما دفع  
لغيره مارية لا تنقل إلى ذلك مستعبر، لا  
بالتبعض ولا بغيره، لأن المارية عندهم بعد  
إساحة الدافع للمستعبر لا يملكه.

وذهب الحنابلة إلى أنه يشترط القبض  
لانشقاق ما دفع الغير المارية إلى ملك المستعبر،  
لأن الإعرار يخرج بتملك ما دفع غيره من  
ملا تملك إلا بالقبض، قاله<sup>(١)</sup>  
(ز. روضة ف ١٤)

(خامساً) المعروضات الفاسدة

٣٨ - اختلف الفقهاء في كون القبض بالكلية  
تسبكية في عقود المعروضات فائية الفسدة  
أو غير ناقل<sup>(٢)</sup>

ذهب جمهور الفقهاء من الشافعية  
والمالكية والحنابلة إلى أن العقد الفاسد  
كالباطل؛ لا يبعد أصلاً، ولا يبعد است  
شأنه سوء، فقص العقد لنقل المعقود عليه  
أو بقبضه

وذهب الحنابلة إلى أن ملكية المعقود عليه  
تنشأ في عقد الأمانة المراد بضه ترويضاً

(١) جامع الصالحين ١٢٢٤٤ ٢٩/٢٥ وقد عرفت من ٢٧  
موجع المسئلة للأمام ١٢٨٦ ٢٩/٢٥ ورواه المسند  
١٢٢٤٤ ٢٩/٢٥

(٢) روي الشيخ أبي حنيفة عن حماد بن عمار وأبي عبد الله  
بن المنذر، قالوا: لا يبعد الإعرار والقبض معاً

صاحبه. ويكون مضموناً عن القبض  
بعبارة يوم مضمون<sup>(١)</sup>

العقود التي يشترط القبض في صحتها  
(أولاً) الصرف

٣٩ - اتفق مدقها، على أنه يشترط في صحة  
عقد الصرف التماسك في القبض قبل  
التفريق<sup>(٢)</sup>، قال ابن المنذر: لجمع كل من  
يحفظ عنه من أهل العلم على أن المتصارفين  
إذا اختلفا قبل أن يتفاديا في الصرف  
فاسد<sup>(٣)</sup>

واستألفوا على ذلك في روى عبادة بن  
الصلوات رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ  
أنه قال: «الذهب بالذهب والفضة بالفضة،  
والنار بالنار، والشعير بالشعير، والتمر بالتمر،  
والنخل بالنخل، مثلاً بمثل، سواء يداً  
يد، فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا  
كيف شئتم» (ز. كافي ٢٤٠٠٤)

(١) ر. الخيرة ١٢٩ ٢٩/٢٥ جامع الصالحين ١٢٢٤٤ ٢٩/٢٥

(٢) ر. جامع الصالحين ١٢٢٤٤ ٢٩/٢٥

(٣) جامع الصالحين ١٢٢٤٤ ٢٩/٢٥

(٤) جامع الصالحين ١٢٢٤٤ ٢٩/٢٥

(٥) جامع الصالحين ١٢٢٤٤ ٢٩/٢٥

(٦) جامع الصالحين ١٢٢٤٤ ٢٩/٢٥

(٧) جامع الصالحين ١٢٢٤٤ ٢٩/٢٥

(٨) جامع الصالحين ١٢٢٤٤ ٢٩/٢٥

(٩) جامع الصالحين ١٢٢٤٤ ٢٩/٢٥

(١٠) جامع الصالحين ١٢٢٤٤ ٢٩/٢٥

يقد تكون العلة بحيلولة سبل أو ما لو عدل  
قبل التقاضي<sup>(١)</sup> وقالوا بعدم طلاق الصرف  
في هذه الحالة<sup>(٢)</sup>.

(ثانيًا) بيع الأموال الربوية ببعضها

٤٠ - اتفق الفقهاء على أنه يشترط في صحة  
بيع الأموال الربوية نجسها الحرام وانتمائه  
النسبة، وكذا إذا بيعت بذرة جسها، وكان  
اللال الربويان غمهما عليه واحدًا، إلا -  
يكون أحد العرضين ثمنًا والآخر منبأ، كبيع  
الموزونات بالدراهم والمصابير<sup>(٣)</sup>.

واستدلوا على ذلك بما ورد عن النبي ﷺ  
أنه قال: «الذهب بالذهب، والفضة  
بالفضة، والبر بالبر، والتمر بالتمر، والتمر  
بالتمر، والبيع يباح بغيره، مثلاً بصل، أو  
بماء، هذا يبد، فإذا احتسبت هذه  
الأصناف فبيعوا كبيع شتم، إذ ثبت هذا  
يبد»<sup>(٤)</sup>.

غير أن الفقهاء مع اتفاقهم هذا على

وبما روى ابن عمر عن أبيه رضي الله عنهما  
أنه قال: «لا يبيعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً  
بمثل، ولا يبيعوا الفرو بالفرو إلا مثلاً  
بمثل، ولا يبيعوا الذهب بالورق أحدهما  
عائ والآخر ناجز، وإن استظرك حتى يبلج  
بينه فلا تنظرو، إن أخاف عليكم الزمان، أي  
الربا»<sup>(٥)</sup>.

لهذا إذ تحذر على المصارف التفاسير في  
المجلس وأرادوا الإضمار، لزمها ديانة أن  
بمساعدة العقد جميعاً لبل التفرق كيلاً بثلثها  
بتأخير الموضفين أو أحدهما، لأن الشارع من  
عن هذا العقد إلا يبد، وحكم عليه أنه  
رماً إلا ما، وما، فتمت لم يحصل هذا السوط  
حصول الخبي عنه، وهو ربا النساء، وهو  
حرام، ولما التصاخ قبل التفرق ربع كالعقد،  
فلا تلزمهم شروطه<sup>(٦)</sup>.

ذكر أيضاً من المالكية لمستثنى من هذا  
الأصل، المنع عنه - هو اشتراط التفاضل  
قبل التفرق لصحة الصرف - ما لو تفرق قبل  
التفاضل عليه، أي بما يعلى عليه أو  
أحدهما، كصيل أو غلط أو مرقعة من  
الصراف وهو ذلك، وقال الشيخ عيني

(١) قال ابن حجر: كقول أبي حنيفة ومالك وأحمد في صحة  
الظن بغير الزبد، ٥٠٠. وقس كذا فيهم ٢٨١/٥

(٢) انظر شرح الهدى للزكري ١/١٩. انظر المحرر  
لمسكن ٤١٠ - ٤١١

(٣) انظر المحرر ٢٧٤/٢، يبيع غليل ٨٤/١

(٤) انظر المحرر ٢٧٤/٢، يبيع غليل ٨٤/١  
انتهى ١٠١٢ ط حاشية

(٥) انظر المحرر ٢٧٤/٢، يبيع غليل ٨٤/١  
انتهى ١٠١٢ ط حاشية

(٦) انظر المحرر ٢٧٤/٢، يبيع غليل ٨٤/١  
انتهى ١٠١٢ ط حاشية

(٧) انظر المحرر ٢٧٤/٢، يبيع غليل ٨٤/١  
انتهى ١٠١٢ ط حاشية

(٨) انظر المحرر ٢٧٤/٢، يبيع غليل ٨٤/١  
انتهى ١٠١٢ ط حاشية

قبل القبض، وبشكل مشروط بمجرد القبض من القبض فيه، وبذلك لا يشترط قبضه بصفة العقد، بخلاف الدال في القبض فإنه لا يتعين بدو القبض، إذ القبض شرط في تعين، حيث إن الإتيان لا تعين فلوكة إلا به، وبذلك كان لكل من المتعاقبين سبيلها سبيلها قبل تسليمها<sup>١</sup>

### (ثالث) السلم

٤١ - ذهب جمهور الفقهاء من الحنفية، المالكية والمحلالة إلى أنه يشترط في صحة عقد السلم قبض المسم إلى رأس المال قبل الاتفاق، فإن نفرت قبل قبضه صد عقد وذهب المالكية إلى أنه يشترط في صحة السلم قبض رأس المال قبل تعويض أو بعهدة بمدة يسيرة ذاتيويين والائالة، سواء أكان هذا الأخير شرط أم يعبر شرط، عملاً بالمساعدة الفقهية انكية<sup>٢</sup> من فريب الشيء يعطى حكمه، من تأخر قبضه أكثر من ذلك بطل العقد

(ر. سلم ف ١٦ - ١٩)

### (رابعاً) جارة الدعة

٤٢ - قسم جمهور الفقهاء الإحالة باعتبار محل تعين الحق في الدعة للضرورة عليها إلى

استراط الخلو وانقضاء التمسيد، احتسماً في استراط التمسيد، فس التفرق من مجلس العقد لي بيع جميع الأموال الربوية ببعضها على فريب.

لعدم اشتافه والمالكة وحالته، وهو أنه يشترط التمسيد فس التفرق من مجلس في الصرف وعرض، فهو تصرف قبل التمسيد بطل العقد، وذلك لأن السهم عن التمسيد في الصرف وطريقه من بيع الربويات ببعضها، وتحريم السك، ووجود التماسيد متزامناً، إذ من المحتمل أن يشترط الشارع سقاء لأجل في بيع جميع الأموال الربوية، ويكون ناجيل التمسيد في حصصه جائزاً، ولا يجوز أن قوله بطلان الهداية وهاء وهاء في شأن بيع الأموال الربوية التي مالكيه ليس في الحديث إنما يفهم من شرائط التمسيد فيها جميعاً<sup>٣</sup>

لأنه الحنفية، وهو أنه لا يشترط التمسيد قبل صرف، أما في غيره - جميع حنطه يشعر أو مو أو حنطه - فبشرط لصحة التعيين دونه التمسيد، لأن الدال في غير الصرف يعنى بمجرد التعيين

١ - في فريب ١٥١٩ وروى القليل ١٢٠٠٠  
عقد وأمر بدمي ٥ ٢١ ٢ ٢٢٠٠  
عقد وروى ٢٢ ٢٠٠٠، بصلب القبا ٢٢ ١٠٠٠  
٢/١

١ - لا يجوز على ذلك العقد ٢٠٠٠، ٢٠٠٠، ٢٠٠٠

لنصرة أو الإسياف، للمصدة أو ثكمه مع ،  
وعلى ذلك لا يشترط قبض الأجر مبدئياً في  
صحة الإجارة ، قال ابن عابد ، لا يثبت  
الأجر بالمقد ، لأنه رقع عن النصفة ، وهي  
تحدث شيئاً فشيئاً ، وشأن البدن أن يكون  
مقبلاً للمبدئ ، وحيث لا يمكن استيفائها  
حالا لا يلزم ردّها حالا ، إلا إذا شرطه بمرور  
حكم ، بأن يحيطه لأنه صادر ملتزم له نفسه  
وأصل المساواة التي اقتضاها العقد <sup>(١)</sup>

(والثاني) للبالغة ، وهو أنه يجب لصحة  
إجارة لخدمة تعجيل الأجرة ، لا ستدوم  
التأخير لعدم التمسك ببيع الكسالى ،  
بالكسالى ، وهو مبي عنه إلا إذا شرع  
للساجر بأشياء النصفة ، كما لو ركب  
المتاجر الدابة الموصوفة في طريقه إلى الكار  
الشرط أن عمله إليه ، عيهور مبدئاً بأجر  
الأجرة ، لانتفاء بيع المؤخر بالمؤخر ، حيث إن  
قبض أوّل النصفة كقبض المؤخر ، طارتفع  
الطلب من التخيير

ولقد اعتبر المالكة أن في حكم تعجيل  
الأجرة تأخيرها بوجوب أو ثلاثة ، لأن ما عدا  
الشيء يعرض حكمه ، كما في السلم <sup>(٢)</sup> ، ولا

لسمين إجارة وارده على العبر ، وإجارة  
وارده على المقعد

أ - فالإجارة الواردة على الغير - يكون  
أخرى في النصفة المقصود عليها متعلقاً بنفس  
الغير ، كما إذا استأجر شخص دابة أو أرضاً  
أو سائر مهيئة ، أو استأجر شخصاً بعينه  
لقيامه بوظ أو بناء حائط ، وسر ذلك

بهذا النوع من الإجارة لا خلاف بين  
المصنفين في أنه لا يشترط به قبض الأجرة في  
المجلس لصحة العقد أو لرويه أو استعمال  
ملكه المتأخر به ، وذلك لأن جارة غير  
كيفية إذ الإجارة بيع للمعدة في معاملة  
عوض معلوم - وبيع العس يصبح ضمن حاله  
بمؤجل ، فكذلك الإجارة

ب - أما الإجارة الواردة على الخدمة ،  
فيكون خلق في مفعلة مفعولاً عليها متعلقاً  
بنفس المؤجر ، كما إذا استأجر دابة موصوفة  
للكروج أو الخس بأن قال استأجرني سلك  
دابة صحتها كذا سحلي إلى موضع كذا ، لو  
قار : أكرمت فمك خروجه هذا الثوب أو ساء  
خروجه صفة كذا ، جعل المؤجر

وقد اختلف المصنفون في وجوب تسليم  
الأجرة فيها في مجلس العقد على أربعة أقوال -  
(الأول) - بمتعة ، فالأصل عندهم أن  
لأجر لا يلزم بالعقد ولا يسلم - فلا يجب  
سليمه به ، بل تسليمه أو شرطه في الإجارة

(١) عليه ر منقول في النسخة ١١١

(٢) السح الكبير للشيخ مع حصة الدمشقي ٤٣٢ سخطي  
معد ١٣٧٢ ص - بأجره في حقل ٣٧٥ والفرق للفرق

(خلاصا المضاربة)

٤٤ - ذهب الحنفية والشافعية والمالكية وبعض الحنابلة إلى أنه يشترط في صحة عقد مضاربة تسليم رأس المال إلى العامل، لأن المضاربة فتعقدت عن أن يكون رأس المال من أحد الطرفين والعمل من الطرف الآخر، ولا يتحقق العمل إلا بعد خروج رأس المال من يد رب المال إلى العامل<sup>(١)</sup>، وليس المراد بذلك اشتراط تسليم رأس المال إليه حال العقد أو في محله، وإنما المراد أن يستقل العامل باليد عليه والتصرف به بالتحية بينه وبين رأس المال<sup>(٢)</sup>، وهل ذلك. لو شرط المالك أن يكون للمال بيد ليربي عنه ثمن م اشتراه العامل فسقطت المضاربة<sup>(٣)</sup>

وقد اختلفت على الراجح عندهم إلى أنه لا يشترط نصحة عقد المضاربة قبض العامل لرأس المال<sup>(٤)</sup>، قال البهوتي: فصيح وإن كان بيد ربه، لأن صيغة العقد التاميل<sup>(٥)</sup>

مرفق بين عقدتها بلفظ الإجارة أو السلم. (والثالث) للشافعية، وهو أنه يشترط في صحة إجارة الدعة قبض المؤجر الأجرة في مجلس العقد، كما يشترط قبض المسلم إلى رأس مال السلم في المجلس، فإن تفرقا قبل القبض بطلت الإجارة، لأن إجارة الدعة سلم في المنافع، فكانت كالسلم في الأعيان، سواء عقدت بلفظ الإجارة أو السلم<sup>(٦)</sup>

(والرابع) للمباعدة، وهو أن إجارة الموصوف في الدعة إذا جرت بلفظ «سلم» أو «سلف» - كما سلمك هذا الدينار في مئة دابة صفتها كذا وكذا - لتحمل إلى مكان كذا، أو في منعه أصح صفة كذا وكذا، بناءً على ما عاينته صفة كذا مثلاً - وقيل للمؤجر، فإنه يشترط لصحة إجارة الدعة عند تسليم الأجرة في مجلس العقد، لأنها بذلك تكون سلماً في المنافع، ولو لم تقض هل نفي العاقبة لآل الأمر إلى بيع الدين بالدين، وهو محسوس، أما إذا لم تجر إجارة الدعة بلفظ «سلم» ولا «سلف»، فلا يشترط تعجيل الأجرة في هذه الحالة، لأنها لا تكون سلماً، فلا يلزم فيها شرطه<sup>(٧)</sup>

(١) في المحلل ٨/ ٢٨٤ في المحلل، وشرح لمصنفه ٨/ ٢٨٤  
 (٢) في المحلل ٨/ ٢٨٤، وشرح لمصنفه ٨/ ٢٨٤  
 (٣) في المحلل ٨/ ٢٨٤، وشرح لمصنفه ٨/ ٢٨٤  
 (٤) في المحلل ٨/ ٢٨٤، وشرح لمصنفه ٨/ ٢٨٤  
 (٥) في المحلل ٨/ ٢٨٤، وشرح لمصنفه ٨/ ٢٨٤  
 (٦) في المحلل ٨/ ٢٨٤، وشرح لمصنفه ٨/ ٢٨٤  
 (٧) في المحلل ٨/ ٢٨٤، وشرح لمصنفه ٨/ ٢٨٤

(١) في المحلل ٨/ ٢٨٤، وشرح لمصنفه ٨/ ٢٨٤  
 (٢) في المحلل ٨/ ٢٨٤، وشرح لمصنفه ٨/ ٢٨٤  
 (٣) في المحلل ٨/ ٢٨٤، وشرح لمصنفه ٨/ ٢٨٤  
 (٤) في المحلل ٨/ ٢٨٤، وشرح لمصنفه ٨/ ٢٨٤  
 (٥) في المحلل ٨/ ٢٨٤، وشرح لمصنفه ٨/ ٢٨٤  
 (٦) في المحلل ٨/ ٢٨٤، وشرح لمصنفه ٨/ ٢٨٤  
 (٧) في المحلل ٨/ ٢٨٤، وشرح لمصنفه ٨/ ٢٨٤

(سابقہ)

٢٤ - ذهب الخليفة بل أنه يشترط في صحة مزارعته نسبهم الأرض من القاعين علماء في أن توجد النخبة من صاحب الأرض من أرضه وبين القاعين - حتى لو شرط في عقد العمل عن رت الأرض أو شرط عملها ماء فلا تصح المزرعة لإتمام النخبة<sup>(١)</sup> والتعصيل في مصطلح (مزارعة)

(سیدیں) المائتہ

٢٥ - نحن نعتبب والشريعة غير أنه شرط  
في صحة السقاة سليم الأشجار، بل  
العسل، فلو شرط كوباً في يد المالك أو  
مشاركته في العقد لم يصح العقد لعدم حصول  
إسقاطه من الشجرة وبسبب انحصار<sup>(٢٦)</sup>  
والانحصار في مصطلح (ممانعة)

اعتقود اني بشرط القبض في لرونها  
وهي اربعة: بهاها هي على

وَأُولَئِكَ أَهْلِ الْبَيْتِ

٤٦ - استئناف المعاهد في مدى اشتراط  
المعنى للزوم اعم

ذهب الشافعية وأصحابه إلى أنه بشرط  
النهي في الزوج هبة، ويكون مذهب قبل

﴿ تَحَنُّنًا إِلَى الْبَشَرِ ۚ إِنَّ الْبَشَرَ لَشَقِيحُونَ ﴾

[illegible]

أففى الرجوع فيها، إىاد مصفا، الموهوب به  
 عزت، نكس الشاعبة قانو، للاب الرجوع  
 فى هة ولده، وعدك لسانر الأصول عن  
 المشهور عنهم<sup>(١)</sup>

عبر بهم الخلق الى حكم الله اذا ما  
الواهب لو سخرت له جبل قعق

سؤال الشافعية: إذا مات الوهاب أو الوهب له قبل المصير إلى مصر بعده لأنه

يؤثر على المردم، ويهزم التراث منهم مؤثره

والآن العجائب. إذا مات الميعوب له من  
نفسه من هذا الميعود، كما إذا مات روحه فلا

سئل عنه ، ويقيم ذاته معناه في الإقاصب أو الرجوع في الحق .

وَأَيْضًا جَهْرُ الْفَقهاءِ عَنِ الشَّرَاطِ

انفيض في بروم اعنه يادوي عن السي  
له فان لام سلمه الى اهديب بن النعماني

لَوْ أَنِّي سَمِعْتُ وَأَنِّي لَأَرَاهُ إِذَا قَدِمْتُ، وَلَا أَرَى الْمَدِينَةَ الَّتِي أَهْدَيْتَ إِلَيْهِ إِلَّا صَرَّخُودًا

وَرَدَ إِلَىٰ يَهُودِكَ أَمُّكَ ۖ ﴿٦٧﴾ رِيَادَةُ مِنْ  
الْحَيَاةِ ۖ قَالَ ۖ يَسْمَعُونَ أَيْضًا أَعْمَىٰ

مالی وھل ٺڪ من مالڪ إلا ما اکت

[illegible]

٤٥٢: المصاحف، المجلد ٤٦، ١٤٧٦ هـ، القاهرة، المطابع

سید محمد علی: ۱۳۰۵ هجری قمری

(1a)  $\gamma$  is a linearly ordered set

(١٧) من حيث المبدأ، فإنَّ السُّلْطَانِ لا يملك



القبض في الوقف على ثلاثة أقوال:

(أحدها) ذهب الشافعية والخنابلة وأبو يوسف من الجمعية - وقوله هو المعنى به في اللهب - إلى أن الوقف لا يقتصر على المصنف، بل يلزم ويتم بدونه

ولستدوا بها ورد أن رسول الله ﷺ وأمر عمر بن الخطاب أن يسبلي ثمره لوصيه ويحسن أوصيها<sup>(١)</sup> ولم يأمه أن يخرجها من يده إلى من أخذ يحوزها دونه، فدل ذلك على أن الوقف يتم بحسن الأصل وتسيير الثمرة دون اشتراط أن يتحصه أحد. ولو كان القبض شرطا لأمره به<sup>(٢)</sup> ويعرف الشافعي أحرب عمر وأمر من أن عمر وأل علي رضي الله عنهما لأن عمر رضي الله عنه وفي صدقته حتى مات، وجعلها بعدا إلى حفصة رضي الله عنه، وولي علي رضي الله عنه صدقة حتى مات، ووليها بعده الحسن بن علي رضي الله عنهما، وأن قاضية ست رسول الله ﷺ وليه صدقتها حتى مات، وبأنه عن غير واحد من أئمة الأئمة ولي صدقته حتى مات<sup>(٣)</sup>، ومما يثبت الوقف على الفقهاء ذلك أن الرجل

فأقنعت، أو لمعت فأبليت، أو لمعدت فألمضيه<sup>(٤)</sup>، فقد شرع رسول الله ﷺ في الصدقة الإنماء والإحصاء هو الإقباض<sup>(٥)</sup>

وقال الخنابلة: لا تلزم أهية بالقبض إلا إذا كانت لأصول الزاهد أو مريد له أو لأهله أو لأخته أو أولادهم أو لوصيه وصته أو كانت بين الزوجين حال قيام الزوجية، وبإنها أن يرجع عن عنه في غير الحالات المذكورة برضى الموقوف له أو يرجع للزاهد لتحاكم بمسح أهية<sup>(٦)</sup>

وذهب المالكية إلى أنه أهية تنفذ بالإيجاب والقبول، يكتب لا سم ولا تلزم إلا بالقبض، ويجوز الزهد على إقباضها ما دام الاعتقاد على قيد الحياة، فإذا مات الزاهد قبل القبض بطلت أهية، وكلفت ميراثا، أما إذا مات للزهد له قبل القبض فلا تطل، ويكون لورثته مبالغة الزاهد بها، لأنها صارت حقا لهم قبل موته<sup>(٧)</sup>.

(ثانيا) الوقف

٤٧ - اختلاف الفقهاء في معنى اشتراط

(١) حديث: يقول ابن أبي شيبة قال: خرجت سلم (٢٩٧٧/٤) من حديث عبد الله بن شاذان.

(٢) نظر أهية رسول الله ﷺ لا يخرج القرطبي من ٥٠١

(٣) مجلة الأحكام المسبقة (١٩٦٨-١٩٦٩)، وسدق ابن تيمية (١٩٦٩) وما بعده.

(٤) قلن القام وحالته المعطى عليه ١٩٦٨، والقبول: القام من ١٩٦٩ ط. دار العلم للملايين

(٥) حديث: المر بوجه الله ﷺ عمر بن الخطاب أن يسبلي ثمره. ١  
نحو: البخاري (١٩٦٩) مجمع البصري، ١٩٦٩، وسدق (١٩٦٨).

(٦) الأم ٢٢٨ ط. دار

(٧) الأم ٢٢٨ ط. دار العلم للملايين ١٩٦٩، وسدق (١٩٦٨) ط. دار العلم للملايين ١٩٦٩.

القبض لتسليم الوفاء يجب ذات الوفاء أو  
مرض أو أفلس قبل قبض الموصوف من  
الوفاء، ويكون القبض في نحو السجدة  
والصالحون بالخياره ليس بموجب ريس  
الساس<sup>١</sup>

### (ثالثا) القبض

٤٨ - حيث القبض، في اشتراط القبض في  
دفع القبض أو بوجه على أقوال  
الأول ثلثا كيه وهو أنه لا يشترط في لزوم  
عقد القبض أن يقبضه القرض، بل بزم  
بالقول<sup>٢</sup>

وثاني ثلثا كيه، فالأول يملك بالقبض  
والثالث سحابة، فالأول يلزم بالقبض<sup>٣</sup>

### (رابعا) الزم

٤٩ - امتنع القرض، في اشتراط القبض في  
بزم الزم  
فذهب الخبيرة وشافعية وإجماله على  
رجح عندهم إلى أنه يشترط القبض في  
بزم الزم، وعلى ذلك يكون لزم من  
القبض أن يرجع عنه أو يسمه<sup>٤</sup>

إذا دفع أوصيه وداره، فإني بملك الموقوف  
عنه مائةها، ولا يملك من رقبته شيئا،  
لأن الوفاء أخرجه من ملكه إلى غيره  
وحل، فكانت ذمتها من أخرجه من ملكه  
بالقول به حل وحل، فكما أن العرف يلزم  
بالقول ولا يحتاج فيه إلى القبض مع القول،  
لكذلك الوفاء لا يحتاج فيه إلى القبض مع  
القول<sup>٥</sup> ولأن لو أوجبا القبض به فإن  
القبض يضي ما لم يملكه بالوفاء، فكيف  
قبضه وعدمه سواء<sup>٦</sup>

(والثاني) لأن لم يبق ومحمد بن الحسن  
الشيبي وأحمد بن يونس عنه وهو أن القبض  
لا يلزم إلا قبضه وإخراج الوفاء به عن  
يده، ويكون القبض بأن يحصل به قبض  
ويستلم إليه، وفي السجدة بأن يخله ويضي  
القبض فيه، وفي القربة بذلك صحيح وخبر  
فيه في قول<sup>٧</sup>، واستدلوا على ذلك بأن  
الوفاء يصدق بالقبض، والهدايا والصدقات  
لا تلزم إلا بالقبض، فيسوي أنه يشترط  
القبض للزوم  
(والثالث) على كيه وهو أنه يشترط

١- في باب القبض للقبض في ٣٧٦ وكيفية الطبع طريق  
وتحقيق القرض في ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤  
٢- ما يذهب إليه على التبرع أكثر ٣٧٦  
٣- مني المصنف ١٢ ١٢٨ منقول الإجازات ١٢ ١٢٧  
٤- رد المحتار ١٢ ١٢٨ منقول المختار للقبض ١٢ ١٢٧ مني  
المصنف ١٢ ١٢٨ منقول مختار ١٢ ١٢٧، والقبض والمصنف

شرح مني لأحمد بن محمد في ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤  
٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ مني لأحمد بن محمد في ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤  
١- شرح مني لأحمد بن محمد في ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤  
٢- شرح مني لأحمد بن محمد في ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤  
٣- شرح مني لأحمد بن محمد في ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤  
٤- شرح مني لأحمد بن محمد في ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤  
٥- شرح مني لأحمد بن محمد في ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤  
٦- شرح مني لأحمد بن محمد في ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤  
٧- شرح مني لأحمد بن محمد في ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤

إلزام المراهن تنسب المهرين للمهرين بنية  
العقد<sup>١٦</sup>

قال السوقي لا خلاف في لزوم أن  
العقد ليس من حقيقة المهر ولا شرطا في  
صحته ولا لزومه أن يفقد ويصح ويلزم  
مجرد العقود<sup>١٧</sup>

ينبغي بعض مخالفة إلى أن المهرين إذا  
كان مكيلاً أو موروثاً فلا يلزم دعه إلا  
مقتضى، وفيه عند ذلك روايتان عن أحمد،  
إحدهما لا يلزم، لا يانفيض، والآخرى  
يلزم بمجرد العقد كالتبع<sup>١٨</sup>

استدانة القرض في المهرين

٥٠ - اختص المهرين في حكم استدانة  
القرض في المهرين من ثلاثة أقوال

(أحدها) للحصبة والمشافعة - وهو أنه لا  
يشترط استدانة القرض في المهرين، وهو  
المرجوح إيهام معارضة أو وجبة صح، لأنه  
عقد يعتبر القرض في إبدائه فلم يشترط  
استدانة كاهنة، والمهرين الحق في استرداده

١٦ - عائشة عسوي على السبع لـ ٢٠٠، فقه المهرين  
في ٣٥٩ د. دار الفقه للعلوم والإشراق على ٥٠٠  
مطبعة للناسي عبد الوهاب ١ - ٢٠٠، المهرين  
٢٠١٩، كتاب المهرين ١ - ٢٠٠، المهرين  
٢٠١٩، كتاب المهرين ١ - ٢٠٠، المهرين  
٢٠١٩، كتاب المهرين ١ - ٢٠٠، المهرين  
٢٠١٩، كتاب المهرين ١ - ٢٠٠، المهرين  
٢٠١٩، كتاب المهرين ١ - ٢٠٠، المهرين  
٢٠١٩، كتاب المهرين ١ - ٢٠٠، المهرين

واستدلوا على ذلك بقوله تعالى: ﴿فَرَعَتْهُ  
فَقَرُوسَةً﴾<sup>١٩</sup> حيث إن القرض المهرين  
مهرين القرض في جهات الشرط يرد به الأمر  
والأمر بالشئ، استوفى يعني أن يكون  
بذلك الوصف شرطاً فيه، به الشرع يصنع لا  
يوجد بدون تلك القصة، ولأن القرض عقد  
يخرج به لا مشروط برامى عقولته على  
مهرين شيئاً وهذا لا يجر عليه، فلا بد من  
الإقصاء بعدم الرجوع، والإقصاء يكون  
بالقصر

وصابوا إن له حر وجل وصف المهرين  
كقوتها بمسوحه، فتعني ذلك أن يكون  
المهرين بها شرطاً، ولو تمت دون القرض  
ما كان ليعتد به كالمهر

ويجب لما ذكره، أن أمرهم يلزم  
باعتقاده، لكنه لا يثبت إلا بالقصر، والمهرين  
هو المهرين بالإقصاء، ويجوز المهرين عليه  
قاصر أمراً برونه بالعقد، فلأن قوله  
تعالى ﴿فَرَعَتْهُ فَرَقُوسَةً﴾<sup>٢٠</sup> كذا وهذا قيل  
بمهرين، وإنما إلزام المراهن بالإقصاء فلا  
يوجد تعدى ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾<sup>٢١</sup> دليل على

المهرين في ٢٠٠، المهرين ٢٠٠، المهرين ٢٠٠  
المهرين ٢٠٠، المهرين ٢٠٠، المهرين ٢٠٠  
المهرين ٢٠٠، المهرين ٢٠٠، المهرين ٢٠٠  
المهرين ٢٠٠، المهرين ٢٠٠، المهرين ٢٠٠  
المهرين ٢٠٠، المهرين ٢٠٠، المهرين ٢٠٠  
المهرين ٢٠٠، المهرين ٢٠٠، المهرين ٢٠٠  
المهرين ٢٠٠، المهرين ٢٠٠، المهرين ٢٠٠  
المهرين ٢٠٠، المهرين ٢٠٠، المهرين ٢٠٠

بأنه، لأن يده ثبت عليه حكماً، مكانها م  
دون

واستدلوا عن ذلك بأن الرهن جرد  
للوثيقة، فيمكن من يديه وإسقاطه فيه،  
فإذا لم يدهم في يده زال ثبت الرهن، فكان  
بقاء القرض موطناً بدهام القبض<sup>(١)</sup>

أثار القبض في العقود.

٥١ - أهم آثار القبض في العقود هو انتقال  
صيانة المضمون إلى القابض، ويستأمله عن  
النصرف له، ووجوب يد عهده، يستقوص  
منه، وذلك على النحو التالي:

الآثار الأولى انتقال الصيانة إلى القابض

٥٢ - أفراد الضمان الذي ينتقل إلى  
القابض هو عمله تبعاً لهلاك أو النقصان  
أو التحويل الذي يطرأ على المضمون في أحد  
مقود المباشرة، وهي هاء البيع والإجارة  
والعارية ورجح واستكاح وفي بعض الصداق

أولاً - صيانة المضمون في العقد الصحيح المأجور

٥٣ - حسب المذهب فيس يكون عليه  
صيانة المضمون قبل القبض وبعده، وهل يكون  
في صيانة المأجور قبل أو بقبضه المأجور،  
حيث لا يتصل صيانته إلى المشتري إلا  
بقبضه، أم أنه يدخل في صيانته بالمعنى

حتى مثله<sup>(٢)</sup>، والقاعدة العقلية تقول  
(يستمر في الجملة ما لا يستمر في الابتداء)<sup>(٣)</sup>

(والثاني) للمالكية وهو أنه مشروط في  
صحة الرهن استدامة القبض. وهذا قص  
لمرتب الرهن، ثم رده إلى الرهن بدورية أو  
جديدة أو كراء مطلق الرهن، لأن المسمى الذي  
لأجله اشترط قبض الرهن في الانتداء هو أن  
تحصل وثيقة لتمرر من نفسه، فكانت  
استدامة القبض شرطاً فيه<sup>(٤)</sup>

(والثالث) للحبالة وهو أنه بشرط في  
لزوم الرهن استدامة قبض المهرج، فإذا  
خرج الرهن عن يده بإسقاطه إلى الرهن أو  
غيره زال لزوم الرهن، وبني العقد كان لم  
يوجد فيه قبض، سواء أخرجته حادثة أو  
إعارة أو يداع أو غير ذلك، فإذا عاد قرضه  
إليه عاد لزوم محكم العقد السابق، ولا  
يجوز إله تجديد عقده، لأن العقد الأول م  
مطر عليه م يستلزم، أنبأ ما لو راجع  
القبض عن العقد الأول مرة، وإن راجع  
لرهنه مرة أخرى كالعصص وقسره وإياق  
له م وصاع المضمون ويصوره فزوم العقد

١٤ - راجع ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١

سواء فضله أم لم يفضله ؟

بيع ، أو عمل أحسب

والنقصان في مصطلح - (صها ٣٦ وما بعده)

(لتبنيان صها ١٠٠)

أ - الضمان في إيجاره الأمان

٥٤ - لا خلاف بين الفقهاء في أن البيع  
لأجرة وكذا منافعه الملتزم عليها تكون قبل  
القبض في صها ١٠٠ كما لا خلاف  
بينهم في أن ضمان المبيع لا يتصل إلى  
المسافر بعد القبض ، وإنما تكون أمانة في  
يده ، وإن تلفت من غير تقطيع أو غرطه ،  
فلا ضمان عليه ، وذلك لأنه ليس بمأذون  
فيه ، فلا يكون موجباً لغيره ، فالتبرع ،  
ولأن المستأجر يبيع المبيع لأشياء معينة  
بمستحقها منها ، فلا يبيعها ، كما إذا قبض  
الحب الذي اشتري ثمرتها ، عس عن ذلك  
لخيه والنسابة والأكية والجماعة ، قال  
بن قدامة ولا يلزم في هذا خلاف ١

ب - الضمان في حرفة الأعمال

ذكر الفقهاء أن الأجر في الإجازة المؤبدية  
عن عمل لسان

فذهب لخصه والشمسية إلى أن البيع  
يكون في صها ١٠٠ أن يفضله  
المشتري ، فإذا مضى انقضى ضمان الإله  
بالقبض ، لأن موجب العقد انتقال ملكية  
المبيع إلى المشتري ، وذلك يقتضي إتمام البيع  
بمسمى المبيع إلى المشتري وحده بالعقد ، لأن  
الملك لا ينتقل له به ، وإنما ينتقل وسيلة إلى  
الانتفاع بالملوك ، ولا ينتهي الانتفاع به ، ولا  
بالقبض ، فكان يجب أن يكون ذلك في البيع  
المشتري بجلد السليم له ضرورة

وفرق المالكية بين ما يكون فيه حتى توليه  
من المبيع من كليل أو وزن أو ذرع أو غير ،  
وبين ما لا يكون فيه ، بحيث وهو الخشب  
والشمسية في عدم البيع في صها ١٠٠ من  
القبض ، ويحرم في صها ١٠٠ المشتري بالقبض  
إذا كان فيه حتى توليه

واختلفوا في التفصيلات والفرعيات في  
حالة هلاك المبيع ، فثبت أنه يبيع بما أن  
يكون أصلاً ، وإنما أن يكون ثبوتاً وهو  
المرونة التوبة عن البيع ، فإن كان نصلاً ،  
فلا يملك بما أن يملك كله وإنما أن يملك  
بعضه ، وكل ذلك لا يجوز ، بما أن يملك قسم  
القبض ، وإنما أن يملك بعهده ، وإلا فلا في  
هذه الحالات ، بما أن يكون مائة مائة أو  
بعض البائع ، لم يفعل المشتري ، أو بعض

١ - مذهب مالك ١٠٠ - ١٠١ - ١٠٢ - ١٠٣ - ١٠٤ - ١٠٥ - ١٠٦ - ١٠٧ - ١٠٨ - ١٠٩ - ١١٠ - ١١١ - ١١٢ - ١١٣ - ١١٤ - ١١٥ - ١١٦ - ١١٧ - ١١٨ - ١١٩ - ١٢٠ - ١٢١ - ١٢٢ - ١٢٣ - ١٢٤ - ١٢٥ - ١٢٦ - ١٢٧ - ١٢٨ - ١٢٩ - ١٣٠ - ١٣١ - ١٣٢ - ١٣٣ - ١٣٤ - ١٣٥ - ١٣٦ - ١٣٧ - ١٣٨ - ١٣٩ - ١٤٠ - ١٤١ - ١٤٢ - ١٤٣ - ١٤٤ - ١٤٥ - ١٤٦ - ١٤٧ - ١٤٨ - ١٤٩ - ١٥٠ - ١٥١ - ١٥٢ - ١٥٣ - ١٥٤ - ١٥٥ - ١٥٦ - ١٥٧ - ١٥٨ - ١٥٩ - ١٦٠ - ١٦١ - ١٦٢ - ١٦٣ - ١٦٤ - ١٦٥ - ١٦٦ - ١٦٧ - ١٦٨ - ١٦٩ - ١٧٠ - ١٧١ - ١٧٢ - ١٧٣ - ١٧٤ - ١٧٥ - ١٧٦ - ١٧٧ - ١٧٨ - ١٧٩ - ١٨٠ - ١٨١ - ١٨٢ - ١٨٣ - ١٨٤ - ١٨٥ - ١٨٦ - ١٨٧ - ١٨٨ - ١٨٩ - ١٩٠ - ١٩١ - ١٩٢ - ١٩٣ - ١٩٤ - ١٩٥ - ١٩٦ - ١٩٧ - ١٩٨ - ١٩٩ - ٢٠٠ - ٢٠١ - ٢٠٢ - ٢٠٣ - ٢٠٤ - ٢٠٥ - ٢٠٦ - ٢٠٧ - ٢٠٨ - ٢٠٩ - ٢١٠ - ٢١١ - ٢١٢ - ٢١٣ - ٢١٤ - ٢١٥ - ٢١٦ - ٢١٧ - ٢١٨ - ٢١٩ - ٢٢٠ - ٢٢١ - ٢٢٢ - ٢٢٣ - ٢٢٤ - ٢٢٥ - ٢٢٦ - ٢٢٧ - ٢٢٨ - ٢٢٩ - ٢٣٠ - ٢٣١ - ٢٣٢ - ٢٣٣ - ٢٣٤ - ٢٣٥ - ٢٣٦ - ٢٣٧ - ٢٣٨ - ٢٣٩ - ٢٤٠ - ٢٤١ - ٢٤٢ - ٢٤٣ - ٢٤٤ - ٢٤٥ - ٢٤٦ - ٢٤٧ - ٢٤٨ - ٢٤٩ - ٢٥٠ - ٢٥١ - ٢٥٢ - ٢٥٣ - ٢٥٤ - ٢٥٥ - ٢٥٦ - ٢٥٧ - ٢٥٨ - ٢٥٩ - ٢٦٠ - ٢٦١ - ٢٦٢ - ٢٦٣ - ٢٦٤ - ٢٦٥ - ٢٦٦ - ٢٦٧ - ٢٦٨ - ٢٦٩ - ٢٧٠ - ٢٧١ - ٢٧٢ - ٢٧٣ - ٢٧٤ - ٢٧٥ - ٢٧٦ - ٢٧٧ - ٢٧٨ - ٢٧٩ - ٢٨٠ - ٢٨١ - ٢٨٢ - ٢٨٣ - ٢٨٤ - ٢٨٥ - ٢٨٦ - ٢٨٧ - ٢٨٨ - ٢٨٩ - ٢٩٠ - ٢٩١ - ٢٩٢ - ٢٩٣ - ٢٩٤ - ٢٩٥ - ٢٩٦ - ٢٩٧ - ٢٩٨ - ٢٩٩ - ٣٠٠ - ٣٠١ - ٣٠٢ - ٣٠٣ - ٣٠٤ - ٣٠٥ - ٣٠٦ - ٣٠٧ - ٣٠٨ - ٣٠٩ - ٣١٠ - ٣١١ - ٣١٢ - ٣١٣ - ٣١٤ - ٣١٥ - ٣١٦ - ٣١٧ - ٣١٨ - ٣١٩ - ٣٢٠ - ٣٢١ - ٣٢٢ - ٣٢٣ - ٣٢٤ - ٣٢٥ - ٣٢٦ - ٣٢٧ - ٣٢٨ - ٣٢٩ - ٣٣٠ - ٣٣١ - ٣٣٢ - ٣٣٣ - ٣٣٤ - ٣٣٥ - ٣٣٦ - ٣٣٧ - ٣٣٨ - ٣٣٩ - ٣٤٠ - ٣٤١ - ٣٤٢ - ٣٤٣ - ٣٤٤ - ٣٤٥ - ٣٤٦ - ٣٤٧ - ٣٤٨ - ٣٤٩ - ٣٥٠ - ٣٥١ - ٣٥٢ - ٣٥٣ - ٣٥٤ - ٣٥٥ - ٣٥٦ - ٣٥٧ - ٣٥٨ - ٣٥٩ - ٣٦٠ - ٣٦١ - ٣٦٢ - ٣٦٣ - ٣٦٤ - ٣٦٥ - ٣٦٦ - ٣٦٧ - ٣٦٨ - ٣٦٩ - ٣٧٠ - ٣٧١ - ٣٧٢ - ٣٧٣ - ٣٧٤ - ٣٧٥ - ٣٧٦ - ٣٧٧ - ٣٧٨ - ٣٧٩ - ٣٨٠ - ٣٨١ - ٣٨٢ - ٣٨٣ - ٣٨٤ - ٣٨٥ - ٣٨٦ - ٣٨٧ - ٣٨٨ - ٣٨٩ - ٣٩٠ - ٣٩١ - ٣٩٢ - ٣٩٣ - ٣٩٤ - ٣٩٥ - ٣٩٦ - ٣٩٧ - ٣٩٨ - ٣٩٩ - ٤٠٠ - ٤٠١ - ٤٠٢ - ٤٠٣ - ٤٠٤ - ٤٠٥ - ٤٠٦ - ٤٠٧ - ٤٠٨ - ٤٠٩ - ٤١٠ - ٤١١ - ٤١٢ - ٤١٣ - ٤١٤ - ٤١٥ - ٤١٦ - ٤١٧ - ٤١٨ - ٤١٩ - ٤٢٠ - ٤٢١ - ٤٢٢ - ٤٢٣ - ٤٢٤ - ٤٢٥ - ٤٢٦ - ٤٢٧ - ٤٢٨ - ٤٢٩ - ٤٣٠ - ٤٣١ - ٤٣٢ - ٤٣٣ - ٤٣٤ - ٤٣٥ - ٤٣٦ - ٤٣٧ - ٤٣٨ - ٤٣٩ - ٤٤٠ - ٤٤١ - ٤٤٢ - ٤٤٣ - ٤٤٤ - ٤٤٥ - ٤٤٦ - ٤٤٧ - ٤٤٨ - ٤٤٩ - ٤٥٠ - ٤٥١ - ٤٥٢ - ٤٥٣ - ٤٥٤ - ٤٥٥ - ٤٥٦ - ٤٥٧ - ٤٥٨ - ٤٥٩ - ٤٦٠ - ٤٦١ - ٤٦٢ - ٤٦٣ - ٤٦٤ - ٤٦٥ - ٤٦٦ - ٤٦٧ - ٤٦٨ - ٤٦٩ - ٤٧٠ - ٤٧١ - ٤٧٢ - ٤٧٣ - ٤٧٤ - ٤٧٥ - ٤٧٦ - ٤٧٧ - ٤٧٨ - ٤٧٩ - ٤٨٠ - ٤٨١ - ٤٨٢ - ٤٨٣ - ٤٨٤ - ٤٨٥ - ٤٨٦ - ٤٨٧ - ٤٨٨ - ٤٨٩ - ٤٩٠ - ٤٩١ - ٤٩٢ - ٤٩٣ - ٤٩٤ - ٤٩٥ - ٤٩٦ - ٤٩٧ - ٤٩٨ - ٤٩٩ - ٥٠٠ - ٥٠١ - ٥٠٢ - ٥٠٣ - ٥٠٤ - ٥٠٥ - ٥٠٦ - ٥٠٧ - ٥٠٨ - ٥٠٩ - ٥١٠ - ٥١١ - ٥١٢ - ٥١٣ - ٥١٤ - ٥١٥ - ٥١٦ - ٥١٧ - ٥١٨ - ٥١٩ - ٥٢٠ - ٥٢١ - ٥٢٢ - ٥٢٣ - ٥٢٤ - ٥٢٥ - ٥٢٦ - ٥٢٧ - ٥٢٨ - ٥٢٩ - ٥٣٠ - ٥٣١ - ٥٣٢ - ٥٣٣ - ٥٣٤ - ٥٣٥ - ٥٣٦ - ٥٣٧ - ٥٣٨ - ٥٣٩ - ٥٤٠ - ٥٤١ - ٥٤٢ - ٥٤٣ - ٥٤٤ - ٥٤٥ - ٥٤٦ - ٥٤٧ - ٥٤٨ - ٥٤٩ - ٥٥٠ - ٥٥١ - ٥٥٢ - ٥٥٣ - ٥٥٤ - ٥٥٥ - ٥٥٦ - ٥٥٧ - ٥٥٨ - ٥٥٩ - ٥٦٠ - ٥٦١ - ٥٦٢ - ٥٦٣ - ٥٦٤ - ٥٦٥ - ٥٦٦ - ٥٦٧ - ٥٦٨ - ٥٦٩ - ٥٧٠ - ٥٧١ - ٥٧٢ - ٥٧٣ - ٥٧٤ - ٥٧٥ - ٥٧٦ - ٥٧٧ - ٥٧٨ - ٥٧٩ - ٥٨٠ - ٥٨١ - ٥٨٢ - ٥٨٣ - ٥٨٤ - ٥٨٥ - ٥٨٦ - ٥٨٧ - ٥٨٨ - ٥٨٩ - ٥٩٠ - ٥٩١ - ٥٩٢ - ٥٩٣ - ٥٩٤ - ٥٩٥ - ٥٩٦ - ٥٩٧ - ٥٩٨ - ٥٩٩ - ٦٠٠ - ٦٠١ - ٦٠٢ - ٦٠٣ - ٦٠٤ - ٦٠٥ - ٦٠٦ - ٦٠٧ - ٦٠٨ - ٦٠٩ - ٦١٠ - ٦١١ - ٦١٢ - ٦١٣ - ٦١٤ - ٦١٥ - ٦١٦ - ٦١٧ - ٦١٨ - ٦١٩ - ٦٢٠ - ٦٢١ - ٦٢٢ - ٦٢٣ - ٦٢٤ - ٦٢٥ - ٦٢٦ - ٦٢٧ - ٦٢٨ - ٦٢٩ - ٦٣٠ - ٦٣١ - ٦٣٢ - ٦٣٣ - ٦٣٤ - ٦٣٥ - ٦٣٦ - ٦٣٧ - ٦٣٨ - ٦٣٩ - ٦٤٠ - ٦٤١ - ٦٤٢ - ٦٤٣ - ٦٤٤ - ٦٤٥ - ٦٤٦ - ٦٤٧ - ٦٤٨ - ٦٤٩ - ٦٥٠ - ٦٥١ - ٦٥٢ - ٦٥٣ - ٦٥٤ - ٦٥٥ - ٦٥٦ - ٦٥٧ - ٦٥٨ - ٦٥٩ - ٦٦٠ - ٦٦١ - ٦٦٢ - ٦٦٣ - ٦٦٤ - ٦٦٥ - ٦٦٦ - ٦٦٧ - ٦٦٨ - ٦٦٩ - ٦٧٠ - ٦٧١ - ٦٧٢ - ٦٧٣ - ٦٧٤ - ٦٧٥ - ٦٧٦ - ٦٧٧ - ٦٧٨ - ٦٧٩ - ٦٨٠ - ٦٨١ - ٦٨٢ - ٦٨٣ - ٦٨٤ - ٦٨٥ - ٦٨٦ - ٦٨٧ - ٦٨٨ - ٦٨٩ - ٦٩٠ - ٦٩١ - ٦٩٢ - ٦٩٣ - ٦٩٤ - ٦٩٥ - ٦٩٦ - ٦٩٧ - ٦٩٨ - ٦٩٩ - ٧٠٠ - ٧٠١ - ٧٠٢ - ٧٠٣ - ٧٠٤ - ٧٠٥ - ٧٠٦ - ٧٠٧ - ٧٠٨ - ٧٠٩ - ٧١٠ - ٧١١ - ٧١٢ - ٧١٣ - ٧١٤ - ٧١٥ - ٧١٦ - ٧١٧ - ٧١٨ - ٧١٩ - ٧٢٠ - ٧٢١ - ٧٢٢ - ٧٢٣ - ٧٢٤ - ٧٢٥ - ٧٢٦ - ٧٢٧ - ٧٢٨ - ٧٢٩ - ٧٣٠ - ٧٣١ - ٧٣٢ - ٧٣٣ - ٧٣٤ - ٧٣٥ - ٧٣٦ - ٧٣٧ - ٧٣٨ - ٧٣٩ - ٧٤٠ - ٧٤١ - ٧٤٢ - ٧٤٣ - ٧٤٤ - ٧٤٥ - ٧٤٦ - ٧٤٧ - ٧٤٨ - ٧٤٩ - ٧٥٠ - ٧٥١ - ٧٥٢ - ٧٥٣ - ٧٥٤ - ٧٥٥ - ٧٥٦ - ٧٥٧ - ٧٥٨ - ٧٥٩ - ٧٦٠ - ٧٦١ - ٧٦٢ - ٧٦٣ - ٧٦٤ - ٧٦٥ - ٧٦٦ - ٧٦٧ - ٧٦٨ - ٧٦٩ - ٧٧٠ - ٧٧١ - ٧٧٢ - ٧٧٣ - ٧٧٤ - ٧٧٥ - ٧٧٦ - ٧٧٧ - ٧٧٨ - ٧٧٩ - ٧٨٠ - ٧٨١ - ٧٨٢ - ٧٨٣ - ٧٨٤ - ٧٨٥ - ٧٨٦ - ٧٨٧ - ٧٨٨ - ٧٨٩ - ٧٩٠ - ٧٩١ - ٧٩٢ - ٧٩٣ - ٧٩٤ - ٧٩٥ - ٧٩٦ - ٧٩٧ - ٧٩٨ - ٧٩٩ - ٨٠٠ - ٨٠١ - ٨٠٢ - ٨٠٣ - ٨٠٤ - ٨٠٥ - ٨٠٦ - ٨٠٧ - ٨٠٨ - ٨٠٩ - ٨١٠ - ٨١١ - ٨١٢ - ٨١٣ - ٨١٤ - ٨١٥ - ٨١٦ - ٨١٧ - ٨١٨ - ٨١٩ - ٨٢٠ - ٨٢١ - ٨٢٢ - ٨٢٣ - ٨٢٤ - ٨٢٥ - ٨٢٦ - ٨٢٧ - ٨٢٨ - ٨٢٩ - ٨٣٠ - ٨٣١ - ٨٣٢ - ٨٣٣ - ٨٣٤ - ٨٣٥ - ٨٣٦ - ٨٣٧ - ٨٣٨ - ٨٣٩ - ٨٤٠ - ٨٤١ - ٨٤٢ - ٨٤٣ - ٨٤٤ - ٨٤٥ - ٨٤٦ - ٨٤٧ - ٨٤٨ - ٨٤٩ - ٨٥٠ - ٨٥١ - ٨٥٢ - ٨٥٣ - ٨٥٤ - ٨٥٥ - ٨٥٦ - ٨٥٧ - ٨٥٨ - ٨٥٩ - ٨٦٠ - ٨٦١ - ٨٦٢ - ٨٦٣ - ٨٦٤ - ٨٦٥ - ٨٦٦ - ٨٦٧ - ٨٦٨ - ٨٦٩ - ٨٧٠ - ٨٧١ - ٨٧٢ - ٨٧٣ - ٨٧٤ - ٨٧٥ - ٨٧٦ - ٨٧٧ - ٨٧٨ - ٨٧٩ - ٨٨٠ - ٨٨١ - ٨٨٢ - ٨٨٣ - ٨٨٤ - ٨٨٥ - ٨٨٦ - ٨٨٧ - ٨٨٨ - ٨٨٩ - ٨٩٠ - ٨٩١ - ٨٩٢ - ٨٩٣ - ٨٩٤ - ٨٩٥ - ٨٩٦ - ٨٩٧ - ٨٩٨ - ٨٩٩ - ٩٠٠ - ٩٠١ - ٩٠٢ - ٩٠٣ - ٩٠٤ - ٩٠٥ - ٩٠٦ - ٩٠٧ - ٩٠٨ - ٩٠٩ - ٩١٠ - ٩١١ - ٩١٢ - ٩١٣ - ٩١٤ - ٩١٥ - ٩١٦ - ٩١٧ - ٩١٨ - ٩١٩ - ٩٢٠ - ٩٢١ - ٩٢٢ - ٩٢٣ - ٩٢٤ - ٩٢٥ - ٩٢٦ - ٩٢٧ - ٩٢٨ - ٩٢٩ - ٩٣٠ - ٩٣١ - ٩٣٢ - ٩٣٣ - ٩٣٤ - ٩٣٥ - ٩٣٦ - ٩٣٧ - ٩٣٨ - ٩٣٩ - ٩٤٠ - ٩٤١ - ٩٤٢ - ٩٤٣ - ٩٤٤ - ٩٤٥ - ٩٤٦ - ٩٤٧ - ٩٤٨ - ٩٤٩ - ٩٥٠ - ٩٥١ - ٩٥٢ - ٩٥٣ - ٩٥٤ - ٩٥٥ - ٩٥٦ - ٩٥٧ - ٩٥٨ - ٩٥٩ - ٩٦٠ - ٩٦١ - ٩٦٢ - ٩٦٣ - ٩٦٤ - ٩٦٥ - ٩٦٦ - ٩٦٧ - ٩٦٨ - ٩٦٩ - ٩٧٠ - ٩٧١ - ٩٧٢ - ٩٧٣ - ٩٧٤ - ٩٧٥ - ٩٧٦ - ٩٧٧ - ٩٧٨ - ٩٧٩ - ٩٨٠ - ٩٨١ - ٩٨٢ - ٩٨٣ - ٩٨٤ - ٩٨٥ - ٩٨٦ - ٩٨٧ - ٩٨٨ - ٩٨٩ - ٩٩٠ - ٩٩١ - ٩٩٢ - ٩٩٣ - ٩٩٤ - ٩٩٥ - ٩٩٦ - ٩٩٧ - ٩٩٨ - ٩٩٩ - ١٠٠٠ - ١٠٠١ - ١٠٠٢ - ١٠٠٣ - ١٠٠٤ - ١٠٠٥ - ١٠٠٦ - ١٠٠٧ - ١٠٠٨ - ١٠٠٩ - ١٠١٠ - ١٠١١ - ١٠١٢ - ١٠١٣ - ١٠١٤ - ١٠١٥ - ١٠١٦ - ١٠١٧ - ١٠١٨ - ١٠١٩ - ١٠٢٠ - ١٠٢١ - ١٠٢٢ - ١٠٢٣ - ١٠٢٤ - ١٠٢٥ - ١٠٢٦ - ١٠٢٧ - ١٠٢٨ - ١٠٢٩ - ١٠٣٠ - ١٠٣١ - ١٠٣٢ - ١٠٣٣ - ١٠٣٤ - ١٠٣٥ - ١٠٣٦ - ١٠٣٧ - ١٠٣٨ - ١٠٣٩ - ١٠٤٠ - ١٠٤١ - ١٠٤٢ - ١٠٤٣ - ١٠٤٤ - ١٠٤٥ - ١٠٤٦ - ١٠٤٧ - ١٠٤٨ - ١٠٤٩ - ١٠٥٠ - ١٠٥١ - ١٠٥٢ - ١٠٥٣ - ١٠٥٤ - ١٠٥٥ - ١٠٥٦ - ١٠٥٧ - ١٠٥٨ - ١٠٥٩ - ١٠٦٠ - ١٠٦١ - ١٠٦٢ - ١٠٦٣ - ١٠٦٤ - ١٠٦٥ - ١٠٦٦ - ١٠٦٧ - ١٠٦٨ - ١٠٦٩ - ١٠٧٠ - ١٠٧١ - ١٠٧٢ - ١٠٧٣ - ١٠٧٤ - ١٠٧٥ - ١٠٧٦ - ١٠٧٧ - ١٠٧٨ - ١٠٧٩ - ١٠٨٠ - ١٠٨١ - ١٠٨٢ - ١٠٨٣ - ١٠٨٤ - ١٠٨٥ - ١٠٨٦ - ١٠٨٧ - ١٠٨٨ - ١٠٨٩ - ١٠٩٠ - ١٠٩١ - ١٠٩٢ - ١٠٩٣ - ١٠٩٤ - ١٠٩٥ - ١٠٩٦ - ١٠٩٧ - ١٠٩٨ - ١٠٩٩ - ١١٠٠ - ١١٠١ - ١١٠٢ - ١١٠٣ - ١١٠٤ - ١١٠٥ - ١١٠٦ - ١١٠٧ - ١١٠٨ - ١١٠٩ - ١١١٠ - ١١١١ - ١١١٢ - ١١١٣ - ١١١٤ - ١١١٥ - ١١١٦ - ١١١٧ - ١١١٨ - ١١١٩ - ١١٢٠ - ١١٢١ - ١١٢٢ - ١١٢٣ - ١١٢٤ - ١١٢٥ - ١١٢٦ - ١١٢٧ - ١١٢٨ - ١١٢٩ - ١١٣٠ - ١١٣١ - ١١٣٢ - ١١٣٣ - ١١٣٤ - ١١٣٥ - ١١٣٦ - ١١٣٧ - ١١٣٨ - ١١٣٩ - ١١٤٠ - ١١٤١ - ١١٤٢ - ١١٤٣ - ١١٤٤ - ١١٤٥ - ١١٤٦ - ١١٤٧ - ١١٤٨ - ١١٤٩ - ١١٥٠ - ١١٥١ - ١١٥٢ - ١١٥٣ - ١١٥٤ - ١١٥٥ - ١١٥٦ - ١١٥٧ - ١١٥٨ - ١١٥٩ - ١١٦٠ - ١١٦١ - ١١٦٢ - ١١٦٣ - ١١٦٤ - ١١٦٥ - ١١٦٦ - ١١٦٧ - ١١٦٨ - ١١٦٩ - ١١٧٠ - ١١٧١ - ١١٧٢ - ١١٧٣ - ١١٧٤ - ١١٧٥ - ١١٧٦ - ١١٧٧ - ١١٧٨ - ١١٧٩ - ١١٨٠ - ١١٨١ - ١١٨٢ - ١١٨٣ - ١١٨٤ - ١١٨٥ - ١١٨٦ - ١١٨٧ - ١١٨٨ - ١١٨٩ - ١١٩٠ - ١١٩١ - ١١٩٢ - ١١٩٣ - ١١٩٤ - ١١٩٥ - ١١٩٦ - ١١٩٧ - ١١٩٨ - ١١٩٩ - ١٢٠٠ - ١٢٠١ - ١٢٠٢ - ١٢٠٣ - ١٢٠٤ - ١٢٠٥ - ١٢٠٦ - ١٢٠٧ - ١٢٠٨ - ١٢٠٩ - ١٢١٠ - ١٢١١ - ١٢١٢ - ١٢١٣ - ١٢١٤ - ١٢١٥ - ١٢١٦ - ١٢١٧ - ١٢١٨ - ١٢١٩ - ١٢٢٠ - ١٢٢١ - ١٢٢٢ - ١٢٢٣ - ١٢٢٤ - ١٢٢٥ - ١٢٢٦ - ١٢٢٧ - ١٢٢٨ - ١٢٢٩ - ١٢٣٠ - ١٢٣١ - ١٢٣٢ - ١٢٣٣ - ١٢٣٤ - ١٢٣٥ - ١٢٣٦ - ١٢٣٧ - ١٢٣٨ - ١٢٣٩ - ١٢٤٠ - ١٢٤١ - ١٢٤٢ - ١٢٤٣ - ١٢٤٤ - ١٢٤٥ - ١٢٤٦ - ١٢٤٧ - ١٢٤٨ - ١٢٤٩ - ١٢٥٠ - ١٢٥١ - ١٢٥٢ - ١٢٥٣ - ١٢٥٤ - ١٢٥٥ - ١٢٥٦ - ١٢٥٧ - ١٢٥٨ - ١٢٥٩ - ١٢٦٠ - ١٢٦١ - ١٢٦٢ - ١٢٦٣ - ١٢٦٤ - ١٢٦٥ - ١٢٦٦ - ١٢٦٧ - ١٢٦٨ - ١٢٦٩ - ١٢٧٠ - ١٢٧١ - ١٢٧٢ - ١٢٧٣ - ١٢٧٤ - ١٢٧٥ - ١٢٧٦ - ١٢٧٧ - ١٢٧٨ - ١٢٧٩ - ١٢٨٠ - ١٢٨١ - ١٢٨٢ - ١٢٨٣ - ١٢٨٤ - ١٢٨٥ - ١٢٨٦ - ١٢٨٧ - ١٢٨٨ - ١٢٨٩ - ١٢٩٠ - ١٢٩١ - ١٢٩٢ - ١٢٩٣ - ١٢٩٤ - ١٢٩٥ - ١٢٩٦ - ١٢٩٧ - ١٢٩٨ - ١٢٩٩ - ١٣٠٠ - ١٣٠١ - ١٣٠٢ - ١٣٠٣ - ١٣٠٤ - ١٣٠٥ - ١٣٠٦ - ١٣٠٧ - ١٣٠٨ - ١٣٠٩ - ١٣١٠ - ١٣١١ - ١٣١٢ - ١٣١٣ - ١٣١٤ - ١٣١٥ - ١٣١٦ - ١٣١٧ - ١٣١٨ - ١٣١٩ - ١٣٢٠ - ١٣٢١ - ١٣٢٢ - ١٣٢٣ - ١٣٢٤ - ١٣٢٥ - ١٣٢٦ - ١٣٢٧ - ١٣٢٨ - ١٣٢٩ - ١٣٣٠ - ١٣٣١ - ١٣٣٢ - ١٣٣٣ - ١٣٣٤ - ١٣٣٥ - ١٣٣٦ - ١٣٣٧ - ١٣٣٨ - ١٣٣٩ - ١٣٤٠ - ١٣٤١ - ١٣٤٢ - ١٣٤٣ - ١٣٤٤ - ١٣٤٥ - ١٣٤٦ - ١٣٤٧ - ١٣٤٨ - ١٣٤٩ - ١٣٥٠ - ١٣٥١ - ١٣٥٢ - ١٣٥٣ - ١٣٥٤ - ١٣٥٥ - ١٣٥٦ - ١٣٥٧ - ١٣٥٨ - ١٣٥٩ - ١٣٦٠ - ١٣٦١ - ١٣٦٢ - ١٣٦٣ - ١٣٦٤ - ١٣٦٥ - ١٣٦٦ - ١٣٦٧ - ١٣٦٨ - ١٣٦٩ - ١٣٧٠ - ١٣٧١ - ١٣٧٢ - ١٣٧٣ - ١٣٧٤ - ١٣٧٥ - ١٣٧٦ - ١٣٧٧ - ١٣٧٨ - ١٣٧٩ - ١٣٨٠ - ١٣٨١ - ١٣٨٢ - ١٣٨٣ - ١٣٨٤ - ١٣٨٥ - ١٣٨٦ - ١٣٨٧ - ١٣٨٨ - ١٣٨٩ - ١٣٩٠ - ١٣٩١ - ١٣٩٢ - ١٣٩٣ - ١٣٩٤ - ١٣٩٥ - ١٣٩٦ - ١٣٩٧ - ١٣٩٨ - ١٣٩٩ - ١٤٠٠ - ١٤٠١ - ١٤٠٢ - ١

خاص ومشارك

وقول أبي حنيفة<sup>(١)</sup>

ضمان الأجير الخاص

٥٥ - انفسى الخطية والثانية والى الكية  
واحدة على أن الأجير الخاص لا يضمن ما  
بيده من ماله الموقوع من يكون مدي يده أمانة  
لا يضمنه إذا تلف إلا بالعمدي أو المبرط،  
لأنه نائب عن المالك في صرف ماله إلى ما  
يلزمه من علم يضمن من غير نعت أو نقص،  
كالوكيل والمضارب<sup>(٢)</sup>

ضمان الأجير المشترك

٥٦ - المختار الفقهاء في كون الأجير مشترك  
صاناً ما يكون تحت يده من عين مستأجر  
على لزمه أقوال

الأول وهو المبرط يرى ما تلف بفعل  
الأجير مشترك ويبقى ما تلف بغير فعله  
محبت إذا كان التلف بفعله فإنه يكون  
صاناً له سواء أكان مستديراً أم غير مستد،  
قاصداً أم غفلاً

أما ما تلف بغير فعله فلا يضمنه إن لم  
يكن منه قصد أو تقصير، وهذا هو رأي  
أهلنا على الصحيح في المذهب،

وقد سألته في ذلك الصاحبان أبو يوسف  
ومحمد، ذهب إلى تضمين الأجير المشترك  
بالقصر مطلقاً، إلا إذا وقع التلف بسبب لا  
يمكنه الاحتراز عنه<sup>(٣)</sup>

والثاني للملكية، وهو أن الأصل في يد  
الأجير مشترك أمانة، ولكن لما قصد  
الباس وظهور حياة الأجر، نُسب الصانع  
وكن من مختصي الصحة العامة نظيره من  
الأجراء المشتركين حيث تقوم به التهمة<sup>(٤)</sup>

والثالث للشاعية في الظاهر، وهو أن به  
الأجير المشترك يد أمانة<sup>(٥)</sup>

والرابع قول جمهور الشافعية، وهو أن  
العين تدخل في ضمان الأجير المشترك  
بالقصر، وإن هلك عنه وهو مستد ماليد،  
ضمن هلاكه ولو لم يتعد أو يفرد، وذلك  
لفصل الباس وحياة الأجر، أما إن لم يكن  
الأجير مستد ماليد فلا ضمان عليه مطلقاً،  
لأن المال غير مسلّم إليه حقيقة<sup>(٦)</sup>

١ - غير المختار ٥ ١٦١ ولا خلاف في جمع أجر الحدس

٢ - ٣٩ ١ ٥٥٠ وأما الضمان ٥ ١٠٠ ١٠٠ ١٠٠

٣ - المختار للمدعي ٥ ١٠٠ ١٠٠ ١٠٠

٤ - المختار للمدعي ٥ ١٠٠ ١٠٠ ١٠٠

٥ - المختار للمدعي ٥ ١٠٠ ١٠٠ ١٠٠

٦ - المختار للمدعي ٥ ١٠٠ ١٠٠ ١٠٠

٧ - المختار للمدعي ٥ ١٠٠ ١٠٠ ١٠٠

٨ - المختار للمدعي ٥ ١٠٠ ١٠٠ ١٠٠

٩ - المختار للمدعي ٥ ١٠٠ ١٠٠ ١٠٠

١٠ - المختار للمدعي ٥ ١٠٠ ١٠٠ ١٠٠  
المختار للمدعي ٥ ١٧٨ ١٠٠ ١٠٠ ١٠٠  
المختار للمدعي ٥ ١٧٨ ١٠٠ ١٠٠ ١٠٠  
المختار للمدعي ٥ ١٧٨ ١٠٠ ١٠٠ ١٠٠  
المختار للمدعي ٥ ١٧٨ ١٠٠ ١٠٠ ١٠٠

بعضه من الزوج وبعدة، فهو منك بغير تعدية أو شريعة، كان هلاكه عليها بمجرد العقد، وليس يلحق في أن في ذلك لأن الصها من ترايع الميث، وقد ملكته بالخط

والثاني لمحبة والثالثة، وهو أن صها المهر انبهر يكون عن الزوج قبل أن يسلمه لزوجته، فإذا فضته انتقل لغيرها

والثالث في مصطلح (صها ن ١٤٧) ومصطلح (مهر)

لغير الثاني السط على التصرف ٦٠ - نكح الفقهاء، على جزاء التصرف في الأعيان المملوكة بعد صها، نكحهم خطبو في مشروعه انصرف فيها عن قبضه، سر، منك بيع أو غيره من الأساليب الموصلة للملك، وقد تروا في ذلك من التصرف فيها بالبيع وبين انصرف بها بغيره من صروب البصرات، وحصل كلامهم في هذه القصة بحصر في ثلاث مسائل

مسألة الأولى بيع الأعيان المشترقة قبل قبضها

٦١ - اختلف الفقهاء في حكم بيع الأعيان المشترقة قبل قبضها عن ستة أنواع

أحدها - لا يجوز بيع المشترى قبل قبضه مطلقاً مضموماً كان أو غير مضموم، عقداً

والثاني في (أحدها ن ١٠٢) وما بعده ١٣٤، ١٣٥) ومصطلح (صها ن ٦٠ - ٦١)

ثالثاً صها المارية

٥٧ - لا خلاف بين الفقهاء في أن المارية مصحوبة على ماليتها، دامت في يده، وبه ملكها كان هلاكها من ماله، أما إذا قبضها مستعبر، هي انتقلت صها إليه بالقبض

بصالح يخطر في مصطلح (صها ن ١٢) ومصطلح (أحدها ن ١٥)

رابعاً صها المهرود

٥٨ - لا خلاف بين الفقهاء في أن المهرود يكون في صها المهرود قبل أن يقبضه المهرود منه، لأنه منك ونكح يده، أما إذا قبضه مبرور ففي النقل صها إليه بقبضه يخطر في مصطلح (صها ن ٨، ١٨) ومصطلح (صها ن ٦٢) وما بعده

خامساً صها المهر العتيق

٥٩ - اختلف الفقهاء في اعتبار فخر الزوجة بهما بعد بيعه مطلقاً بصحته من الزوج فيها عن قولين

أحدهما للملكية والتبعية، وهو أن صها المهر العتيق كالجديد والدار والثانية وما شابه ذلك إذا كان محدد بذاته في عقد النكاح صحيح يكون على الزوجته قبل أن











الفتى، في هذه الصورة بين حرفها في ذلك  
قبل الدخول بـ، وبين حرفها فيه بعده،  
ويبان ذلك في مصطلح (مهر)

قبل

مر مر



باعتري من النساء<sup>(١)</sup>

(ثاني) في الإجارة

١٧ - ذهب الفقهاء، على اختلاف مراتبهم  
إلى وجوب رد العوض في عقد الإجارة إذا  
قبض المالك بثمنه، ما لم يكن هناك اتفاق  
بين الحائذين عن تأجيل العوض، فبشع  
الشرط ويراعى الاتفاق عنه<sup>(٢)</sup>، وإن كانت  
كيفية التسليم مختلفة بحسب نوع منفعة  
المعقود عليها (إساره أعيان أو إجارة أعيان)،  
وبسبب تناسب مع طبيعة المدفع من كونها  
أمر، ما أحدث شيئاً شيئاً، وإلا فإنا نحن  
حدوث الأثرين

والنقص في مصطلح (إجارة) ٤٥ وما

بعدها

(ثالث) في الصداق

١٨ - اتفق الفقهاء على أن الزوج إذا سلم  
زوجته مهرها المثل، فإنه يجب عليها أن  
تلكه من نفسها إذا طلب ذلك منها

أما إذا لم يدفع إليها مهرها، فالمعجب، فهو  
يكون للزوجة الحق في الإمساك عن فكبح  
الزوج من نفسها حتى تقصدها بخلاف

(١) - مع غساق = ٤١١ جود لست ١٢٨٤ المهر  
واسكان المهر محضاً ٤٥١ زوجة المهر  
١٢٨٤ المهر ١٢٨٤ زوجة المهر ١٢٨٤  
١٢٨٤ زوجة المهر ١٢٨٤ زوجة المهر ١٢٨٤  
١٢٨٤ زوجة المهر ١٢٨٤ زوجة المهر ١٢٨٤  
١٢٨٤ زوجة المهر ١٢٨٤ زوجة المهر ١٢٨٤  
١٢٨٤ زوجة المهر ١٢٨٤ زوجة المهر ١٢٨٤

## الأحكام المتعلقة بالقبة

أولاً بتزجيع التوجه في الصلاة إلى الكعبة

٤ - كان نبي ﷺ يعلي بضعه عشر شهرا إلى بيت المقدس بعد فلقه المدينة، فخرجت اليهود بذلك، وكان رسول الله ﷺ

كعب بطة إبراهيم عليه السلام، وكان يذعر الله، وعطروا السجدة، أي يزين عرسل عليه السلام بالندي سفر، ويرى الله ﷻ وقد رأى ثقلان وتجهت في السماء فلو أنشئت قبلة وأصفاها دون وجهك فكل من استجيب الأوامر وحيت ما كنتم قولوا أو حوكم مطرة ﷻ ﷻ

حول وجهك نحو الكعبة، فلبس اليهود فانشأوا يقولون قد شئنا أن نرجس إلى بيت

أبيه، وما لهم حتى يركبوا بينهم، يصدون مرو وجه ومرة وجهاً آخرًا ولا يح شركون، وقالوا إن محمد ﷺ قد أنيس عبد الله،

ويوشك أن يكون على رؤسكم، وقد المتاعون ما لهم كانوا على قبلة زمانا، ثم

ركبوا، ويجهوا إلى غيرها، وقال لشركون من أهل مكة كبر على محمد دبه فتوجه مضرب إليكم، وعدم أنكم أهدي منه،

ويوسف أن يذبح في ديككم، وأمر الله الأبواب ﷻ سيقول أنشأه من ثنائس دى نكهم

## قَبْلَةُ

### العريف

١ - القضية في السعة المهيمة، يقال: أئير جيتك؟ والتي هي إليها، والمخالة التي عنها، الإنساق من الاستقبال، يقال: ما كلامه منه، ثم صارت حبيب شرجه في الكعبة اشرف لا يهيم بها غيره ﷻ

الألفاظ ذات العربية

### أ - الشطر

٢ - شطر كل شيء، نصفه، والشطر النصف والمهيمة، أي لا تبدل ﷻ ومثبت ما كثر حو نو ومزجكم شعور ﷻ أي ويصدرونها ﷻ

الشطر نعت من القبة

### ب - النحر

٣ - النحر النصف، يقول بحو بحر النحر ﷻ من باب نحل - ب - قصده ﷻ وهو انعم من القبة

(٦) سائر العربية، سائر النسخ ١٠٢

٧١ من عهد ٢٩

٧٢ النسخ اسم

٧٣ النسخ ٢٠

انقطاعا عن الرفقة، فإنه يصلي عن حسب حاله

وعند الشك في الخوف، بحيث لا يمكن من الصلاة إلى الخيلة، كالنحو الجش، والحاجة إلى الذكر والقرآن، والظن والصرح والصراحة، لله أن يصلي على حسب حاله وأحواله، ولا يكمل إلى السنة إلا ما يمكن، أي غيرها إن لم يمكن

والمتعصب في (استقبال الف ٩) و (صلاة الخوف ف ٩)

راستي أحب سر وجوب استقبال السنة صلاة بطوع في السر عن حر حله  
والمتعصب في (استقبال ف ٩)

ثالثا على كبريه في الاستقبال

٦ - ٦ خلال من القهقهة في أن من قله عن رؤيه الكعبة يجب عليه أن يتوجه إلى من الكعبة، ولا يجوز له الانحياز، واختصها بمن غلبت عن الكعبة ولا يقدر على رؤيتها لبعدها عنه، حل وجهه، صافية غير الكعبة أو اتجاهه، صاف قوم إلى أن القوس هو العين، وذهب لغيره إلى أنه الخفة<sup>١٦</sup>

مَنْ يَتْلُوهُ تَوَلَّى كَأَنَّهُ عَلَيْهَا ﴿١٦﴾ ولأبواب بعدها<sup>١٧</sup>

ثانيا: استقبال القبلة شرط لصحة الصلاة

٥ - لا خلاف بين الفقهاء في أن التوجه نحو الكعبة في الصلاة شرط من شروط صحتها، لقوله عليه السلام: **قُلْ وَتَعْبُدُوا مَطَرُ الْمَسْجِدِ الْمَكْرَمِ وَبَيْتَ مَا كُنْتُمْ قَوْلُوا وَتُؤْمِنُوا بِكُمْ خَطَرُهُ** ﴿١٧﴾

والاستقبال لا يجب في غير الصلاة تنصيص أن يكون فيها، وقد روي أنه **لَا تَكُنْ كَمَنْ قَبْلُ** أي الكعبة، هذه الصلاة<sup>(١)</sup>، مع حديث: **وَصَلُّوا كَيْ رَأَيْتُمْ تَصَلُّوا** (٢) ولا تصح صلاة تدبر على استقبالها بدنية بإجماع مسلم

و حذر ما عاهد عن مهاجرة كبريه عن حجر عن يوحه وهو شرط على حبس، وعبره على توج يحجب هو سبعة الأقد، ومن حالف من يرويه عن ربه عن نفسه أو ماله، أو

١٦ - قوله تعالى: **وَتَعْبُدُوا مَطَرُ الْمَسْجِدِ الْمَكْرَمِ وَبَيْتَ مَا كُنْتُمْ قَوْلُوا وَتُؤْمِنُوا بِكُمْ خَطَرُهُ** (١٧)

١٧ - قوله تعالى: **وَتَعْبُدُوا مَطَرُ الْمَسْجِدِ الْمَكْرَمِ وَبَيْتَ مَا كُنْتُمْ قَوْلُوا وَتُؤْمِنُوا بِكُمْ خَطَرُهُ** (١٧)

١٨ - قوله تعالى: **وَتَعْبُدُوا مَطَرُ الْمَسْجِدِ الْمَكْرَمِ وَبَيْتَ مَا كُنْتُمْ قَوْلُوا وَتُؤْمِنُوا بِكُمْ خَطَرُهُ** (١٧)

١٩ - قوله تعالى: **وَتَعْبُدُوا مَطَرُ الْمَسْجِدِ الْمَكْرَمِ وَبَيْتَ مَا كُنْتُمْ قَوْلُوا وَتُؤْمِنُوا بِكُمْ خَطَرُهُ** (١٧)

٢٠ - قوله تعالى: **وَتَعْبُدُوا مَطَرُ الْمَسْجِدِ الْمَكْرَمِ وَبَيْتَ مَا كُنْتُمْ قَوْلُوا وَتُؤْمِنُوا بِكُمْ خَطَرُهُ** (١٧)

١٦ - قوله تعالى: **وَتَعْبُدُوا مَطَرُ الْمَسْجِدِ الْمَكْرَمِ وَبَيْتَ مَا كُنْتُمْ قَوْلُوا وَتُؤْمِنُوا بِكُمْ خَطَرُهُ** (١٧)

١٧ - قوله تعالى: **وَتَعْبُدُوا مَطَرُ الْمَسْجِدِ الْمَكْرَمِ وَبَيْتَ مَا كُنْتُمْ قَوْلُوا وَتُؤْمِنُوا بِكُمْ خَطَرُهُ** (١٧)

## قَبُول

المرجف

١ - القبول في اللغة من قبل الشيء قبولاً وقبولاً أخذت من طلب مخاطرة يقال قبل الحدية ومحوها

وقبل المنة صدقته وقبلت الشيء قبلت إذا رقبته وقبل العمل رقبته والقبول الرضا بالشيء وقبل النفس به وقبل الله الدعاء استجابته<sup>(١)</sup>

ولا يخرج النفس الاصطلاحي عن المعنى المصوري. فيجمله المعناه علامة على الرضا بالشيء في المعنوية كالبيع والإجارة ويحصر حديثه ومعنى تصديق الكلام، وذلك كما في الشهادة ومعنى الأخذ، وذلك كما في البيع والمعاملات، وكما في قبض الحق والهدية<sup>(٢)</sup>

(١) انظر المورد والمصاحف في المخرجات في حديثه، فخره وشعره فيسجد لله وقيل

٦١ الفخر المحقق والمحققين ر. ع. ١/٢٠٤ ١ ٣٧٦

٢٠٤ ٢٠٤ ٢٠٤ ٢٠٤ ٢٠٤ ٢٠٤ ٢٠٤ ٢٠٤ ٢٠٤ ٢٠٤

والمعنى الإجمالي ٢٠٤ ٢٠٤ ٢٠٤ ٢٠٤ ٢٠٤ ٢٠٤ ٢٠٤ ٢٠٤ ٢٠٤ ٢٠٤

## قَبْلَة

نظر قبل



الإلتفات ذات الصلة

الإيجاب

٢ - الإيجاب لغة (الزام، يقال أوجب

لأمر عن الناس إيجاباً أي الزمهم الزاماً،

وقال وجب البيع أي لم يثبت

وسمى بمقتضى اصطلاح اللغاة الذي

يصدر من أحد المتعاضدين بوجوده أمراً على

بعضه

وهو إذاً معنى يكون نظير الصيغة في

العقود، ويكون القبول هو التضرع الآخر

لنفس التصريح

وعبره اشتمالية يأتي مادته أولاً من كلام

أحد المتعاضدين، ويقول ما يذكر ثانياً من

الآخر سواء كان به أو اشتريت<sup>(١)</sup>

ما يكون به القبول

٣ - العقود قد تكون باللفظ كقول مشتري -

بعض إيجاب الثابت - بئس، أو قضيت .

وقد يكون بالتمسك كما في البيع

بالمعاطي<sup>(٢)</sup>

وقد يعتبر انسكوب قبولاً دلالة، كما في

الشر لمحصار القبول من التوقع صريح

قبيلت، أو دلالة كي موسكت عند وضعه،

فإنه قبول دلالة<sup>(٣)</sup>

وقد يكون القبول بالإشارة، لأن إشارة

لأغراض المفهومة تقوم مقام عطفه<sup>(٤)</sup>

وقد يكون بالكتابة، كالكتابة بالقبول

يعقد به التصرف لأنها قبول<sup>(٥)</sup>

الحكم التكليفي

٤ - القبول قد يكون واجباً كمن تصبر

لنقضه بأن لم يصلح غيره، ويجب عليه

القبول، فإن امتنع عصى، وإلزام إيجابه

على القبول<sup>(٦)</sup>

وقد يكون القبول مستحباً، كقبول امرئ

والهدية<sup>(٧)</sup> لقول النبي ﷺ «لو دعيت و

هراع أو كرا لأجبت، ولو أهديت، دأع أو

كراج قبلت»<sup>(٨)</sup>، وجعل النبي ﷺ هديه

الجبائي وتصرف فيه وهاداة<sup>(٩)</sup>

وقد يكون القبول حراماً، كقبول الرشوة،

وتحريمه مريض للحاكم ليحكم بحسب

(١) غير ما في ١، ٢٩٦، ولا في ٣، ٢٩٦

(٢) مني لحد ٢، ٢، وأما ٢، ٢٩٦، فلا في ٢، ٢٩٦

(٣) في الدال ٢، ٢٩٦، وفي ٢، ٢٩٦، وفي ٢، ٢٩٦

(٤) مني لحد ٢، ٢٩٦، وفي ٢، ٢٩٦

(٥) في الدال ٢، ٢٩٦، وفي ٢، ٢٩٦

(٦) في الدال ٢، ٢٩٦، وفي ٢، ٢٩٦

(٧) في الدال ٢، ٢٩٦، وفي ٢، ٢٩٦

(٨) في الدال ٢، ٢٩٦، وفي ٢، ٢٩٦

(٩) في الدال ٢، ٢٩٦، وفي ٢، ٢٩٦

(١٠) في الدال ٢، ٢٩٦، وفي ٢، ٢٩٦

(١١) في الدال ٢، ٢٩٦، وفي ٢، ٢٩٦

(١٢) في الدال ٢، ٢٩٦، وفي ٢، ٢٩٦

(١) قال نزهة المجالس في رد المحتار ٢، ٢٩٦، ٢٩٦

(٢) في الدال ٢، ٢٩٦، وفي ٢، ٢٩٦

(٣) في الدال ٢، ٢٩٦، وفي ٢، ٢٩٦

(٤) في الدال ٢، ٢٩٦، وفي ٢، ٢٩٦





ما يتعلق بالقبول من أحكام

٦ - المقبول قد يكون من الله سبحانه وتعالى ،  
وقد يكون من الله تعالى بعضهم من بعض ،  
بيان ذلك فيما يأتي .

أولاً - المقبول من الله سبحانه وتعالى .

٧ - المقبول من الله سبحانه وتعالى يأتي  
بمعيين

الأول - معنى المصالح والمفاسد ،  
وذلك في قبول ثوبه العبد ، وهو المراد من قوله  
تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيُوصِلُ إِلَى  
عَذَابٍ مُتَسَدِّدٍ ﴾ .

ويظهر جليل ذلك في مصحح - (توبه  
١٣٠)

الثاني - يكون قبول من الله سبحانه وتعالى  
بمعنى الإتيان على عمل ، لكن هل هناك  
تلازم بين صحة العمل وإحرازه وبين قبوله  
عند الله سبحانه وتعالى ، أم لا تلازم  
بينهما ؟

يقول العراقي : ما قلناه ، يعني أن  
القبول غير الإجزاء وغير العمل بمصحيح ،  
للمجري ، من الأعمال وهو الصحيح ؛  
والاجتماع لمرائضه وبركاته ، وانفتحت مواضعه ،  
فهو يبريء الدمة بغير خلاف ويكون فعله

مطابق لبري . الدمة ، فهذا أمر لازم لجميع  
عليه ، أما اثبات ثوابه فمستحقوق على عدم  
لذوبه ، وأن الله تعالى قد يبريء الدمة بالعمل  
ولا يثبت عليه في بعض الصور ، وهذا هو  
معنى القبول

ويستل عن ذلك أمور

أحدها قوله تعالى حكاية عن أبي آدم  
﴿ إِنَّمَا يَقْبَلُ اللَّهُ تَوْبَةَ الْغَافِلِينَ ﴾<sup>١</sup> لما قرب  
عبد من تقبل من ، أحدهما ولم يقبل من الآخر .  
مع أن قربانه كان على وزن الأمر ، ويدل عليه  
أن شاء من عدم القبول بعده التقوى ، ولو  
أن لفعل محتمل في نفسه فقال به من يعمل  
الله العمل الصحيح لصالح ، لأن هذا هو  
النسب القريب بعدم القبول ، فبحث عمل  
عنه ذلك عن أن عمل كان صحيحاً  
مجزئاً ، وبما انص العمل لأجل انقضاء  
التعوي ، هل ذلك على أن العمل المجزي .  
قد لا يصل ، إذ برئ الدمة به وصح في نفسه

وشاها قوله تعالى حكاية عن إبراهيم  
وإسماعيل عليهما السلام ﴿ وَرَبِّهِمَا إِذْ يُصَلُّانِ  
فَتَضَعُ يَدَاهُ عَلَى رَأْسِهِمَا وَيُلَاقِيانِ  
الْوَحْيَ بَيْنَهُمَا فَاذْكُرُوا لَهُمْ فِي هَذِهِ  
الْأَقْصَى ﴾<sup>٢</sup> فلو أنهما  
قبول في معصية مع أنها صلوات الله عليها

١ - سورة التوبة ١٨٤

٢ - سورة البقرة ١٢٦

٣ - من المعصية ١٠٠ وهو المصحح ١٧٥٣

والشرائط والتقاء الموانع. أما بعد الحرم  
بوجودها فلا يحس ذلك

فلذلك حقه الوجوه على أن القبول غير  
الإجزاء وغير النجاسة وأنه الثواب

وساقى القرافي أنه لا يخفى غير ما سبق منهم  
فإن إزاء تفسير هذا الفرق، فالظاهر أن  
وصف التقوى شرط في قبول بعد الإجزاء،  
والتقوى ماها ليس بمحولة على المعنى  
العمومي وهو مجرد الاتقاء للمكروه من حيث  
الجملة، ولكنها احتساب للمعصيات وقص  
الراحيات حتى يكون ذلك الغالب على  
الشخص<sup>(١)</sup>

قلنا قبول العباد بعضهم من بعض.

٨ - قول العباد بعضهم من بعض يكون في  
التصرفات التي تتم بينهم

ومن هذه التصرفات ما يشترط فيه القبول،  
وهي العقود التي تتم بإرادتين كالمسح والإجارة  
والعارية والرديئة والقراض والمضارعة والمكاتب  
وعبرها، فهذه العقود ساقط عليها على  
القبول، إذ هو مبدل الإيجاب، ولا ينفذ لا  
يتم إلا بالإيجاب والقبول، لأنها يكونان  
الصيغة التي هي ركن العقد

ومن هذه التصرفات ما لا يشترط فيه  
القبول، وهي التي تتم بإرادة واحدة، من

وسلامه لا يعملان إلا قهراً صاحبها بدل على  
أن القبول غير لازم لنفس المصالح وذلك  
دعواه لأصلها

وقالها: أخذت الصحيح وهو قول رسول  
ﷺ. ومن أحسن في الإسلام، ثم أخذ بها  
عمل في الجاهلية، ومن أساء في الإسلام  
أخذ بالأول والأخيرة<sup>(٢)</sup>، واشترط في إجزاء  
القبول هو الثواب أن يحس في الإسلام  
والإحسان في الإسلام هو التقوى

ورأيتها قوله عبد الصلاة والسلام في  
الأصحية لما ذهبها، والنهم نقل من محمد  
وأن محمد<sup>(٣)</sup>، فصار على الصلاة والسلام  
القبول مع أن معناه في الأصحية كان على وفق  
الشرعية. فدل ذلك على أن القبول، وبما  
الصفة والإجزاء، وإلا لما سأل عنه الصلاة  
والسلام، فإنه سؤال محصل، فالحاصل لا  
يخبر

وحاصلها أن صحاحه أنه صحيح ولا  
يرتفع بشأنه الله تعالى القبول في العمل،  
ولو كان ذلك ملك للمصحة والإجزاء كان  
هذا السدحاً إنما يحس بل شروع في  
العمل، فيسأل الله تعالى تيسير الأركان

١ - حديث من لم يدر في الإسلام فإنه

أمره من الله أن يجمع عليه ١٢٥٢/٢٢٢، مسلم، ١١/١٩، من

حديث ابن مسعود

٢ - حديث منهم نقل من حديث ابن مسعود

أمره مسلم ١٢٥٢/٢٢٢ من حديث عائشة

(٢) الخليلي للقرآن ١٢/٢٠١، ٢٠١









مدنك لعيابهم بالعظام والمهزات، ولعظ  
القوم يذكروا ويؤثروا بمالهم القوم، وقومت  
القوم، وكذلك كل اسم مع لا واحدا له من  
لغته، نحو رطل زعفران

ومع الرجل أربابا الذين يحضرون معه في  
حد واحد، وكذا يعبر الرجل بين الأجانب  
معيهم مودة يجد للمجاورة.

قال العلاء، انصرف لي لأصل جماعه  
الرجل دون النساء، لا أنه في خدمة القرآن  
لربما به الرجال والنساء جميعا<sup>(١)</sup>  
والقوم يخص من القبيلة

ما يتعلق بالقبيلة من أحكام

١ التكفأة في النكاح

٥ - اختبأ شفها في عترة السب إلى

القبيلة في التكفأة في النكاح

قصد الحنفية وهو الراسخ عند

الشافعية والمالكية إلى اعتبار القبيلة في

كفاءة النكاح، وإن الرجل ليس ثمة لأمره

اسمه إلى قبيلة سرف من قبيلته

يذهب المالكية وهو قول عبد الشافعية

وروايه عن أحمد - بل عدم اعتبار القبيلة أو

السب في كفاءة النكاح، وإن المصنف هو

الذير<sup>(٢)</sup> بقوله تعالى ﴿وَأَنْتُمْ أَهْلُ مَحَرَّمٍ

أَيُّ نَحْسِهِمْ وَيُضَاهِيهِمْ، وَقِيلَ انْصَرَفَ  
الْمُتَّحِقُ وَالْقَبَائِلُ انْطَوَتْ، وَشَعْبُ الْمَشْعَبِ  
مِنْ قَبَائِلِ الْعَرَبِ وَانْحَضَهُمْ، وَكَرَّ حَيْلُ  
ضَحْمَةٍ، وَالشَّعْبُ فَهُوَ يَكُونُ لَوْحٍ مِنْ  
الْقَبِيلَةِ، وَهُوَ مَا انْقَسَمَتْ فِيهِ الْقَبَائِلُ، وَهُوَ  
يَكُونُ صَادِقًا نَفْسِيًّا<sup>(٣)</sup>

ب) العترة

٣ - العترة في أصل اللغة من العترة وهي  
المحاطة، ولا واحد لها من أفعالها، والجمع  
عتائر وعشرات، وعترة الرجل مربي  
الأمر به، ويطلق على الرجال ذوي السلا،  
وهم أهل سرجس الذين يتكلم بهم أي  
يعبرون له بصورة جدد الكامل، وذلك أن  
العترة هو العهد الكامل، فصارت سمانكل  
خدمة من أقارب الرجل الذين يتكلم  
بهم<sup>(٤)</sup>

والعبره تخص من قبيلة

ج) القوم

١ - القوم في اللغة جماعة الرجال ليس جميعه  
أمره، ح - قوله تعالى ﴿الْأَنْثَرُونَ﴾ ولا  
يحد قوم من قوم<sup>(٥)</sup> سباحة منه ومن  
والسرف من عترة لعترة، ولجمع أقوام، سوا

(١) ساء العرب، والعباد، وأبو جابر، وأبو جابر، في قوله تعالى

١٠ - راجع إلى قوله تعالى ﴿وَأَنْتُمْ أَهْلُ مَحَرَّمٍ﴾ ص ١٠٠  
٢٠ - قوله تعالى ﴿وَأَنْتُمْ أَهْلُ مَحَرَّمٍ﴾ ص ١٠٠

(٢) ساء العرب، والعباد، وأبو جابر، وأبو جابر، في قوله تعالى

١٠ - راجع إلى قوله تعالى ﴿وَأَنْتُمْ أَهْلُ مَحَرَّمٍ﴾ ص ١٠٠  
٢٠ - قوله تعالى ﴿وَأَنْتُمْ أَهْلُ مَحَرَّمٍ﴾ ص ١٠٠





وهو لم يضره قال: حدثني من سمع  
خطبة رسول الله ﷺ في وسط أيام التشريق  
يقال بالها لناس ألا إن ربكم واحد، وإن  
أنكم واحد، لا لأفضل نعر، عن أعجمي  
ولا أعجمي على عرب ولا أحرر ولا أسيود ولا  
لأسيود على أحرر إلا بالتقوى أبلغت<sup>(١)</sup>  
لحديثه<sup>(٢)</sup>

وقال عليه الصلاة والسلام في معرض دمه  
للغصبة النفسية «دعوها بأنها متة»<sup>(٣)</sup>

## قتال

التعريف

١ - القتال مصدر قاتل، ومصدر الثلاثي منه  
قتل، وأصل القتل الإيماء، وهي إزالة  
الروح عن الجسد، نكر إم اعتبر بعمل  
الشرى ديث يقال قتل، وإذا أصر صوب  
الحياة يقال صوب.

والقتال من المقتلة والمحدرة من صوب،  
والمقتلة - يفتح التاء وكسرهما - المعنى  
يشتركون في العاقبة، لأن الضم وقع من صوب  
واحد.

وقال الله تعالى: «

ولا تخرج أسباعهم القنفذ، للفظ وفتان،  
عن المصنف اللامعي<sup>(٤)</sup>

الأنفاد ذات الصلة

أ - الحراية

٢ - حرة لغة من الحرف التي هي يتصرف



(١) حديث أبي بصير عن سمع خطبة رسول الله ﷺ  
لحديثه يوم ١١٣٩ هـ، وكثيره، معيشي في صحيح الحديث  
(٢) ١١٤٤/٣٠٠٠، ص ١٠٠٠، كتاب الصحيح

(٣) حديثه، ما عدا ذلك ما عدا  
أخره الصحيح، (فتح لحي ١ - ٢٠٠، مسلم ١١٤٤٩،  
من صحيحه، كتابه في الحديث)

(٤) ص ١٠٠٠، في الصحيح، (فتح لحي ١ - ٢٠٠، مسلم ١١٤٤٩،  
من صحيحه، كتابه في الحديث)

والسلم، يقال: حاربته هاربة وجرياء، أو من  
 حروب - صنع الرولة - وهو السلب<sup>(١)</sup>  
 والحاربة في الاصطلاح هي المنور للناس  
 لأخذ مال أو بقتل أو للإزعاج عن سبل  
 المجاهرة<sup>(٢)</sup>  
 وبين مقتاتل والحاربة عموم وتخصص  
 وجهي  
 م - الجهاد.

٣ - الجهاد لغة قتال العدو، يقال: جاهد  
 العدو مجاهدة وجهاذا إذا قتله<sup>(٣)</sup>  
 واصطلاحاً قتال المسلمين الكفار عن  
 المصالحين لإزالة لكلمة الله تعالى بعد دعوتهم  
 إلى الإسلام وإيمانهم ..  
 وبين القتال والجهاد عموم وتخصص  
 الحكم، انكليفي.

ما يتعلق بالقتال من الأحكام  
 أ. قتال الكفار

٥ - قتال الكفار قرض في الحملة لعدو الله  
 تعالى ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كَرْهٌ  
 لَّكُمْ﴾<sup>(٤)</sup>، وقوله تعالى ﴿أَقْبَلُوا لِلشَّيْءِ  
 سَبِيْلًا وَجَهْتُمْ﴾<sup>(٥)</sup>، لكن للقتال يكون  
 بعد دعوتهم إلى الإسلام بالسلم وإقامة  
 الدليل وإيمانهم، قال الكاساني، إن كتبت  
 الدعوة إلى الإسلام ثم تبلى الكفار قبل  
 المسلمين الدعوة إلى الإسلام بالسلم، لقول  
 الله تبارك وتعالى ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيْلِ رَبِّكَ  
 بِالْحُكْمِ وَالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَلَا تُنْفِرْ مِنْهُمْ﴾<sup>(٦)</sup>

٤ - القتال قد يكون واجباً وذلك كقتال  
 الكفار لعدو تعالى ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ  
 وَهُوَ كَرْهٌ لَّكُمْ﴾<sup>(٧)</sup>  
 وكقتال البغاة، لقوله تعالى ﴿فَقَاتِلُوا  
 آلِي بَيْتِ﴾<sup>(٨)</sup>

(١) لسان العرب - مجمع  
 (٢) المحرر، ١٢٦٩، وصححه المصنف ١٢٨٠  
 (٣) لسان العرب، والمفرد المصنف  
 (٤) مع طلوع ٢٠٢٤، وصححه الإكليل ٢٥  
 (٥) سورة البقرة ٢١٦  
 (٦) سورة البقرة ١٩٠  
 (٧) سورة البقرة ١٩٠  
 (٨) سورة البقرة ١٩٠

(٩) لسان العرب - مجمع  
 (١٠) المحرر، ١٢٦٩، وصححه المصنف ١٢٨٠  
 (١١) لسان العرب، والمفرد المصنف  
 (١٢) مع طلوع ٢٠٢٤، وصححه الإكليل ٢٥  
 (١٣) سورة البقرة ٢١٦  
 (١٤) سورة البقرة ١٩٠



كله<sup>(١)</sup>، فمن خرج عل من نيت إمامته  
بأنه ربي فقله، لكن لا يجوز قتال الجماعة  
حتى يثبت إليهم الإمام من يسألهم  
ويكشف لهم التصواب، ويؤمن ما يذكرونه  
من الظالم، لأن جراً قاتلهم حيثما كان الله  
تعالى ذكر في الآية الأمر بالإصلاح قبل  
القتال

وفقه رسوله، وإما حاصرت أهل حصص  
فلأردك أن نزلهم على حكم الله، فلا نزلهم  
على حكم الله، ولكن نزلهم على حكمك،  
فقلت لا تدري أنصب حكم الله بهم أم  
لا<sup>(٢)</sup>

س - قتال الجماعة

وروي أن علياً رضي الله تعالى عنه أرسل  
أهل البصرة لئلا وفاة الحجل، وأمر أصحابه  
أن لا يذوهم بالقتال، وكذلك بعث رضي  
الله تعالى عنه إلى الخوارج عبد الله بن عباس  
رضي الله تعالى عنه<sup>(٣)</sup>

عن أبي البختة الرجوع إلى الحق وإلى  
طاعة الإمام فقد اختلف الفقهاء في حكم  
بدء بقتالهم، هل يجوز بدء بقتالهم وعدم  
الانتظار أم لا يبدأهم الإمام بالقتال حتى  
يذوهم، لأن قتالهم مدح شرهم  
والتصديق في مصطلح (بقائه ١١) .

ج - قتال المرتدين .

٧ - إن ربه أهل بد وجرت في أحكامهم  
صداقاً دار حرب في اختتام أحوالهم وسي

٦ - الجماعة هم الذين يخرجون على الإمام  
يغيرون حلعه أو صبح القدحول في طاعته، أو  
منع حق واجب بنزول في ذلك كله<sup>(٤)</sup>

والأصل في مشروعية قتالهم قول الله  
تعالى ﴿وَيُحْلِلُ اللَّهُ لَكُمْ الْقِتَالَ إِنْ كُنْتُمْ بَاسِطِي  
أَيْدِيكُمْ وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وَإِنِ اتَّخَذْتُمْ  
مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ضَلُّوا عَنْ سَبِيلِي﴾<sup>(٥)</sup>

قال ابن دلسه من اتقى المسلمون على  
مأنته وبعثه نيت إمامته ووجت صوته،  
وخرج فخرج عنه، لما في الخروج عليه من  
شئ عصا الطاعة، ويدخل الخرج في عموم  
قول النبي صلى الله عليه وسلم من خرج على أمرنا وهم  
جميع فحربوا عليه خاليف كلنا من

(١) حديث من خرج على علي رضي الله عنه فقتله  
أمره من أبي جعفر في سنة (٢٢٩ هـ) حديث مسلم  
في شرحه ج ٢، ٢٤٤ من حديث جعفر بن محمد  
(٢٢٩ هـ)  
(٢) أبي جعفر ٢٤٤، ٢٤٥

(٣) حديث مسلم في شرحه ج ٢، ٢٤٤ من حديث  
مسلم ج ٢، ٢٤٤ من حديث مسلم ج ٢، ٢٤٤  
(٤) الخوارج ٢٤٤  
(٥) سورة المائدة ٢٤

### قصاص ولا دية

وهذا في الحلية، والأصل في هذا قول  
السيوطي ومن قبله من قبله من قبله من قبله  
ومن قبله من قبله من قبله من قبله من قبله  
دعه فهو شهيد، ومن قبله من قبله من قبله  
شهيد<sup>١</sup>

ومن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه  
قال سمعت رجلاً قال يا رسول الله: أرايت  
إن جاء رجل يريد أخذ مالي؟ قال فلا تعطه  
مالاً، قال أرايت إن فاسق؟ قال فإنته،  
قال أرايت إن فاسق؟ قال فإنته شهيد،  
قال أرايت إن فاسق؟ قال فإنته هو في  
الدار<sup>(٢)</sup>

ولا أن نعقد به يرمون في وجوب الدفع  
والفصل بين محاولة العدوان على النفس أو  
العرض أو المال، لمباحة للعدوان على  
العرض، فإن نعقد به يرمون على وجوب  
دفع المعتدي عن تعرضه بكل ما يمكن دفعه  
به ولو بالنفس، لأن العرض لا يجوز باحته،  
قال الإمام أحمد في مرقه ردها رجل عن

درهمهم المذنبين بعد الردة، وعلى الإمام  
فذهب، فإن أبكر المعتدين رضي الله تعالى  
عنه قاتل أهل الردة بجماعة يصحاحه وضوء  
الله عليهم، لأن الله تعالى قد أمر بقتل  
الكفار في موضع من كتابه، وهذه أحق  
منهم بالقتال، لأن تركهم ربما أغرى قتلهم  
بالنبيهم والأتباع معهم، فيكثر الضرر،  
وإن قتلهم لعل من قدر عليه، ويشجع  
مذبحهم، ويحذر على جرحهم، ونعم  
أماهم، وهذا ماذهب إليه الشيعة  
والحنابلة.

وقال المالكية: لو ارتد أهل مدية استبوا  
لثلاثة أيام، لأن في بتوبها موتوا، ولا يسرون  
ولا يسرقون<sup>(٣)</sup>

والتعجيل في مصطلح (رد لـ ٢٠ وما  
بعد، ومصطلح (سي ف ٧ وما بعدها)،  
ومصطلح (استرقاق ف ٨ وما بعدها)

د - فقال دها عن العرض والنفس والمال:

٨ - إذا تعرض شخص لإسكان يريد الاعتداء  
على نفسه أو أهله أو ماله فإن أمكنه دمه  
بأهل مذبحة ممكنة فعل ذلك، وإن لم  
يمكنه دمه، لا بالنفس، فإنه، وإن قتل المعتدي  
عليه فهو شهيد، وإن قتل المعتدي فلا

١ - حديث: ومن قبله من قبله من قبله

٢ - حديث: ومن قبله من قبله من قبله

٣ - حديث: ومن قبله من قبله من قبله

٤ - حديث: ومن قبله من قبله من قبله

٥ - حديث: ومن قبله من قبله من قبله

٦ - حديث: ومن قبله من قبله من قبله

هو - فقال مانع الطعام لو اشرب من  
المضطر

٩ - من اضطر إلى الطعام فلم يجد إلا طعام  
غيره، فرب كان صاحبه مضطرا إليه فهو أحق  
به، ورب لم يكن صاحبه مضطرا إليه لزمه  
بدله بالمضطر، لأنه يتعين به إحياء نفس  
أقرب مضمون فلهذا بدله، لأن الامتناع من  
بدله وعنه على منعه، وهو قال النبي ﷺ

ومن أعار على قتل يومين مضطر كسبه، يوم  
الغيبه مكتسبا من عسبه أس من حبه  
الله<sup>١</sup>، فإن امتنع من بدله ولو أنقص  
للمضطر أخيه، وإن صاحبه لي ذكث إلى  
قتل قائمه، فإن قتل المضطر فهو شهيد وحسب  
قائه صبيته، وإن نش صاحب بطعمه معه  
هدر لأنه ضالم بقتله، وهذا عند مالكية  
والشافعية والحنابلة

وقال الحنفية للمضطر قتال نافع من  
بدل التعديم كمن يذوق سلاح<sup>٢</sup>  
وهو كان هذه فصل ماء كملوك له بحر في  
الأولي وبحوضها واحتج إليه غيره لشربه أو  
شرب ماشيته وجب على صاحبه بدله له.

منها فضله لصح عن نفعها: لا شيء  
عليها

أما بالنسبة للمعدون على النفس فمستند  
حفظ المالكية في الأصح وهو أنه وفي قول  
للقاضي أنه إذا لم يمكن مخيض نفسه إلا  
بالتقال فإنه يقتله، وفي الظاهر عند الشافعية  
لا يجب دفعه، ويجوز الإسلام إذا لم يكن  
المضطر مهدر الدية، فإن كان مهدر الدية  
فالتكفير وجب قتاله، وبأسى من أحكم يتم  
هو في غير من نفسه، أما في من نفسه فلا  
يجب القتال، وإنما يجوز الإسلام

وأما بالنسبة لمعدون على المال فمستند  
نفعه وهو الأصح عند المالكية وفي قول  
محتلة يجب الإذراع عن المال بالتقال إذا  
لم يمكن سوى ذلك قال أحمد في المهرج  
يرمون عتق والملك، فلهذا سمع نفسك  
ربالك

وهذه الشبهة والحجابه لا يجب الدفع  
عن المال، لأن المال يجوز بدله ورب حقه  
نعم<sup>٣</sup>

والتمصيل في مصطلح (صيات ف و).

(١٢)

١ - صحيح ابن أبي شيبة ١٠٠٠٠، وصحاح إمام، وموسم في  
أمره من ١٠٠٠، ١٠٠٠، وصحاح إمام، وموسم في  
صحيح الترمذي ١٠٠٠  
٢ - في صحيحه ١٠٠٠، في الصحيح ١٠٠٠، في الصحيح ١٠٠٠  
٣ - صحيح ابن أبي شيبة ١٠٠٠، في الصحيح ١٠٠٠، في الصحيح ١٠٠٠

١ - في الصحيح ١٠٠٠، في الصحيح ١٠٠٠، في الصحيح ١٠٠٠  
٢ - في الصحيح ١٠٠٠، في الصحيح ١٠٠٠، في الصحيح ١٠٠٠  
٣ - في الصحيح ١٠٠٠، في الصحيح ١٠٠٠، في الصحيح ١٠٠٠

و- قتال المختصر عن أداء الشعائر

١٠ - عصر الأذان من شعائر الإسلام

وختامه - ولذلك لم يجتمع أهل بلده على تركه فأنزلهم الإمام، لأن الإجماع على تركه استحضار بالحدوث، وهذا أحد جهري المعهات

وقال أبو يوسف من الخيرية - يجوز

ويعززون ولا يقاتلون بالسلاح<sup>(١)</sup>

والتفصيل في مصطلح - (أذان ف ٥) .



ويجوز عليه - منه لعمري الشيء لا يمنع

بصل الله ليسع به الكلام<sup>(٢)</sup>

وقد اختلفت والمذكية لمختصر أن يقاتل

المستع عن بلد فخص أياه لأخذه، لكن

حس المنعرة القتال هو بأن يكون غير

سلاح كما تقدم<sup>(٣)</sup>

وإن كان الماء في أرض مملوكة واضطر

بأس إلى الماء، فشرع وسقي دوابهم ولم يحدو

بغيره، الماء فإنه يقال لأصاحب الماء، بأن

تأذن هؤلاء الناس بالحدود، وإما أن يعطي

سفساك، فإن لم يعطهم ومنعه من

الحدود، فهذا أن يقاتلوه بالسلاح لأخذوا

قلوبهم بغيره، فلهذا عظم وعز دوابهم، لما

روى أن قوماً وردوا ماء فسألوا أهله أن

يسلحهم على الشتر، فلو، وسألهم أن يعطوهم

دلواً من الماء، فقالوا لهم، إن أعتاقنا وأعاق

مضايانا كانت تقطع فأبوا، فنكر ذلك لعمري

رحم الله تعالى عباده

سلاح<sup>(٤)</sup>

(١) حديث لا يمنع غير الله ليسع به الكلام

أحمد بن حنبل، وصححه أبو داود، ٢٠٠٠، ٢٠٠٠، ٢٠٠٠

حديث أبي هريرة

(٢) حديث صحيح، ٢٠٠٠، ٢٠٠٠، ٢٠٠٠، ٢٠٠٠، ٢٠٠٠

(٣) حديث صحيح، ٢٠٠٠، ٢٠٠٠، ٢٠٠٠، ٢٠٠٠، ٢٠٠٠

(٤) الحديث، ٢٠٠٠، ٢٠٠٠، ٢٠٠٠، ٢٠٠٠، ٢٠٠٠

(١) صحيح الترمذي، ٢٠٠٠، ٢٠٠٠، ٢٠٠٠، ٢٠٠٠، ٢٠٠٠



جرحاً أثر إصلاح وجهه<sup>١</sup>  
ولا يخرج نفس الاصطلاحي عن المعنى  
المعوي  
والجرح قد يكون سبباً من أساليب القتل

## د - الضرب

٣ - من معاني الضرب، الإصايب ما يده  
أو السوط أو السبيل أو غير ذلك<sup>٢</sup>  
والضرب قد يكون سبباً من أساليب  
القتل

## الحكم التكليفي

٤ - تحرق عن قتل الأدمي الأحكام التكليفية  
الخاصة

فكسب القتل حراماً كقتل النفس  
المعصومة بغير حق ظن

ويكون واجباً كقتل فرقة إذا لم يقبض بهن  
الاستتلاء، والرتبة المحصنة بعد ثبوت الزنا  
عليه شرعاً

ويكون مكروهاً كقتل العائز مريبه  
انكاره إذا لم يسمعه ياب الله أو رسوله .  
ويكون مباحاً كقتل العائز فريبه ككفر  
إذا سمع الله أو رسوله

ــ

١ - أو جرح

٢ - أو سوط

٣ - أو سبيل

# قتل

## التعريف

١ - القتل في اللغة، فعل يحصل به ذوق  
الروح<sup>١</sup> يقال قتلته قتلاً - أزهى روحه .  
والروح كليل والموت قتل أو كذا ومضاً، وإذا  
حدث الموصوف جعل اسماً ومضاً، جاء  
محو ريب فتيلة بني فلان

وفي لسان العرب قتلاً عن الشهيد  
يقال قتله بضرب أو حصار أو سم  
لما تم<sup>٢</sup>

ولا يخرج معنى الاصطلاحي عن المعنى  
المعوي، فإن المبرور إن قتل فعل من  
الضاد يرون به الحياة<sup>٣</sup>

## الانقسامات الصلة

١ - الجرح  
٢ - الحرق  
٣ - الحرق

١ - أو جرح

٢ - أو سوط

٣ - أو سبيل

١ - أو جرح

٢ - أو سوط

٣ - أو سبيل

## القتل المشرع

٦ - القتل المشرع هو ما كان مأثوراً فيه من الشارع، وهو القتل بحق، كقتل الحرب والزند والزاني لحصر وقاطع الطريق، والقتل قصاصاً، من شهر عن مسلمين سيفاً، كلاباً، سيوفاً، وهذا الإذن من الشارع بالإمام لا للأفراد، لأنه من الأمور المكونة بالإمام. لتصان عظام الله عن الانتهاك، وتحفظ حقوق العباد، ويحفظ الدين، وفي الحديث ولا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله إلا بهدري ثلاث النكس بالنكسر، والنيب لزني، والمفروق بدمه أنثىك بلجماعة<sup>(١)</sup>، وروى أن رسول الله ﷺ قال من شهر سيفه ثم وضعه بدمه خذره<sup>(٢)</sup>

والفصل في مصاصات - (روضة ف ٤ : وأهل الحرب ف ١١ ، وقصاصه وحمله ف ١١ وما بهما)

## نظام القتل

٧ - يرى جمهور الفقهاء أنه قتل النفس

ويكون مباحاً كقتل الإمام الأسير فإنه جبر فيه<sup>(٣)</sup>

## قتل النفس المعصومة بغير حق

١ - قتل النفس التي حرم الله قتلها من أكبر الكبائر بعد الكفر بالله، لأنه اعتداء على صمم الله، واعتداء على الجماعة والجموع، قال الله تعالى ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ سَلَامَةً فَلَهُ جِزَاءٌ مِمَّا كَانَ يَكْسِبُ﴾<sup>(٤)</sup> وقال تعالى ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاءُ لَهٗ جَهَنَّمُ خَالِداً فِيهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَئِمَّةً وَأَعَدَّ لَهُ عَذَاباً عَظِيماً﴾<sup>(٥)</sup>

رسالة سورة الله بيمينه : حتموا الميع مواعيد قتل وإمامهم يا رسول الله قال اشرك بالله، والسحر، وقتل نفس التي حرم الله إلا بدخز، وأكسر الرباء، وأكل ما الربية، والسرقة يوم المصاحف، والضعف محصيات المصاحف محذرات<sup>(٦)</sup>

(١) صبي، يحتاج ٤ : ٣٠، وفيه المصاحف ١٠١/١٠١، وحاشية الفقهاء

٩١٤

(٢) صبي، الإبر ٢٣٠

(٣) صبي، الإبر ١٢١

(٤) حديث، أحسن، المصاحف الموقوتة

صحة الحديث، دفعه القاضي ٣٩٣٠، وصلى ٩٤٤ من

حديث أبي هريرة

(١) حديث، قال أبو هريرة، ومسلم

فصحة الحديث، دفعه القاضي ١٢١، وصلى ٢٣٠

(٢) صبي، الإبر ٢٣٠، وفيه المصاحف ١٠١/١٠١، وحاشية الفقهاء

القبض

(٣) حديث، أحسن، المصاحف الموقوتة

صحة الحديث، دفعه القاضي ٣٩٣٠، وصلى ٩٤٤ من

حديث أبي هريرة، ومسلم

حرام على منحر في الحرم والحرم، لقوله تعالى ﴿رَحِمَ عَلَيْكُمْ صِيْدَ الْيَمِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا﴾<sup>(١)</sup> كما ذهب جمهورهم إلى حرمة قتل صيد الحرم من الحرم والحرم، إلا ما استثنى منها، لقوله ﷺ «قد أبدع حرام بحرمه الله، لا يعطد شجره، ولا ينفر عيئته»<sup>(٢)</sup>

وقد يسحب كقتل الفراس الخمس في الحرم والحرم، وهي: الحشاة، والعراب، الأبقع، وبغرة، والكلب العقور، والحبة، لحبر عائشة رضي الله عنها قالت «المرسوس الله ﷺ يقتل خمس مرسوس في الحرم والحرم الفارس والعقور، والعراب، والحديد، والكلب العقور»<sup>(٣)</sup> وكذا كل سبع حمار، كالأسد، والثور.

وقد يكره قتل مالا يظهر منه معدة ولا مصرة كالفرس، والمعدن، والخطاف، والصدوق، والحيمة.

ولم يكره جائرًا، كقتل الحمام للمحرم والحلال، كالبرص، والبرص، واللباب، جميع هوام الأرض، إلا أن ليست عبدة بالنسبة للمحرم.

بحسب القصد وعدمه ينقسم إلى ثلاثة أقسام

١- قتل عمد.

ب- قتل شبه عمد.

ج- قتل خطأ.

ويزيد الخشية على ذلك ما يجري مجرى الخطأ، والقتل بسبب

ويجوز بعض فقههاء الحنابلة ما يجري

مجري الخطأ والقتل بسبب قتل واحد،

والقتل عند بعض الحنابلة أربعة أقسام

انظر مصطلح (فيما يقرأ ٦)

أما الملكية فالقتل منهم برهان عمد

(خطأ ١)

وتعريف لسان القتل تنظر في

مصطلحاتها (قتل عمد، وقتل شبه العمد،

وقتل خطأ بقتل بسبب)

قتل غير آدمي

٨- يجري في قتل غير آدمي الأحكام

التكليفية الخمسة

لقد يجرم قتل الصيد البري من الحرم،

ولقد اتفق الفقهاء على أن قتل صيد البري

١- قوله تعالى ٤٦

(٢) حديث أحمد لا يحرّم

حريم البحري (فتح الباري ١٧/١٠١) وصلى ٩٨٦٩١ من

حديث ابن عمر

(٣) حديث طائفة «لم يرسل الله ﷺ قتل خمس مرسوس

منه من ماله» (٨٥٧/٩٩)

١٦- ابن جرير ٣٨٩/٥ وما بعده، وكيفية فتح الباري ٩/١٧٢

وسلمة، وما بعده، المصاحف ٧٤٩/٢-٢، وهي المصاحف ٣

بأشبه ٧/٢٢٦، وكيفية المصاحف ٥٦٠/٥-٥٦١، وبذلك

المتحد ٢٢٦- وشرح خروجه على وجه ١٦/١

## قتل ٨، قتل أجرى مجرى خطأ، قتل بسبب ٢٠١

وقد يكون واجباً كقتل الحيوان المصائب  
الذي يهدد حياة الإنسان<sup>١</sup>  
وتعصب ذلك في مصطلحات (صيد ف  
١٠، وصيد ف ٥ وصيدها)

## قتل بسبب

التعريف

١ - القتل بسبب ترك من كلمتيها

القتل والنسب

ونظر تعريف كل واحد منهما في  
مصطلحه

والقتل بسبب عند حقيقه هو انفس  
تجده انفس لا يذكي مبادئه إلى غير كجهر  
النسب، ووجه اخبر في غير ملكه، واستألفه  
بعضه انسان وبقول<sup>٢</sup>

الأنكاف ذات للمصبة

٢ - لقتل العمد

٣ - القتل عمد هو قصد المعلن والشخص  
يرافق قطعاً أو عالياً<sup>٣</sup>

والعلاقة بينهم أي القتل العمد مكره  
مفرد فائز بقتل عمه والقتل بسبب يكون  
مفرد غير ماسر

## قتل أجرى مجرى الخطأ

انظر قتل خطأ



١٥١٠ الأصيل ٥ ٢٩٠١٠ ٢٩٠١٠ ٢٩٠١٠ ٢٩٠١٠ ٢٩٠١٠

١٥١٠ الأصيل ٥ ٢٩٠١٠ ٢٩٠١٠ ٢٩٠١٠ ٢٩٠١٠ ٢٩٠١٠

١٥١٠ الأصيل ٥ ٢٩٠١٠ ٢٩٠١٠ ٢٩٠١٠ ٢٩٠١٠ ٢٩٠١٠

ب- اغتيل شبه العمد

٤- القتل شبه العمد هو عمد، الذين  
واشتمس به لا يقتل عقاباً<sup>(١)</sup>

والملاحظة أن القتل شبه العمد يكون عملاً  
مباشراً لا يقتصر على

والقتل بسبب يكون عملاً غير مباشر

ج- اغتيل خطأ

٤- هو ما وقع دون قصد الفعل وشخصه،  
أو دون قصد أحدهما<sup>(٢)</sup>

والصلة أو القتل الخطأ يقع نتيجة فعل  
مباشر، بخلاف القتل بسبب

حالات القتل بسبب

٥- عمن اعتقه اغتيل اغتيلاً اختيارياً فيه  
وما اختاره من القتل بسبب، فاعبه اختيارية  
مما يستلزم من إتمام القتل الخاصة  
منهم، لكن جمهور الفقهاء لا يجنبونه قسراً  
مستقلاً وإنه لو وقع، أحكمه في الأقسام  
الأخرى من حيث الحالات الثلاثية

١- الإكراه

٦- القتل بسبب الإكراه أن يكون رجلاً عن  
أجل إكراهه

وقد اختلف الفقهاء فيما يجب عليه

انقصاص وتفصيل ذلك في مصطلح

١- ١٩ وما بعدها

ب- شهادة بالقتل

٧- إذا شهد رجلان على رجل بما يوجب  
قتله، يقتل شهادةً به، ثم رجلاً، واعترفاً  
بعمدته بكتبت وحملها بأن ما شهدا به على  
به لشهادتهما، فلهما انقصاص عمد

الشاعبة والخدعة وأشهد من أذاكته  
روى لقاسم بن عبد الرحمن أن رجلاً  
شهداً عند أبي كرج الله وجهه على رجل أنه  
سرق، فضطمه، ثم رجلاً في شهادته،

فقال علي (وأنعم أنكي تمدد لقطب  
أبيكم، وغرمها فيه بدمه، ولأن الشاعدين  
عن الرجل بما يوجب قتله يوصلان إلى قتله  
بسبب هذا حاله، فوجب عليها انقصاص  
كللته

وعمد الحقة والأكية غير أشبه  
لأنهما من عبيها بل عبيها الدابة، لأنه  
بسبب غير ملحق، فلا يوجب انقصاص،  
كغيره بشر<sup>(٣)</sup>

ج- حكم الحاكم بقتل رجل

٨- (أ- حكم الحاكم على شخص ما يقتل بـ

(١) انظر لأبي حنيفة، ١١١، ١١٢، ١١٣، ١١٤، ١١٥، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤،

عن شهادة شهادتين، ويعرف بمعلمه بكنيته  
جزء الحكم، أو القتل يوم الرب، فالتعصص  
عن الحاكم

ولو أن لولم لغيره بشر قبله ثم تعلمه  
بكدب الشهود زعمه قتل تعطل  
الفصاح ١١

والتعصص في مصصح (عصاص)

٢ - حمر ليش وروص حمر

٩ - من صور القتل بسبب حمر ليش وروص  
حمر لو سكير بعدد في ملك غيره فلا إثم،  
فإذا لم يقصد به لحنائه وأذى من قتل سببه،  
تذهب المالكة والحسنة إلى من قتل خطأ  
بوجهه بده

وتذهب الحسنة إلى أنه قتل سبب وبوجهه  
سببه عن القتل، لأنه سبب القتل، وهو  
معدوم، ولا كفارة فيه، ولا يعلق به حرمان  
أبوابه، وإن التمس جملته من حقيقته، وليس  
به في حق المالكة، يسمى في حق غيره على  
الأصل، وهو إن كان يأنم بالحمر في غير ملكه  
لأنه يأنم

لأنه إن قصد الجدة تذهب المالكة إلى  
أنه يأنم نصيبه فلاك شخص معين، ومالك  
دفعه، على المدعى على العصاص، وإن هلك

غير معين فيه بده

وعند الحسنة هو شيء معدوم، وبوجه  
سببه، ويقتضي بغيره بالخطأ، كما في  
الإكراه وشهادة

وتذهب الحسنة إلى اعتبار حمر القتل  
شرطاً، لأنه لا يثبت في أهلية ولا بحسنة بل  
تحصل انتفاء عنه بشروطه، ويتوقف تأثير ذلك  
أنه غير عليه، فإن الحمر لا يثبت في انتفاء،  
ولا بحسنة، وإن يثبت التحط في صواب  
احتماراً، والمحصل انتفاء المتردي فيها  
ومصلحتها، لكن لو لا الحمر، حصل انتفاء  
ولا قصاص فيه ١٢



وتشعرها اسم لفعل هزم حل يزل أو  
نص<sup>(١)</sup>

عاجلية نعم من انقضت خطأ

### ج - الإجهاض

٢ - يطل الإجهاض في اللغة على صوريين  
فما الحمل ناقص الخلق، أو ناقص اند  
سواء من المرأة أو غيرها

والإسلاف القوي يصدق عن ذلك  
سواء كان الإلفاء عمل أو من أم سماتيا  
ولا يخرج استعصار النضياء لكلمة  
الإجهاض، عن هذا المعنى<sup>(٢)</sup>، وكثير  
ما يعرف عن الإجهاض سرادفاته  
كإسقاط والإلفاء، وصرح والإملاء  
بالعلاقة أن إجهاض حايه عن الحمل  
وهو غير متين الموجود والحيات، وأما النض  
خطأ بعناية عن سائر طوحوه والحيات.

د - القتل شبه العمد

٥ - القتل شبه العمد هو قصد القتل  
والشخص بما لا يقتل علنا<sup>(٣)</sup>  
والعلاقة أن القتل شبه العمد به قصد  
بإلا يمس غالبا، بخلاف القتل الخطأ.

## قتل خطأ

التعريف -

١ - القتل الخطأ مركب من كلمتين هما  
القتل، وخطأ، وقد سبق تعريف كل منهما في  
مصطلحه

والقتل الخطأ عند الفقهاء هو ما وقع دون  
قصد العمد والشخص، أو دون قصد  
جزمي<sup>(٤)</sup>

الالكفايات ذات الصلة

١ - القتل العمد

٢ - القتل العمد هو قصد القتل والشخص  
بما يقتل مطلقا أو عاق<sup>(٥)</sup>

والعقوى أن العمد تنقسم إلى قصد القتل  
والشخص، بخلاف خطأ

ب - الحناية

٣ - الحناية في اللغة لئدب والحرم.

١ - من العرب والمسلمة ٢٢٩/٥

(٢) - قيل العمد والقتل العمد ٣٨٢/٥، بخلاف العمد

٢٥

(٣) - من خطأ ٥

١ - من خطأ ١

٢ - من خطأ ٢

والثاني: أن يقتله دون الشجر<sup>(١)</sup>

وقال الحنابلة: الخطأ على صريحتين،  
أحدهما: أن يرمي القصد أو يفعل ما يجوز له  
لعله يهزول إلى إتلاف حر مسلماً كان أو  
كافراً

والضرب الثاني: أن يقتل في بلاد الروم  
من عده أنه كافر ويكون قد أسلم وكنتم  
إسلامه إلى أن يلقوه عن الشخص إلى أرض  
الإسلام<sup>(٢)</sup>

ما يترتب على القتل الخطأ.

يترتب على القتل خطأ ما يلي:

أ - وجوب العدة والكفارة

٨ - لقول القصد: على أن من قتل مؤمناً خطأ  
فعلية الذية والكفارة، بقوله تعالى: ﴿يَوْمَ  
قُتِلَ مُؤْمِنًا غَيْرَ رُوَيْسَةَ مُؤْمِنَةٍ وَذِيَّةٌ  
كُفْرَتُ لَهَا أَهْلُهَا إِلَّا أَنْ يَكْفُرُوا﴾<sup>(٣)</sup>

ومعنى هذا الحكم على الكافر للمعاد  
لفعله تعالى: ﴿وَأَنْ حَكَاتِ بَيْنَ قَوْمٍ  
بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُمْ وَتَنْقُ قَبِيلَهُ فَكُفْرَتُ  
لَهَا أَهْلُهَا وَتَحْيَرُ قَبِيلُهَا﴾<sup>(٤)</sup>

قال الخواري: عدمه في قتل المسلم الكفارة  
على الذية وفي الكافر الذية، لأن المسلم يرى

هو القتل بسبب.

٦ - القتل بسبب هو القتل نتيجة فعل  
لا يؤدي مباشرة إلى قتل<sup>(٥)</sup>  
وللصحة أن القتل خطأ بفعل مشترك  
والقتل بسبب مدعى غير مباشر

أنعام القتل الخطأ:

٧ - قسم الخطية القتل الخطأ إلى قسمين  
خطأ في الفعل، وخطأ في القصد، وذلك  
لأن الرمي إلى شيء مثلاً يشتمل على قتل  
أحد طرف وهو الرمي وقصد القتل وهو القصد  
فإن العمل الخطأ الأول هو خطأ في  
العمل، وإن اتصل بالثاني فهو خطأ في  
القصد<sup>(٦)</sup>

وهذه للملكية إلى أن القتل الخطأ عن  
أوجه:

الأول: أن لا يقصد ضرب كرمية شيئا من حرب  
بصبي مسلح، فهذا خطأ بإجماع  
الثاني: أن يقصد الضرب عن وجه الدبيب،  
فهو خطأ على قول ابن القاسم وروايته في  
مدونة، خلافه لغيره وابن الجوزي<sup>(٧)</sup>

وقال الشافعي: الخطأ نوعان الأول: أن  
لا يقصد أصل العمل

(١) في الخطأ ١

(٢) في الخطأ ١٥٠ - ١٥١

(٣) سورة النساء ١٢٤

(٤) سورة النساء ١١١

(٥) لا يجوز ٣٦٤، وقد الخطأ ٢١٦، ٢١٧

(٦) مع النص ١١٧/٢، ولا يجوز ٢٤٥

(٧) شرح القصد مع سابقه، غريب ٢٤٣



وهذا الشاعية : إذا قتل إنساناً بطله على حال فكان بغيره كما إذا قتل مسياً ظن كفره، لأنه والله يعظم آثمهم، أو كان عليه ريح الكفر في دار الحرب، لأنماض عليه حزناً لمظهر الظاهر، وكذا لأدبه في الأظهر لأنه أسقط حرمة نفسه بمطامه في دار الحرب التي هي دار الإباحة، ومقابل الأظهر يجب الذية لأنها تلت مع القضية

أد الكفرة فتجب جرماً<sup>(١)</sup> لقوله تعالى ﴿وَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ عَدُوِّكُمْ وَهُمْ مُؤْمِنُونَ فَتَسْتَرْزِقُهُمْ وَمُؤْمِنُكُمْ﴾<sup>(٢)</sup> قال ابن عديم لا يجب قصاصاً لأنه لم يقصد قتل مسلم، لأنه بالولاء صيداً حال دماً، إلا أن حد لا يجب فيه دية إنما تجب الكفارة، وروي هذا عن ابن عباس - رضي الله عنهما - وبه قال عطاء وجاهد ومكرمة وقتله والأوراعي والثوري وأبو نؤر.

تقدم حق الله تعالى عن نفسه والكافر يرى تقدم حق نفسه على حق الله تعالى كما اتفقوا على عدم وجوب شيء في قتل كافر لا عهد له<sup>(٣)</sup>

ب - وجوب الكفارة فقط

٩ - ذهب جمهور الفقهاء إلى أن المؤمن الذي يقتل في بلاد الكفر أو في حروبهم على أنه من الكفار على لثمة الكفارة فقط لقوله تعالى ﴿وَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ عَدُوِّكُمْ وَهُمْ مُؤْمِنُونَ فَتَسْتَرْزِقُهُمْ وَمُؤْمِنُكُمْ﴾<sup>(٤)</sup> قال ابن عديم

لا يجب قصاصاً لأنه لم يقصد قتل مسلم، لأنه بالولاء صيداً حال دماً، إلا أن حد لا يجب فيه دية إنما تجب الكفارة، وروي هذا عن ابن عباس - رضي الله عنهما - وبه قال عطاء وجاهد ومكرمة وقتله والأوراعي والثوري وأبو نؤر.

وفي قول عبد المالكية ورواه عن أحمد أن فيه الذية والكفارة<sup>(٥)</sup>، لقوله تعالى ﴿وَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ عَدُوِّكُمْ وَهُمْ مُؤْمِنُونَ فَتَسْتَرْزِقُهُمْ وَمُؤْمِنُكُمْ﴾<sup>(٦)</sup> قال ابن عديم لا يجب قصاصاً لأنه لم يقصد قتل مسلم، لأنه بالولاء صيداً حال دماً، إلا أن حد لا يجب فيه دية إنما تجب الكفارة، وروي هذا عن ابن عباس - رضي الله عنهما - وبه قال عطاء وجاهد ومكرمة وقتله والأوراعي والثوري وأبو نؤر.

ج - إخراج من الغيراث

١٠ - ذهب الحنفية والشافعية إلى أن القتل خطأ سبب من أسباب الإخراج من الغيراث، لقول النبي ﷺ : «القتل لا يرث»،<sup>(٧)</sup> وأما القتل بطع أو لالة وهي سبب الإرث<sup>(٨)</sup>

وذهب المالكية إلى أن من قتل مؤمناً خطأ فإنه يرث من المال ولا يرث من الذية<sup>(٩)</sup> وذهب الحنابلة إلى أن القتل المضمون

(١) من مدين ٢٥١، ٢٥٢ ولا تنظر ٢٥٥، وتكملة مع المفهر ١٠٠٧٩، وسنة الخصية ٩٠٤، وصاتبة المصل ١٢٥، والهي ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١

به بعد جرحه صحيح، وإن وصي له عليه ثم  
طرأ القتل على الوصية أسقطها، وهو قول  
الحسن بن صالح أيضاً وهو المذهب  
قال ابن قدامة هذا قول حسن، لأن  
الوصية بعد المخرج صيرت من أهله في  
عملها، ولم يطرأ عليه ما يبطئ به خلاف ما إذا  
تقدمت - فإن القتل طرأ عليها فأسقطها، لأنه  
يقتل ما هو أكد منها<sup>(١)</sup>

وقال للأنكبة إن علم الوصي بأن الوصي له  
هو الذي صيربه عبداً أو خطأ صح الإيجاب  
مع، ويكون الوصية في الخطأ في المال والدية.  
وفي أحمد في المال فقط. فإن لم يعلم الوصي  
تسأل عنه في صحة إيجاباته وعندها  
يفصل ذلك في مصلح (وصيه)

أنواع القتل التي حكمها حكم الخطأ  
أ - عند الصبي والمجنون والمعتوه

١٢ - جمهور الفقهاء على أن عند الصبي  
والمجنون والمعتوه فالخطأ في وجوب الدية عن  
القائه ولا قصاص فيه، لأنهم يسوا من أهل  
المعتد التصحيح<sup>(٢)</sup> والأصل في هذا قول  
لس<sup>(٣)</sup> ورفع غلظ عن ثلاثة عن الثام

بقصاص أو دية أو كفارة لا إرث فيه فإن كان  
غير مضمون، كمن جرح مولى له فعليه  
من مئتي دراهم أو مائة جرحه مائة ديناره، لأنه  
يرث من أصل مأكون فيه. وبعد ما ذهب إليه  
شافعي

قال إمامنا - وإليه أصوب يؤقتة  
بلفظ<sup>(٤)</sup>

د - المرحوم من الوصية

١١ - اختلف الفقهاء في جوار الوصية  
للقاتل، ولأنه من القتل فمعد وخطأ في  
هذا

فذهب الشافعية في الأقهر،  
وإلى أحمد من الحنابلة إلى جوار الوصية  
للقاتل، ومنه قال أبو ثور وابن المنذر فيها.  
لأن لغة له صح، فصحت الوصية له  
كأنه حي

ويروى لمخيه ويروى بكر من الحنابلة عدم  
جوار الوصية له، لأن القتل مع اشتراط  
الحي هو أكد من الوصية، فالوصية أولى،  
ولأن الوصية أهدأ من جوار، ميراث يسميها  
عليه، ومنه قال الثوري آخر

ولم يروى أبو الخطاب من الحنابلة بين الوصية  
بعد المخرج، والوصية منه فعلى إن وصي

(١) ح. ٢٧٤٤٧ ٢٥ ومثله في غيره

(٢) يعني شافعي ١٣٠٢ والشي

(٣) ١٠٠ وكتاب القصاص ٢٥٨

(٤) في ١٢٧٢

١٠٠ كتاب القصاص ١٢٧ ١٢٨

المعد صلا، فلا يوصف بملة بالمعد ولا  
بخطأ، إلا أنه في حكم الخطأ للحصول للثوب  
بمعدته كخطأه.

ويجب فيه الكفارة لتلك التعمير عن يومه في  
موضع يتوهم أن يعبر فائلا، والكفارة في قتل  
الخطأ بما يجب لتوكة المنع، وحرمان ثمرات  
مأشقة القتل، لأنه يتوهم أن يكون مناهضا،  
وهو يكره ما ينافي بمعدته، بل استعجن الإثبات،  
أن الذي سقط من سطح موضع عن إنسان  
فقتله، فمثل الماتم يوجب عن رجل فقتله،  
لخوفه قتل المصعوم من غير قصد فكان  
حاربا بحري الخطأ  
والخوف الماتكة واسماحيه وأكثر الخطئة  
هذه الصور بالمتن الخطأ

حتى يستبط، ومن النصي حتى يكره،  
عن النجاشي حتى يعقل أو يبره  
والأن لقصاص عمدة معلطة، فالحج  
عن النصي وزلل الدليل عن عمد، ولأنهم  
ليس لهم قصد صحتهم، فهم كالقاتل  
خطأ<sup>(١)</sup>

وهو: التمتع به ير نصي للمير وغير  
مير فقالوا إن عمد نصي المير عمد في  
الأظهر أما النصي غير للمير فعمده خطأ  
باعتقدهم، وأما ما أن النصي غير كان أو  
غير محرم لأشخاص عبيه في القتل العمد،  
وتكن الأمر تختص في الدية فهي على العقلة  
في الخطأ، وفي ماله إن اعتبر عمده  
عمدا<sup>(٢)</sup>

ب - ما بحري بحري الخطأ -

١٢ - ذكر الحصة ومن معهم من حذائه  
فما أضر القتل بسوء ما بحري بحري الخطأ،  
وبمير القتل الحاري بحري الخطأ في  
حكمه، فمثل النائم يندب عن رجل فقتله  
تكون حكمه حكم خطأ في الشرع، ولكنه  
درن الخطأ حقيقه، لأن النائم ليس من أهل



[ كذا ] منج من ١٤٨٩، الإصحاح ٢٩٠، رأس جهين  
١٥ ٢ ٢٢٤ والقول: القصة ٢٢٤ ٢٢٤ ٢٢٤  
الكتاب العربي، ولحقه في ٨٢٨ من دور الفكر، وأما  
٢ ٢٢٤ ٢٢٤، هذا، أكتب المصنف، وأما ٢٢٤ ٢٢٤  
٢٢٤ ٢٢٤، هذا، أكتب المصنف، وأما ٢٢٤ ٢٢٤  
٢٢٤ ٢٢٤، هذا، أكتب المصنف، وأما ٢٢٤ ٢٢٤

[١] حدث أبو بصير عن رجل  
حدثه النجاشي ٢٢٤ ٢٢٤ ٢٢٤  
حدثه النجاشي ٢٢٤ ٢٢٤ ٢٢٤  
[٢] في ٢٢٤ ٢٢٤  
٢٢٤ ٢٢٤ ٢٢٤

## فَتْلُ شِبْهِ الْعَمْدِ ١ - ٤

بما يقتل قطعا أو غالبا<sup>(١)</sup>

وإضافة بين القتل العمد وشبه العمد أن  
الجاني في القتل العمد يستعمل آلة قتل  
غالبا كما سيف بخلاف شبه العمد

ب - القتل الخطأ

٣ - القتل الخطأ - وقع دون قصد العمد  
والشخصي - أو دون قصد أحدهما<sup>(٢)</sup>

وإضافة أن القتل الخطأ لا يقصد به  
العمل غالبا، وإنما القتل شبه العمد يقصد  
به العمل ولا يقصد إهلاك الروح

ج - القتل بسبب

٤ - القتل بسبب عدا الحفية هو القتل نتيجة  
فعل لا يجرى مباشرة إلى قتل، كوضع حجر في  
عبر ملكه وفلانة، فيضرب به إنسان  
ويقتل<sup>(٣)</sup>

وإضافة بين القتل شبه العمد والقتل  
بسبب أن القتل شبه العمد قتل بفعل مباشر  
والقتل بسبب قتل بفعل غير مباشر  
الحكم التكليفي -

٥ - القتل شبه العمد حرام إلا كان نتيجة لقرب

## قَتْلُ شِبْهِ الْعَمْدِ

التعريف -

١ - قتل شبه العمد مركب من قتل،  
وشبه، وعمد، وقد سبق تعريف كل منها في  
مصطلحاتنا

وفي الاصطلاح: عرله أو خيفه بأنه  
تعمد شخص ضرب آخر بها بسلاح ولا  
محرم مجرى سلاح

وعرفه الشافعية والحنفية وأبو يوسف  
وعمد من الحمية بأن قصد ضرب الشخص  
عدو أو بها لا يقتل غالبا، كالسوط  
والعصا

ولم يعرفه المالكية لأن القتل عندهم عمد  
رحطا فقط<sup>(١)</sup>

لأنه لا دامت لفظة

١ - القتل العمد -

٢ - القتل العمد هو قصد الفعل والشخص

(١) وفي المحتاج ٣٠١

(٢) وفي المحتاج ٤

(٣) وفي المحتاج ٣٣٩١٧

(١) القسوى، مقدماته ٣٨٦، روضة الطالبين ٦٢١/٥، حاشي

المحتاج ٣٨٦، وفي ذكر قتله ٦٢/١

(٢) في التلخيص ١٠١، (المواظبة على الفقه) ٣٣٩١

متعمد عدواً، والعمدون عمود، لقوله  
 سبحانه وتعالى ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّكُمْ إِلَىٰ رَبِّكُمْ  
 تُحْشَرُونَ﴾<sup>١</sup>

### أنواع القتل شبه العمد

١ - ذهب جمهور الفقهاء إلى القول بأن القتل  
 شبه العمد، راسخ على إثباته، ممن لم يسي  
 القتل، إلا وإن قتل الخطأ شبه العمد  
 بالسوط وإنه ضرباً واحداً مائة من  
 الإبل،<sup>٢</sup> وفي رواية: «ممن لم يسي شبه العمد  
 مطلق مثل قتل العمد ولا يفضل  
 صاحبه»<sup>٣</sup>

٢ - قسم شبه العمد إلى العمد إلى ماله  
 برأيه

٣ - إن لكتابي شبه العمد ثلاثة أنواع  
 منها أن يقتل القتل بعصا صغيرة، أو بحجر  
 صغير، أو لطمه ويحتمل ذلك أن لا يكون له عاقبة  
 وفيه اختلاف، ثالثاً من حفر أو ضرب صخرة  
 أو صخرة ولا يول في الظاهر من  
 وجهه أن يضرب بالسوط الصغيرة، وفيه

في الضربات إلى أن يموت .  
 وهناك أقوالاً من أهلها بين قتل  
 أحدها

ومنها، مائة، قتله بها يقتل فيه الحلال  
 مما يسي حرج ولا ضلوع، كمدقة  
 القصدير، والحجر الكبير، وبعضها الكبير  
 بصخرة، فهو شبه عمد أي حقة،  
 وعمد عند الأصحابين

٤ - وإن جمهور الفقهاء الشافعية يفتنون القتل شبه  
 العمد بكونه بعد الفعل والخصم به  
 لأصله عاقبة

٥ - ذكر الحاشية صورتي لقتل شبه العمد  
 الأولى أن يقتل صخرة عنقاً بها لا  
 يسي حرج، كحقتة صغيرة، أو حجر صغير أو  
 كوكبة ويحتملها

٦ - ثانياً أن يقتل صخرة بأداة وسيف  
 في الضرب بعصا، أو القتل

٧ - وكما يكون القتل شبه العمد بانقضاء  
 كسب الطلوع، فرداً سمع الضحى عن عمل  
 معين فأتى هذا إلى قتل المجني عليه، فإن  
 كان قصده القتل بغير هذا القتل عمد أو  
 لم يقتله، فمقتله شبه عمد أو خطأ عمد  
 بهما، كمن حبس إنساناً وسمعه الطعام أو

١ - قوله تعالى ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾  
 ٢ - قوله تعالى ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾  
 ٣ - قوله تعالى ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾  
 ٤ - قوله تعالى ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾  
 ٥ - قوله تعالى ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾  
 ٦ - قوله تعالى ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾  
 ٧ - قوله تعالى ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾

١٧٥ - دافع مصالح ١٢٢/٧ - مصر - ربيع الأول ١٣٢٩  
 الهجري ١٣٢٩

لَا يَقْتُلُ مُؤْمِنًا لَاحِظًا وَهُوَ قَتْلُ مُؤْمِنٍ مَخْطِئًا  
فَتَقْتُلُ رُؤُوسَ مُؤْمِنِينَ وَرَبُّكَ مُسْكِنٌ لِكُلِّ قَوْمٍ  
لَا أَنْ تَقْتُلُوا ظُلَمًا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ عَدُوًّا لَكُمْ  
وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَقْتُلُ رُؤُوسَ مُؤْمِنِينَ وَرَبُّكَ  
مِنْ قَوْمٍ مُقْتَضِيكُمْ وَتَقْتُلُ قَوْمًا بِدِينِهِ  
مُسْكِنٌ لِكُلِّ أَهْلِيهِ وَتَقْتُلُ رُؤُوسَ مُؤْمِنِينَ  
فَتَقْتُلُ رُؤُوسَ مُؤْمِنِينَ وَرَبُّكَ مُسْكِنٌ لِكُلِّ قَوْمٍ  
وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ  
جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَعَذَابُ اللَّهِ عَظِيمٌ  
وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ١

فلا راسعه بين عمد ولاحظا، فالعمد  
عند مالك هو كل من تعمده الإساءة بقصد  
العدوان، فإني للفقهاء، أيًا كانت الآلة  
للمتعمدة في القتل، أم إما كان موت  
المجني عليه نتيجة فعل عن وجه النفع  
والتأديب فهو قتل خطأ.

وفي غير المشهور يقررون أن وجه من  
الملكية يشوب شبه عمد، بوجه من حيث  
عمد، ومن غير شبهة، ورسعه، وفي أحوال،  
وحكماء الجواقين غير مالك، وصورته عند  
س. ومب أنه ما كان به قصد ويكره، ونظمه،  
فإن كان على وجه العصب فبغير القوة، ومن  
كأن عن وجه اللعاب فبغير وجهه وهو شبه

لعمد

الشراب مرات، وقد اختلف الفقهاء في  
اعتباره عمدا وشبه عمد أو خطأ، فنذهب  
إليه جميعا إلى أن هذا لا يصح قولا، لا شبه  
عمد ولا خطأ، لأن للاحظ حصر بالجرع  
والعطش، ولا يصح لأحد في ذلك

وعند صاحب عيب الذم، لأنه لا يقدح  
لأدمي إلا بالأكس والشراب، فالسبع عمد  
استيلاء لجرع والعطش عليه يكون هلاك  
له، فأنشأ حفر انشأ على قارعة الطريق (١)

ونذهب للثامية والحنابلة إلى أن هذا  
لنل عمد إذا مات في مدة يموت مثله عيب  
عائيا، وهذا يختلف باختلاف الناس والأحوال  
والأحوال، فإذا كان عطش في شدة الجو،  
مات في الأرض القليل، وإن كان ريح والرياح  
برد لم يضر لم يموت إلا في من طول،  
فيعتبر هذا فيه، وإن كان لا يموت في مثله  
عائيا يضر عمد فلهذا عند الحنابلة وشبهه  
عمد عند الثامية (٢)

٨- أم لا الملكية، فالمشهور عندهم أن النفس  
بوجه عمد وخطأ، لأنه ليس في كتاب الله  
إلا العمد والخطأ، ومن رآه فسرنا ما رآه  
النصر، يقول له من (وَمَا كُنَّا بِمُؤْمِنِينَ)

١ في الصحيح ٩٢٥ ٩٢٦

٢ في الصحيح ٩٢٥ ٩٢٦

الحصبة إلى وجوب الكفارة في القتل شبه  
العمد

وسأل الحنفية عدا الكرخي: لا يجب  
الكفارة في القتل شبه لعمد المحض، لأن  
هذه جنابة مغلقة والأحاديث فيها ثابتة  
والنصوص في مصطلح (كفارة)

ج - الخمران من الميراث في القتل شبه  
العمد

١٢ - القتل شبه العمد مانع من ميراث  
لعموم النصوص الواردة في ذلك  
ومعني في مصطلح: (إرث ف  
(١٨)

ويرى العراقيون من المالكية أن الضرب في  
الصورة السابعة إن كان على وجه القصب  
بشر شبه عمد، لأنه يعيد الضرب على وجه  
القصب (١)

ما يجب في القتل شبه العمد

٩ - يجب على الخاف في القتل شبه العمد  
الدية والكفارة والخمران من ميراث، وإلحاقه  
بأنهم سبيحة حديثه ويان ذلك بها يلي

أ - الدية

١٠ - الدية لـ شبه العمد تكون مغلقة،  
وتجب عن عائلة الخاني عمدة الحمير  
مقتل بشبه العمد، ولا يشرك فيها الخاني  
عد الشافعية والحنابلة، ويشرك فيها عند  
الحنفية

ولنفصل في مصطلح: (ديات ف  
(١٦-١٥).

واختلف المعهاء في كيفية تعليق الدية،  
وما يكون فيه التعليل على معصية ينظر في  
مصطلح: (ديات ب ١٦) ومصطلح  
(تعليل دفرة ٤)

ب - الكفارة

١١ - ذهب الشافعية والحنابلة والكرخي من



١ - نسخة في ١٦٠/١٦٠، رقم ٣٩/٨، المجلد الثاني  
٢ - نسخة في ١٦٠/١٦٠، رقم ٣٩/٨، المجلد الثاني

## قَتْلُ عَمْدٍ ٢ - ١

لِقَتْلِهِ ذَاتُ الصَّلَةِ

أ - الجناية

٢ - الجناية في اللغة القتل والجرم

وشرعا اسم للعمل هدم من يهلك أو  
يقتل، وقيل كل فعل محذور يتكسر ضرره  
على النفس أو غيرها، إلا أن الفقهاء  
خصصوا لفظ الجناية به حل نفس أو  
أطراف، والعصب والسرقه به حل يمال<sup>(١)</sup>

والصلة بين الجناية والقتل العمد، ن  
القتل تحتقر، الجناية لأنه فعل محذور يحرم  
بالتكسر، وأن كل قتل جناية ولا عكس

ب - الجراح

٣ - اجراح لغة جمع جرح، وهو ما اجرح  
بصم أحيم، بقاءه جرحه إلا أثره بالسلاح  
والجرح - بضم الجيم - الاسم<sup>(٢)</sup>.

ولا يخرج استعمال الفقهاء للجراح من  
معناه اللغوي<sup>(٣)</sup>

والصلة بين القتل العمد والجراح عموم  
وخصوص وجهي

## قَتْلُ عَمْدٍ

التعريف

١ - القتل العمد مركب من كلمتين هي  
القتل والعمد، ومعنى تعريف كل منهما  
في اصطلاحه

وقد استنبأ الفقهاء في تعريف القتل  
العمد، حذف الملكية والخاصية والخلية،  
وأبو يوسف وعمد من القصد إلى أن القتل  
العمد هو قصد الفعل والشخص ما يقتل  
قطعا أو عابثا

وعمد أي جمعية لقتل العمد هو أن  
يحمد ضرب المتنون في أي موضع من جسده  
بألة تفوق الأحرار كالسيف، والليطة، والمرو  
والنار، لأن العمد فسر القلب، لأنه العصد،  
ولا يفتى عليه إلا بدليله، وهو ما شره الإلة  
لموجهة بقتل عابثا<sup>(٤)</sup>

١ - القاتل يقتل مستترا ٢٥/٤ ط ٦٥ ط ٥٥ المرحوم جرح  
عائدين ٢٢٩/٥ ط ٥٥ جرحه من الموت القتل، وقد ع  
٢٢٣/٥ ط ٥٥ لفظ العمدية والشرح قصيرا ٢٢٤/٥ ط  
٥٥ مصداق الجراح الجمية جرح ٢٢٩، وقفتين ٤/٥ ط  
٥٥ طفتين ٢٢٩/٥ ط ٥٥ طفتين ٢٢٩/٥ ط ٥٥ ط  
٥٥ طفتين ٢٢٩/٥ ط ٥٥ طفتين ٢٢٩/٥ ط ٥٥ ط

١ - لسان العرب: ومن طاهر ٥٠٩، والضم طاهر ٩٢٠،  
ط ٥٥ طاهر ٥٠٩، والضم طاهر ٩٢٠،  
٢ - لسان العرب: وانصاح لسان  
٣ - لسان العرب: ٥٠٩/٥ ط ٥٥



ج - القتل العمد.

يشهد أن لا إله إلا الله وأن ربنا الله لا  
شريك له ثلاثه النفس بالنفس، والثوب  
الزلفي، وثقلوب القلوب ثلثون بالجمع»<sup>(١)</sup>

٤ - القتل الخطأ. ما وقع دون قصد القتل  
والتشخيص "و دون قصد الجرح"<sup>(٢)</sup>  
والعلاج الضحية في القصد.

صور القتل العمد:

د - القتل شبه العمد.

الصورة الأولى الضرب بمعدن

٥ - القتل شبه العمد قصد القتل  
والشخص لا يقتل خطأ

٧ - إذا ضرب شخص آخر بمعدن وهو  
مليق طع ويدخل في البدن، كالسيف،  
والسكين، والبنان، وما في معناه مما يعمد  
يخرج من الحديد، والنحاس، والرصاص،  
والذهب، والفضة، والرجاج، والحجر،  
والنصب، والخشب، وأمثالها فخرج به  
جرحاً كبيراً مما لا خلاف بين العلماء في  
أنه قتل عمد

وقال أبو حنيفة إن شبه العمد أن يعمد  
الضرب به لا يهوى الأجزاء كالحجر، والنصاء،  
واليد.

ويصرف بين القتل العمد والقتل شبه  
العمد بأدلة العمل<sup>(٣)</sup>

الحكم التكليفي

وأما إذا جرحه جرحاً صغيراً كشرطه  
الحصام، لو عرّوه مأثرة فإن كان في مقتل  
كالمص، والفؤاد، وأصل الأذن، فهذه يهر  
عمد أيضاً، لأن الإصمته بذلك في القتل  
كلخرج بالسكين في غير القتل عمد  
احتمية<sup>(٤)</sup> والشافعية<sup>(٥)</sup> وأغلبه<sup>(٦)</sup>

٦ - أحرم المسلمون على تحريم القتل بغير  
حق، يقول الله تعالى ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ  
الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾<sup>(٧)</sup> ﴿لَا وَالْحَقِّ﴾<sup>(٨)</sup> وقوله تعالى  
﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاءُ مِثْلِهِمْ  
مَكْفِلاً بِهِمْ وَأَعْيُوبُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَهُ﴾<sup>(٩)</sup>  
ويقول النبي ﷺ «لا يحل دم لرجل مسلم

(١) صني السج ١

(٢) الطحاوي ٢٥٥، قد تروى ٢٢٥/٧ في ما ذكره ٢١١/١  
والغزالي ٣٣٩، وشرح القسطل ٣١-٣٢، و  
صما، الطحاوي ٩٦/٥، وقلي ١٥٤/٧، وفي ما ذكره  
٢١٥/٥

(٣) صواب لأحمد ١٥١/١

(٤) صواب لأحمد ١٥١/١

(٥) حديث «لا إله إلا الله» مسلم  
أحمد، البخاري، ومسلم، والبيهقي ١٦٩، ٢٠٩ من حيث أن  
صواباً

(٦) حاشية ابن عسلي ٢١٠/٥

(٧) من الحديث ١

(٨) من الحديث ٢٢٧/٧ - ٢٢٨

## قتل عميد ٧ - ٨

لأن الظاهر أنه مات معه، وإن مات في المكان معه وجهات.

أحداه: وهو ظاهر كلام الخزي من الحسابة أن فيه نقصان، لأن المحمد لا يعتبر فيه غلب الظن في حصول القتل به، ولأن في البدن مقاتل حية وهذا له سرية، فأنشبه المرح الكبير

وقضى لأنصافه، وهو قول ابن جني، لأن الظاهر أنه لم يمتهن<sup>(١)</sup>

الصورة الثنية: افترض بغير المحدث في قلب على الظن حصول المذوق به عند استعماله

٨ - ذهب المالكية والشافعية والحنابلة وكثر يرسف ويحمد من الحنفية إلى أنه عند موجب لنقصان

وبه قال الحموي، والزهري، وابن سيرين، وحماد، وعمر بن دينار، وابن أبي ليلى، وإسحاق

والمستدلون به يروى أنس رضي الله عنه أن يهودا قتل جارية عن أوصاح له بحجر، فقتله رسول الله ﷺ يوم حنين<sup>(٢)</sup>.

(١) نظري ٣٣٥/٧

(٢) ابن حبان ٢٩١٠ حسانه له ص ٦٦٢/٢

الحناني ١٢٩، ١٣٠، ١٣١

وخطبته في ابن يونس ١٢٩، ١٣٠

قوله استظهر الصحابي ١٢٩، ١٣٠

(١٢٩/٢٣)

لذهب إنه لأنصاف فيه، وفي رواية أن في النقصان

وقال الشافعية: إن عزر إليه في غير مقتل فتورم وتآلم حتى مات بعد، حصول اهلال به، وإن لم يوجد أثر عات له الحال فشه عند في الأصح، لأنه لا يقتل غالب، فأنشبه الصرب بالسوط الخفيف، وقيل: هو عند لأن في البدن مقاتل حية وصوره حالاً يشعر بالإصابة بعضها، ولعل: لا شيء، إحالة للموت على سبب آخر

أما إذا تأخر الموت عن المرء فلا ضمان فعداكي ناله المأزوي وغيره

وهذا كله في بدن المعتد، أما الشيخ والصغير ويصور الخلق، معه النقصان

ولو عررها من لا يؤخر كحمله عند لم يبالغ في إدخاها مهاب، فلا شيء سواء أمان في حال أم بعد، فلعلم بأنه لم يمتهن به، أما إذا بالغ فيجب لقود<sup>(١)</sup>

وقال الحنابلة: إن كان قد بالغ في ادخالها في القتل فهو كالخروج الكبير، لأن هذا يقتضي أنه ويغني إلى القتل كالكبير، وإن كان حصوله يسيراً، أو جرحه بالكبر مجرد لطيفاً كشرطة الخنجر ليدونها يصير الحادثة كأنه بقي من ذلك زماناً حتى مات معه القود،

(١) نحو من ١٢٩

ورأى أحد الموجب للمصاهر يا عوف حمود  
القساط لأن النبي ﷺ لما سئل عن المرأة  
التي صرحت صرحتها بمسود مسطاط فقتلتها  
وجبتها، قضى النبي ﷺ في الجبين بقوة،  
وقضى بالدية عن عاقلتها<sup>(١)</sup>، والمطاط  
لا تحمل العمد، فدل على أن القتل بحمود  
القساط ليس بعمد، وإن كان أعظم منه  
فهو عمد، لأنه يقتل غالبا .

ومن هذا النوع أيضا ثلثي عليه حائطا  
أو صخرة، أو خشبة عظيمة أو ما أشبه ذلك  
بما يهلكه عقبا عليه القود، لأنه يقتل  
غالبا<sup>(٢)</sup>

١٠ - وإن ضربه بمقتل صغير كالصبي  
والسوط، والحجر الصخرة أو لكره يسهل في  
مقتل، أو في حال ضعف من الضرب أو من  
أو صخرة أو في راس معرط آخر أو لكره بحيث  
تضله تلك المضربة، أو كره الضرب حتى  
تضله غالبا، عليه القود، لأنه قتله بـ  
يقتل مثله غالبا لأشبه الضرب بمقتل كبير  
وحد عند جمهور الفقهاء<sup>(٣)</sup> .

وقال أبو حنيفة لا قود في ذلك إلا أن يكون  
قتله بالدار، وبعينه لون النبي ﷺ، وألا ين  
منه العمد خطأ بالسوط والعصا شبه العمد  
فيه ما من إلا ليل<sup>(٤)</sup>، أمسه عمد الخطأ،  
وأوجب فيه الدية دون القصاص، ولأن  
العمد لا يمكن اعتباره بنفسه، يجب ضبطه  
بمقتله، ولا يمكن نفسه بما يقتل غالبا  
لحصول العمد بدونه في الخرج المصغر،  
وجب ضبطه بالخروج، وبه قال الحسن،  
وروي ذلك عن الشعبي أيضا .

وقال ابن السبب وعطاء وطاؤوس:  
عمد ما كان بالسلاح .

ومن أبي حنيفة في مقتل الخليلي وإليان  
مقتل أو في القود<sup>(٥)</sup>

٩ - ومن المضرع بعز محمد<sup>(٦)</sup> المضرب بمقتل  
كبير يقتل عنه حال عمد جمهور الفقهاء موله  
قلان من حديد كالسدان والمطرقة أو حجر  
نميل، أو خشبة كبيرة، وحد الخرفي من  
الحاسبة الخشبة الكسرة بما يوق حمود  
القساط بمن العمد التي يتخذها  
لأعراب قريشهم، ونبيها حده، وإن عمد الخليم  
كثيره يقتل غالبا فلم يرد الخرفي

(١) حطب خلا أو قود

نسخة التتلي ٢٢١/٨١ وصححه في المقتل كما في  
التلخيص لأبي حنيفة ١١٠/٤

(٢) حاشية ابن السبب ٢٢٩/٥ - ٢٣١، والمقتل  
١٢٨ - ١٢٩/٥

(٣) حاشية المأذني صرحت فيها عمد مسطاط .  
أخرجه محمد (٢٣١/٥، ١٢٨) من حاشية التتلي في  
نسخة  
٢٣ حاشية السبب ٢٢٩/٥، نسخ السطح ٢٢٨/٤  
٢٢٩ ١٢٨/٥  
(٤) فراجع الصفحة

## الصورة الثالثة القتل بالحق

سخلص منه ، أو الكره شاه أو الشر ، وإن  
يصححه عن التحصيل لمصر أو صغر أو كونه  
مر بط ، أو معه من الخروج ، أو كونه في  
حجرة لا يندر عن انصافه من ، وهو هذا ،  
فهذا كنه عند ، لأنه يقتل عائل ، وحل ذلك  
أو لقله في ماء يسير يدر عن الخروج بقدر  
حركة فلم يخرج عن باب فلا عرف فيه ولا  
دنه ، لأن هذا جعل لم يقتل ، إنما حش  
دونه طشه فيه وهو فعل بفسه فلم يفسده  
عنه ، وكذلك لاريد كسار بكنه  
السخلص مما اقتلها<sup>(١)</sup>

## الصورة الثالثة

١٤ - أن يجمع من وسيل عد أو حر في  
مكان سبق كذبه صحرا فيقتله ، فهذا أيضا  
عند قتل القصاص أو قتل الشيخ به فعلا  
بمن مشه ، وإن قدر به فعلا أو قتل أو قتل  
لم يكن عند له نجم لقصاص به ، لأن  
الشيخ صدر أنه لا يدمي فكان فعله كفعله

، إن أضافه كسيرا في يد أو الأسد ، الشمر  
أو قصه فإنه فعله يعود ، وكذلك إن جمع  
بمنه ، وإن جمع في مكان سبق به شبهه ،  
تسلطه ، فعليه القود ، لأن هذا فعل عادل

١٥ - أن يجمع في عنقه خراطة ، ثم ينفذ في  
حشيه أو شيء بحيث يوضع على الأرض  
فيحتمل ويموت ، فهذا عند سواء مات في  
أحوال أو بقي رمي ، لأن هذا لوحي أنواع  
الحشر ، وكذا أن يخنقه وهو على الأرض بيديه  
أو سندان أو بحبل أو شيء يصعده عن قبة  
وأفقه ، أو يصعده بيديه عن يمين الموت ، فهذا إن  
فعل به ذلك عند يموت في عائلها عائل يموت  
فهو عند به القصاص ، وإن قال عمر من  
عد السرير واستحي ، وهذا عند ظهور  
القتله حيا في لأب حيلة<sup>(٢)</sup>

والتعجيل في مصلح (حق ف ٣)

## الصورة الرابعة أن ينفذ في مهلكة

وذلك عن أرمه أصوب

## أصوب لأول

١٦ - أن يلقى من شاهي كراس حسن ، أو  
أو قطار جات به عرس الموت فهو  
عند ، وهذا عند الجمهور خلافاً لأبي  
حسبه

## أصوب لثاني

١٧ - أن ينفذ في بحر أو ماء يجري ، ولا يمكن

١ - أن يجمع من وسيل عد أو حر في مكان سبق كذبه صحرا فيقتله ، فهذا أيضا عند قتل القصاص أو قتل الشيخ به فعلا بمن مشه ، وإن قدر به فعلا أو قتل أو قتل لم يكن عند له نجم لقصاص به ، لأن الشيخ صدر أنه لا يدمي فكان فعله كفعله

٢ - أن يلقى من شاهي كراس حسن ، أو أو قطار جات به عرس الموت فهو عند ، وهذا عند الجمهور خلافاً لأبي حسبه

## قتل عمد ١٤ - ١٩

بما يقتل غالباً، فاشبه بالرفقة يسكن، وإن  
كان لا يقتل غالباً، فهو القيد، وهذا في  
احتماله

ويعبر في مصطلح «سحر»

(١٦)

الصورة الثانية: القتل بسبب

١٨ - قتل بسبب قد يدخل تحت القتل  
العمد في بعض أحواله ويكون فيه القصاص،  
كأن يكره رجلاً على قتل امرأته، فقتله،  
أو يشهد رجلاً عن رجل بما يوجب قتله  
ويعقوب بكاه في الشهادة

فوجب حكمه على رجل «قتل بالقتل»  
لأنه وكان عدلاً بذلك معناه

ويعبر في مصطلح «سحر»

سبب (١٧)

مليح على القتل العمد لعدو

أو يجوز قتل العمد لعدو في  
علمه ما يلي

١ - القصاص

١٩ - إذا كان القود حراً، مسلحاً، مكافئاً  
لثقاته، فلا خلاف بين المفتين، في أنه  
موجب للقود، قال من قدمه لأجله بينهم  
في وجوب القصاص بالقتل العمد، والعدو -  
إذا أصبحت شروحه خلاف، والعدو - عنه  
أي بالاحتمال، فيجب فيه ما يعبر

مكان عمداً، كسائر الصور، وهذا عند  
جمهور المفتين، خلاف لأبي حنيفة<sup>١</sup>

النصيب الرابع

١٥ - أن يجره في مكان، ويمنع القصاص  
والشراب مدة لا يفي بها حتى يهرب،  
وعنه القود، لأن هذا يقتل غالباً، وهذا  
يختلف باختلاف الناس والأحوال،  
فإذا كان عتشان في شدة الحر، مات في  
برص القليل، وإن كان يهدد، وانزاع يديه أو  
معدن، يمت إلا في زمن طوي، فيعتبر هذا  
فيه، وإن كان في هذه يهرب في مديها،  
ففيه العود<sup>٢</sup>

والنصيب في مصطلح - يركب (١٣)

الصورة الخامسة: القتل بالسحر

١٦ - إذا قدم طعناً مسجوراً نصفي غير مبرر  
أو محزون، فقتله العبد، فأنفق المديته،  
فإن قدمه بالغ عاقراً، فقتله، خلاف ينظر في  
مصطلح: (سحر) (١٧)

الصورة السادسة: القتل بالسحر

١٧ - ذهب جمهور المفتين، إلى أن من سحر  
غيره بسحر يقتل غالباً يلزمه القود، لأنه قتله

١ - الجمع الثاني

١ - ١١ - ١٢ - ١٣ - ١٤ - ١٥ - ١٦ - ١٧ - ١٨ - ١٩ - ٢٠ - ٢١ - ٢٢ - ٢٣ - ٢٤ - ٢٥ - ٢٦ - ٢٧ - ٢٨ - ٢٩ - ٣٠ - ٣١ - ٣٢ - ٣٣ - ٣٤ - ٣٥ - ٣٦ - ٣٧ - ٣٨ - ٣٩ - ٤٠ - ٤١ - ٤٢ - ٤٣ - ٤٤ - ٤٥ - ٤٦ - ٤٧ - ٤٨ - ٤٩ - ٥٠ - ٥١ - ٥٢ - ٥٣ - ٥٤ - ٥٥ - ٥٦ - ٥٧ - ٥٨ - ٥٩ - ٦٠ - ٦١ - ٦٢ - ٦٣ - ٦٤ - ٦٥ - ٦٦ - ٦٧ - ٦٨ - ٦٩ - ٧٠ - ٧١ - ٧٢ - ٧٣ - ٧٤ - ٧٥ - ٧٦ - ٧٧ - ٧٨ - ٧٩ - ٨٠ - ٨١ - ٨٢ - ٨٣ - ٨٤ - ٨٥ - ٨٦ - ٨٧ - ٨٨ - ٨٩ - ٩٠ - ٩١ - ٩٢ - ٩٣ - ٩٤ - ٩٥ - ٩٦ - ٩٧ - ٩٨ - ٩٩ - ١٠٠

القتل العمد، فواجب عليهم أحد شيئين  
القتل أو دية، فحيز الزلبي سبها ولو لم يرحس  
أخاها

والتمصيل في مصطلح (ديات ف  
(١٧

ج - الكفارة.

٢١ - ذهب جمهور الفقهاء إلى عدم وجوب  
الكفارة في القتل العمد، سواء وجب فيه  
القصاص أو لم يجز، لأن القتل العمد كبيره  
محصنة، وفي الكفارة معنى العبادة، فلا يباح  
بها .

وذهب الشافعية إلى وجوب الكفارة، لأن  
الحاجة إلى التكفير في العمد أسى منها إليه  
في الخطأ، فكان أدهى من إيجابها (١٨) .

٢ - الحرمان من الوصية

٢٢ - اختلف الفقهاء في جواز الوصية للقاتل  
وعدم جوازها عن أقوال

ذهب المالكية والشافعية في الأظهر وابن  
حازم من الحنبلة إلى جواز الوصية للقاتل  
وهذا قول أبي ثور وابن المنذر، لأن الهبة له  
تصح، فصحت الوصية له كالمعني .

وذهب الحنابلة وهو مقابل الأظهر عند

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَفَرَ عَنِ الْيَمَانِ فِي الْقَتْلِ  
أَنْفَرًا بَاحِرًا وَأَقْبَدَ بِالْأَمِيرِ الْأَمْنِ بِالْأَمْنِ ﴾ (١٩) .

إلا أنه يفيد القتل بوصف العمدية لقوله  
﴿ وَالْعَمْدُ قَتْلٌ ﴾، إلا أن يحصر في  
القتل (٢٠) وفي لفظ «مر نس عمد» فهو  
عنده (٢١)

ولأن الحناية بالعمدية تكامل، وحكمة  
الزجر عنها تنوب، والعموية الشافعية لاشرع  
لها بلون العمدية (٢٢)  
والتمصيل في مصطلح (خصاص) .

ب - الدية

٢٠ - ذهب الحنفية والمالكية إلى أن الدية  
ليست غلوية أصلية للقتل العمد، وإنما  
تجوز بالمصلح برضا أخاها، ويستند عند  
اشتقاقه أنها بدل عن القصاص ولو بقدر  
وصد الحازم، فإذا سقط القصاص وجبت  
الدية .

وذهب الحنبلة وهو قول عند الشافعية إلى  
أن الدية عقوبة أصلية بجانب القصاص في

(١٩) سورة البقرة ١٩٤

(٢٠) حاشية السيد الخو

أخرجه ابن أبي شيبة (٢٢٥/٦) من حديث أنس بن مالك

(٢١) حاشية ابن أبي شيبة (٢٢٥/٦) من حديث أنس بن مالك

أخرجه ابن أبي شيبة (٢٢٥/٦) من حديث أنس بن مالك

(٢٢) حاشية مع القيد (٢٢٥/٦) من حديث أنس بن مالك

١ - بحسب نسخة صحيح مسطور (٢٢٥/٦) من حديث أنس بن مالك  
٢٢٥/٦ - ٢٢٥/٦ - ٢٢٥/٦ - ٢٢٥/٦ - ٢٢٥/٦ - ٢٢٥/٦ - ٢٢٥/٦ - ٢٢٥/٦  
٢٢٥/٦ - ٢٢٥/٦ - ٢٢٥/٦ - ٢٢٥/٦ - ٢٢٥/٦ - ٢٢٥/٦ - ٢٢٥/٦ - ٢٢٥/٦



وبحسبها معروضة، ويجوز أن الصلاة معه

وقرى الخاتمة بين القدمين من جهة من فتح  
وصليد وسائر الحركات فيقولوا بالتعريف من  
في حركته من دم ولبح وحده، لأن الإتيان  
لا يجوز

أما شاعية فقالوا بالتعريف من ليس من  
الدم والفتح وبحرف ما يجر الاختزال عنه  
وصرح الخاتمة بأنه لا يجر عن يسر  
الجملة ولو لم يذكر في الطرف من ما يجر من  
يسر الدم وما شئت منه من تفتح والكسرة  
والفتحة في مصطلح (حرف ٧) .

ب - قدر التمام في الزكاة وقدر الواحد  
بها

٣ - مختلف عنه، فذهب في أراءه إلى أن  
في حب فيه لأنه كصاحب زكاة الأمانة،  
لما (ب) في حب فيه شبهة ولي الشرب  
فمن الأثر مع و بيعه في البيع إذ  
ع في بيعه منه

وفي كذا، فذهب إلى أن التمام من  
التمام في حب فيه ثمرة فذهب إلى أن حب  
فيه ربه العشر، وعروض التجارة نظوم ثم  
بما في ماله الحب في حب

وفي كذا، فذهب إلى أن التمام من  
التمام في حب فيه ثمرة فذهب إلى أن حب  
فيه ربه العشر، وعروض التجارة نظوم ثم  
بما في ماله الحب في حب

## قَدْر

تعريف

١ - قدر الشيء في لغة ملحة، وهو أن  
يكون مظهر لغيره من غير عاقل ولا  
عقل

وفي الاصطلاح: السوي في لغير  
سوي الموضع لميلته صورة، وهو كس  
و (١) قال أربع: السوي والسوي  
كسبي سبي، وقوله (٢) في الحلال وهو علم  
بغيره فلهذا (٣) أي في عند سبي  
حتى جعلوا ملاذ، يما

ما يتحقق بالقدرة من الحركة

٢ - كذا، فذهب إلى أن التمام من

٣ - ذهب (٤) إلى أن التمام من التمام  
من التمام، فذهب إلى أن التمام من التمام

٤ - فذهب إلى أن التمام من التمام

٥ - فذهب إلى أن التمام من التمام

٦ - فذهب إلى أن التمام من التمام

٧ - فذهب إلى أن التمام من التمام

٨ - فذهب إلى أن التمام من التمام



يهوله **﴿١﴾** ومثلاً بعمله، ويعني بالقدر الكيل  
له بكال والقرن فيه يوزن <sup>(١)</sup>، فقد بين أن  
القدرة هي الكيل والوزن <sup>(٢)</sup>

وزوي عن عبيد بن ربيعة عن أنس بن مالك  
قال: «ما وزن مثل بشل إذا كان نوعاً واحداً،  
يساكيل فمثل ذلك، فإذا اختلف النوعان  
فلا يساكن به» <sup>(٣)</sup>، ووجه التمسك به أنه عن  
الصلاة والسلام رتب الحكم على الجنس  
والقدرة بهذا معى على أنها علة الحكم،  
عرف أن ترتب الحكم على الاسم المسمى  
ينبىء عن علة مأخذ الاختلاف بذلك الحكم،  
فيكون تفسيره الكيل والوزن مثلاً بمثل  
بسبب الكيل أو الوزن مع الجنس، والذي  
صدر عليه حديث أبي سعيد وأبي هريرة: «إن  
رسول الله **﴿٤﴾** استعمل رجلاً على خير  
عبداهم بشر جناب فقال: أكل ثم خير  
هكذا» فقد إننا نأخذ للصاع من مد  
بالصاعين والصاعين بالثلاثة، فقال: «فلا  
ضمن مع الجمع ما سواه» ثم اتبع ما رواه  
جندب، وقال: «إنه لم يزل مثل ذلك» <sup>(٥)</sup>، أي

والخصيص في مصطلح. (زكاة د ٤٤)  
٥١، ٥٢، ٥٣، ٥٤، ٥٥، ٥٦.

ج - القدر من العمل المبرورة

٤ - اتفق الفقهاء على ثبوت الزكاة في الأشياء  
التي هي المخصوصة عليها <sup>(١)</sup> في حديث  
والذهب بالذهب مثلاً بمثل، والفضة  
بالفضة مثلاً بمثل، والنصر بالنصر مثلاً  
بمثل، والبر بالبر مثلاً بمثل، والمبيع بالمبيع  
مثلاً بمثل، والشجر بالشجر مثلاً  
بمثل <sup>(٢)</sup>.

كما اتفق فقهاء الأصناف على أن حكم  
الزكاة غير مقصور على الأشياء الثابتة وإن زكاتها  
معي رتبة الحكم بذلك المعنى في غيرها  
من الأموال <sup>(٣)</sup>.

واتفقوا على أن عدة الذهب والفضة  
والمحبة، وعدة الأصناف الأربعة واحدة، ثم  
استعملوا في تلك العدة <sup>(٤)</sup>

عددهم المختصة إلى أن التمة هي الحسية  
والقدرة، عرفت الحسية بيهوله **﴿٥﴾** والنصر  
بالنصر، والخطئة بالخطئة <sup>(٦)</sup> وعرف القدر

[١] المقي ٢/٤١

[٢] حديث الذهب بالذهب مثلاً بمثل

المبرورة مسلم (١٢١١/٣)، والبر بالبر (٥٢٨/٣) من  
حديث جندب عن أبيه، والذهب بالذهب

[٣] بسطوط ١١/١٦٢، والأخبار ٢/٢٢

[٤] المقي ٥٠٤

[٥] حديث النصر بالنصر

المبرورة مسلم (١٢١١/٣) من حديث أبي هريرة

[١] البسيط ١/١٣٠

[٢] الأخبار ٢/٢٢

[٣] حديث أنس بن مالك عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم (١٨/٣)

[٤] حديث أبي سعيد وأبي هريرة عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم

المبرورة بسطوط (٢٩٧/٦٣) ومسلم

(١٢١١/٣)

في اللوز، إذ نفس البراز ليس من أموال  
الرباء وهو قوى حجة في عتبة القدر، وهو  
بحسبه يتناول اللوزون كله الثمر والمطعم  
ومعهم<sup>(١)</sup>

هذا وتعرفه أقوال بقية الفقهاء في علة  
تحريم الرب بنصر مصطلح (رب) في  
٢١ - ٢٥ .

## قُدْرَة

التعريف:

١ - القدرة في اللغة، اسم من قَدَرْتُ على  
الشيء، قَدَرْتُ - من باب صرَب - قَوَّيْتُ عليه  
بمكس منه<sup>(٢)</sup>

والمصطلحاً، هي الصفة التي تمكن الخلق  
من الفعل وتركه بالإرادة<sup>(٣)</sup>

قال السراج لأصحابي القدرة إذا  
وصف بها الإنسان فاسم هيئة له بها تمكن  
من فعل شيء ما، وإذا وصف الله تعالى بها  
شيء فهو العجز عنه، ومثل أن يوصف غير  
الله تعالى بالقدرة إطلاقه مسمى، وإن أطلق  
عليه لفظاً<sup>(٤)</sup>

القدرة شرط لتكليف

٢ - يقول الأصوليون: حوز التكليف مبني  
على القدرة التي يوجد بها الفعل المأمور به،  
وهذا شرط في أداء كل أمر، والأصل في ذلك



(١) لسان العرب واللسان المعجم

(٢) التعريف بحرفي الكليات، القندور ١ و ١٣

(٣) القواعد في حريب للرباء للراشد: الأصمعي





من الشيء، المستلزم بالتسليم من الأشياء  
حقيقة أو شرعية، ولذلك لا تصح إجابة الدعا  
النداء، كما لا تصح إجلاء الأخص أو الأشمل  
للحياطة بخصه، لأن منافع لا تحدث إلا عند  
سلامة الأساس<sup>(١)</sup>

والتعصيل في مصطلح (إحارة فـ ٣٠)

ثالثاً - القدرة على أداء الدين .

٩ - ذهب الفقهاء إلى وجوب أداء الدين عند  
القدرة على الأداء لقوله تعالى ﴿فَلْيُؤَدِّ الْأُمُورَ  
الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ مِّنْهُنَّ وَلِيًّا لِّقَوْلِهِ<sup>(٢)</sup>﴾

وإذا كان الدين حالاً فإنه يجب أدائه على  
المرور عند طلبه متى كان لدين قادر على  
الأداء بقصود النبي ﷺ وهو ظل العتي  
ظلمه<sup>(٣)</sup> ويتحقق الفعل عند عدم الأداء عند  
الطلب

كما إن كان الدين مؤجلاً فلا يجب أدائه  
قبل حلول الأجل، لكن لو أدى قبله صح  
وسقط عن دمه الدين

وإذا سطل الفدر ولم يؤد ما عليه من الدين  
ألزمه إحقاقه بالأداء بعد طلب الحرمان، فإذا  
سقط حبه إحقاقه لظلمه بطلبه الحق من

بقوه، والقدرة الذي يحد من بيع عنه  
ج - أمر الطريق وظلال بأن يكون الإنسان  
أما على نفسه وماله .

د - وجود عزم بالنسبة للمرأة أو رغبة عامرة  
كما يقول بعض الفقهاء

والتعصيل في مصطلح (حج ف ١٤ وما  
بعدها)

القدرة في المعاملات

أولاً - القدرة على تسليم المبيع .

٧ - ذهب الفقهاء إلى أن القدرة على تسليم  
المبيع من شروط صحة البيع، لأن غير القدر  
على تسليمه كالمعتد، وتنحصر القدرة على  
تسليم المبيع بأن يكون الإنسان مالك له  
متمكناً من التصرف فيه وتسليمه للمشتري،  
ولذلك لا يصح بيع الظير في هوى، ولا  
المست في إلقاء، ولا عمل اشتد ولا ما  
لا يسكه الإنسان<sup>(٤)</sup>

وسطر بمصير ذلك في مصطلح (بيع  
مبي عنه ف ٣٢)

ثانياً - القدرة على استيفاء المنفعة في لإجارة

٨ - ذهب الفقهاء إلى أنه شرط في المنفعة  
نص في الإجارة القدرة على استيفائها حقيقة  
أو سرعاً، وتحقق القدرة على استيفاء النعمة

١ - المخرج ١٨٧/١، والفتاوى ١٩١٣ - ٧٠

٢ - سورة الفرق ٢٥٢

٣ - غير مطبوع في نسخة

٤ - مرجع المسرد في فتح القوي ١٢٦١/٢، رسم

١٩٩٥/٢٠١

١ - مائة الأشمل ١، د، مبي لمصاح ١٢، ١٢

وسطر الإجارة ف ٢٤

بِالْقُتُوبِ وَيُنَهِّتُ عَنْ الشُّكْرِ ١٠٠. وقول  
نسي ١٠١. من رأى منكم منكراً فليعنه  
بهذه دون أن يصحح حسانه، فربما يستطع  
بقوته بذلك تصحيح الإيثار ١٠٢

وهو من معنى القدرة أصل ويكون في  
النفس ويكون في لسان أو إصباح في شيء  
من المنكر منه

وقال العراقي يجب ثلاث تكبيرات على  
الحاصي لتعزير عيشها، وقد لم يسطع  
إلا ذلك فيذكر لسانه، فربما قد على  
منه وعلى عضو من أعضائه أنكر بقله  
ولا يستطع إلا أكثر العصب عن المكلف باليد  
واللسان أصلاً ١٠٣

ويستطع تعصب ذلك في مصطلح، أو أكثر  
معروف، واليه عن الحرف ١٠٤

حاصلاً القدرة على المحارب

١١ - خرابية من الكسخر، والحداد من  
المسدون في الأرض، وسرايقهم هو حادود في  
أرضهم ليكره من ثوبه علق ١٠٥. إِنَّمَا جَعَلُوا  
لِقَبْرِ مُحَمَّدٍ ثَلَاثِينَ أَلْفَ رُحْلَةٍ وَيُسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ

عن ضرورة، عور لشيء ١٠٦. وفي رواية  
لعل عرصه وعطونه ١٠٧. راحل عموه  
د. م. يوك وكان به مال ظفر داهه لحاكم  
عليه. روي أن النبي ١٠٨. راجع على مهاد  
مائه ونفس ديونه ١٠٩

وكذلك روي أن مهاد عور رهي الله  
بالحق عنه راجع مال أسلمح وقصه ر  
عمراته ١١٠

وبدا لم يكن لمدني خادماً على الأداة من  
كان معسراً وأطلق، فهي ذلك تعصب يظهر  
في مصطلح: عسرف ١١٥، (الغلاب ١١٦  
١١٧)

رابعاً - قدره على أكثر المأمور والمهي عن  
المنكر

١١ - أحسن في دستك مؤن أكله تعزلي  
وَلَقَدْ كُنْزُكُمْ أَمَةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَالْمَعْرُوفِ

١. حديث ١. م. د. م. على محمد وشبهه  
٢. حديث ٢. م. د. م. على محمد وشبهه  
٣. حديث ٣. م. د. م. على محمد وشبهه  
٤. حديث ٤. م. د. م. على محمد وشبهه  
٥. حديث ٥. م. د. م. على محمد وشبهه  
٦. حديث ٦. م. د. م. على محمد وشبهه  
٧. حديث ٧. م. د. م. على محمد وشبهه  
٨. حديث ٨. م. د. م. على محمد وشبهه  
٩. حديث ٩. م. د. م. على محمد وشبهه  
١٠. حديث ١٠. م. د. م. على محمد وشبهه  
١١. حديث ١١. م. د. م. على محمد وشبهه  
١٢. حديث ١٢. م. د. م. على محمد وشبهه  
١٣. حديث ١٣. م. د. م. على محمد وشبهه  
١٤. حديث ١٤. م. د. م. على محمد وشبهه  
١٥. حديث ١٥. م. د. م. على محمد وشبهه  
١٦. حديث ١٦. م. د. م. على محمد وشبهه  
١٧. حديث ١٧. م. د. م. على محمد وشبهه  
١٨. حديث ١٨. م. د. م. على محمد وشبهه  
١٩. حديث ١٩. م. د. م. على محمد وشبهه  
٢٠. حديث ٢٠. م. د. م. على محمد وشبهه

فمن الله ومنه رسوله: ١

بقوله النكاسي من كان عدله في  
أرض مملوكة له وأصغر قيم إليه وحاقوا أهلاك  
يقال له إنا نأذن بالحدود وإنما إلى  
تعتلي سمسلة لما لا يعطونه ومنهم من  
تعد حوز منهم أن يذاكلوه بالسلاح فإخذوا  
هذه من يدع به الهلاك، والأصل فيه ملوي  
إلى قوما وردوا من هاتوا أهله أن ينزلوه على  
ليشر ذابوا، وسألهم أن يعطوهم ذبا فأبوا،  
فقاتلوا قتلهم إلى أعناق وأعمال مذبذبا كانت  
تقصع غاسوا، يدركو ذلك لعمر رضى الله  
تعالى عنه هناك حلا وصمم فيهم  
السلاح ٢

قال الفرنسي الخطيب، دسح مبرو  
السمعي فرعى كفيه على القصرين، ككوه  
على إاطعام جائع  
ويقول المذكية: بعض من ترك تحبص  
شيء معوض للهلاك، من من أو مائه وسواء  
قدّر على تحبصه بيله أو بلسانه أو جابه بانه  
بعض ٣

فَمَنْ أَلْ يَسْتَأْذِنُ أَوْ يَسْتَأْذِنُ أَوْ يَسْتَأْذِنُ  
أَيُّهُمْ يَسْتَأْذِنُ وَأَوْضَعُهُمْ مِنْ يَسْتَأْذِنُ أَوْضَعُهُمْ  
لَا يَسْتَأْذِنُ ٤

ويكن هذه العنونه استند فيه إذا قدر  
عزيمه الحركم وتكن من الغرض عنهم قبل  
أن يتربوا وأما معلى بوشهم، وذلك أن  
باسوا قبل أن يقدروا عليهم الحاكم سمعت  
القدوة عنهم، فعور عنه تعالى ﴿لَا تَلْبِسْ  
تَأْوِيلَ قَوْلِهِمْ أَنْ تَقُولَ رِوَاغَتُهُمْ﴾ ٥

ويظهر لتصيل ذلك في مصطلح  
(حزنة ف ٦٤)

سلامة القدرة على دفع الضرر عن الغير  
١٦ - من أمكنه مقدار شخص من الهلاك  
كمن كان معه طعام وكان غيره مضطرا إليه  
فتواجبه عليه بدله له، وكذلك من وجد  
أعنى كذا أن يتردى في نهر أو وجد إنسانا كذا  
أن يغرق، فإن الواجب عليه إنقاذه متى كان  
قادرا على ذلك، حتى لو كان في صلاة وجب  
نطقه لإنقاذه غيره من الهلاك

فإن احتج الإنسان من بدل المصدم بالرد  
عن حاجته، وامتنع عن إنقاذ العريس ومحوه،  
لأنه يكون لها، وقد قال النبي ﷺ: «ما رجل  
دلت عليه بين الزم أعياه فقد يرضت منهم

١٦ - مذكور في الأصل وحل منه شيان ٥

أدلة لوصفي في الجبر (٤) ١٦٧ و١٦٨ مذكور في

المصنف، ولا يجد في المصنف

١٧ - لم يصح خبره بغيره ٥ - كتب علوم ١٠٠

(١١٦)

١٨ - مذكور في الأصل، ولا مذكور في المصنف ١٦٧ و١٦٨ مذكور في الأصل

١٩ - مذكور في المصنف ١٦٧ و١٦٨ مذكور في الأصل

٢٠ - مذكور في المصنف ١٦٧ و١٦٨ مذكور في الأصل

ويظهر تنصّل ذلك في (ص ١١)

سابقاً - القدرة على تربية المحصول

١٣ - بشرط قياس ثبوت له الحصانة أن

يكون قادر على صون الصغير في حقيقته

وصحته، ولذلك لا تثبب الحصانة للمعاجز

كغير من الرّحمى يمتنع عن ذلك، أو على

القاصمى والخفّيرى والصغير، أو كانت

لخاصة تخرج كثيراً للمعل أو غير، وتترك

الولد صائماً

ويظهر تنصّل ذلك في (حصانة ف

(١٤)

قَدَمٌ

انظر بقدم

قُدْوَةٌ

انظر قضاء

قَدْرِيَّةٌ

انظر جزاء



قُدْسٌ

انظر بيت المقدس



# تراجم الفقهاء

الواردة أسماؤهم في الجزء الثاني والثلاثين



٤١

ابن تيمية (توفي القرن) هو أحمد بن عبد  
الحليم

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٢٦

ابن جرير الطبري هو محمد بن جرير

تقدمت ترجمته في ج ٢ ص ٤٢١

ابن جوري هو محمد بن أحمد

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٢٧

ابن إمامة هو عثمان بن عمرو

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٢٧

ابن حبيب هو عبد الملك بن حبيب

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٢٧

ابن حجر الصقلي هو أحمد بن علي

تقدمت ترجمته في ج ٢ ص ٣٩٩

ابن حجر اللقي هو أحمد بن حجر  
القيسي

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٢٧

ابن دعين العبد هو محمد بن علي

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣١٩

ابن رجب هو عبد الرحمن بن أحمد

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٢٨

ابن رشد هو محمد بن أحمد (الحمد)

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٢٨

ابن رشد هو محمد بن أحمد (المفيد)

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٢٨

ابن السكيت هو عبد الوهاب بن علي

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٥٤

إبراهيم النحوي هو إبراهيم بن يزيد

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٢٥

ابن أبي دويد الطبرستاني هو عبد الله بن  
عبد الرحمن

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٢٥

ابن أبي ليلى هو محمد بن عبد الرحمن

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٢٥

ابن لأثير هو المبارك بن محمد

تقدمت ترجمته في ج ٢ ص ٣٩٨

ابن برهان (٤٧٩ - ٥١٨ هـ)

هو أحمد بن علي بن برهان، أبو القتيح،

الشافعي، فقيه حننلي، فقه عن العراقي

والسني، وكذا هرازمي، ودع في المذهب

وفي الأصول وكان هو الثعالب عليه

شارك من كامل كان غرق الدماء، لا كذا

سبح سينا لا حسنة

من تصانيفه: السيرة، والتوسيد،

والتحفة في الفقه والأصول

[تدرج له ١٨، ٩، و١٠ من حذركم]

١، ٢٩، والأعلام ١، ١٦٧]



ابن قدامة: هو عبد الله بن أحمد.

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٢٢٢

ابن قيم الجوزية هو محمد بن أبي بكر

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٢٢٢

ابن كثير هو اسماعيل بن عمر

تقدمت ترجمته في ج ٢ ص ٢٢٠

ابن كثير هو محمد بن إسماعيل

تقدمت ترجمته في ج ٤ ص ٢٢٠

ابن اللطاع (بعد ٧٥٠ - ٨٠٣ هـ)

هو علي بن محمد بن علي بن عباس بن

شيبان، البجلي ثم الدمشقي، غنيلي يعرف

بابي الشام وقع على الشمس بن الفوريه.

ثم انتقل إلى دمشق، وتلاصد لأم رباح

وعفوه وبرغ في مذهبه ودرس ركني، شارك

في الثغور، وسلب في الحكم، ووقع في

الحامع لأمر في حلقه ابن رجب، كان

بسه عرص عليه قصه، فمؤ استخلا،

فأب، وصار شيخ الحيلة بالشام مع ابن

ممنوع لانتزع المساس به، وولي تدريس

المصنوعة، ثم نزل عنها، وحين سقطه بعد

موت الملوك بن مصر الله، فانتع

من مصانيفه، والمواعد الأصوبه،

والأخبار العلية، وأخبار الشيع عي

الدين بن تيمية، وذكريه أحكام

خباية

[المصنوع لتمامه • ٢٢٠، وتقدم

المواعد والفتاوى لأصوبه من هـ.]

ابن الماجنون هو عبد الملك بن

عبد العزيز

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٢٢٢

ابن ماجه هو محمد بن يزيد.

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٢٢٤

ابن مسعود هو عبد الله بن مسعود

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٢٦٠

ابن مفلح هو محمد بن مفلح

تقدمت ترجمته في ج ٤ ص ٢٢١

ابن المنذر هو محمد بن إبراهيم

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٢٢٤

ابن المنكدر (٥٤٠ - ١٢٠ هـ)

هو محمد بن المنكدر بن عبد الله بن

الحديد، أبو بكر، القروشي، السهمي، أحد

الأئمة الأعلام، زاهد، من رجال الحديث

لترك بعض الصحابة وولي عنهم له نحو

مئة حديث، قال ابن عينة ابن المنكدر

من مائة الصدوق ويصنع إليه المصنوع،

ولم يدرك أحد أحد أن يفضل الناس به إذا

قال قال رسول الله ﷺ

قال ابن معين وأه حاتم ثقة وذكره بن

حسان في الثقات وقال المحمدي مدي

تبعي، ثقة

[مذهب شهاب ٩ / ٤٧٣ - ٤٧٥ ،  
والاعلام ٧ / ٣٢٢]

ابن المؤاز هو محمد بن ابراهيم

تقدمت ترجمته في ج ٢ ص ٤١٢ .

ابن نافع هو عبد الله بن نافع

تقدمت ترجمته في ج ٣ ص ٢١٥

ابن نجيم هو عمر بن ابراهيم

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٣٤

ابن نجيم هو زين الدين بن ابراهيم

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٣٤

ابن الطيام هو محمد بن عبد الواحد

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٣٥

ابن وهب هو عبد الله بن وهب المالكى

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٣٥

ابن يونس هو أحمد بن يونس

تقدمت ترجمته في ج ١٠ ص ٣١٥

أبو إسحاق المروزي هو ابراهيم بن أحمد

تقدمت ترجمته في ج ٢ ص ٤٢١

أبو أيوب الأنصارى هو خالد بن دية

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٤٥

أبو بكر الباقلاوى هو محمد بن الطيب

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٤٢

أبو بكر الجصاص هو أحمد بن علي

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٤٥

أبو بكر الصديق

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٣٦

أبو ثور هو ابراهيم بن خالد

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٣٦

أبو حماد الإسرايلى هو أحمد بن محمد

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٤١

أبو الحسن الألمرى هو علي بن إسحاق

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٤١

أبو حيفة هو النعمان بن ثابت

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٣٦

أبو الخطاب هو محفوظ بن أحمد

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٣٧

أبو الرداء هو عيسى بن مالك

تقدمت ترجمته في ج ٣ ص ٣٤٦

أبو در هو جثث بن جنادا

تقدمت ترجمته في ج ٢ ص ٤٠٢

أبو الزناد (٦٥ - ١٣٠ هـ)

هو عبد الله بن ذكوان، أبو عبد الرحمن،

المصري، القروى، المعروف بأبي الزناد، وكان

من علماء الإسلام ومن أئمة الاجتهاد، وقال أبو

دعبله القشيري: سمعني أحمد بن حنبل، أن

أبا الزناد أعلم من يبعثه قال أبو حنبل: ثقة

فيه صالح الحديث، صاحب السنة، وهو

من تقدم به الحديث، فأروى عنه الثقات

روى الأصمعي عن أبي الزناد عن أبيه،

قال: كان العمياء يثبته يثبته يثبونه عمر بن

عبد العزيز خلا سعيد بن المسيب، لأن عمر

ابن عبد عمرو كان يرضى أنه يكون - ٣٥٨ -

ويشتر بن أحمد وغيرهم روى أبو بكر  
البيهقي وأبو الأناسم القشيري وعبد الغفار  
ابن محمد الشروبي وغيرهم، وكان أكثر  
تلامذة أبي إسحاق الإسفريني، وكان يدرس  
في سنة عشر فته، ويعتبر به المثل

من مصنفاته (أصول الدين)،  
والمناشخ والمنسوخ، ووسائل النحل،  
والنحصيل، في أصول الفقه، و تفسير  
أسماء الله الحسنى، والإيمان وأصوله  
[سيرة أعلام النبلاء، ١٧، ٥٧٢، وطلب

السكينة ٣/ ٣٣٨، والأعلام ٤/ ٤٨]  
أبو موسى الأشعري هو عبد الله بن موسى  
نقدم ترجمته في ١ من ٣٣٨  
أبو هريرة هو عبد الرحمن بن صخر  
نقدم ترجمته في ١ من ٢٢٩  
أبو هلال (٢ - ٣)

هو هلال بن صخر بن موسى بن  
عبد العزيز، أبو هلال الأموي، شامي  
سكن مصر، روى عن مولاة وعبد الله بن  
عصو، وعنه عبد العزيز بن عمر بن عبد  
الرحمن وعبد الرحمن بن عيسى بن جابر قال  
أبو حاتم أبو طعمه غاري مصر، وقال ابن  
عمار أبو حنبل أبو صخره ثقة

روى له الشافعي في صحيحه والطبري،  
[تتبع الكمال في أسماء الرجال

رسول، وأنه كنت الرسول بهما  
روى عن أنس وعائشة بنت سعد وسعد  
بن مسيب وصفي الله عنهم وغيرهم، روى  
إسحاق بن عبد الرحمن وأبو الأناسم وصالح بن  
كيسان وابن أبي مليكة وغيرهم

قد روى عن سعد وسائلي واحد، بن معين  
ثقة، وذكره ابن حبان في الثقات  
[سيرة أعلام النبلاء ٥ ٤٤٥، وهدب  
التفصيل ٥ ٢٠٣، وشذرات الذهب  
١/ ١٨٢، والأعلام ١/ ٢١٧]

أبو سعيد الخدري هو سعد بن مالك  
نقدم ترجمته في ١ من ٣٣٧  
أبو العلية هو ربيع بن مهران  
نقدم ترجمته في ١ من ٢٤٣  
أبو عبيد هو القاسم بن سلام  
نقدم ترجمته في ١ من ٣٣٧

أبو عمرو بن الصلاح هو علي بن  
عبد الرحمن

ثقة ترجمته في ١ من ٣٣٠

أبو منصور التميمي (٢ - ٤٢٩ هـ)  
هو عبد القاهر بن طاهر، أبو منصور  
شامي النخعي، عالم متقن من ثمة  
الأصول، كان صلت الإسلام في عصره. من  
«إسلام الشامية حدث عن إبراهيم بن  
سعيد، وأبي عمرو محمد بن جعفر بن مضر

٣٨٢ / ٢٤، وتهديب التهذيب  
[١٣٧، ١٢]

أبو الهياج الأمدي (٢ - ٩)

هو حبان بن حصون، أبو الهياج  
الأمدي، الكوفي، روي عن علي بن أبي  
طالب وعن علي بن ربيعة الزاهلي وعن هبار  
ابن ياسر وشمر بن الخطاب، روي عنه ابنه  
جبريل وشعور وكند عمر الشعي، ذكره بن  
حبان في الثقات. وقال الفجلي: تابعي ثقة.  
وقال ابن عبد البر: كان كتب هبار رضي الله  
عنه

روي له مسلم، وأبو داود، والترمذي،  
وإسحاق

[تهذيب التهذيب ٣ / ١٧، وتهذيب  
الكامل ٧ / ٤٧٦، ٣٢، ٣٨٢، وتاريخ  
الإسلام ٣ / ١٥٣، وشماعات ابن سعد  
١ / ٢٢٢]

أبو يعلى هو محمد بن الحسن

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣١٤  
أبو يوسف هو يعقوب بن إبراهيم  
تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٣٩  
أبي بن كعب.

تقدم ترجمته في ج ٣ ص ٣٤٩.  
الأب المالكي هو محمد بن خليفة  
تقدم ترجمته في ج ٨ ص ٢٨١

أحمد بن حنبل

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٣٩

الأخضر هو أحمد بن حنبل

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٤٠

الأزهري هو محمد بن أحمد لأزهري

تقدم في ج ١ ص ٣٤٠

إسحاق بن راهوية

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٤٠

إسماعيل القاضي (١٩٩ - ٢٨٢ هـ)

هو إسماعيل بن إسحاق بن إسماعيل بن

حنبل بن زيد، أبو إسحاق القاضي، البصري

للمالكي، قاضي بغداد، وصاحب

التصانيف. أخذ عنه عن أحمد بن المنذر.

وصى أهل عصره في الفتنة، قال أبو بكر

الخطيب: كان عالي مقاماً فليها، سمع من

محمد بن عبد الله الأمصاري، ومسلم بن

إبراهيم وغيرهما

وهو لمير القاسم البخوي، ولبي صاعد

وإسماعيل النضر وغيرهم

من تصانيفه: أحكام القرآن، لم يسبق

إلى مثله، ودمغل القرآن، والبسطة في

فتنه، ودمغل

[سيرة أعلام النبلاء ١٣ / ٣٣٩، والأعلام

١ / ٣٠٥، والديباج الذهب ص ٩٢]

شهاب: هو شهاب بن عبد العزيز

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٤١



أصيح

أصيح، هو أصيح بن العرج.

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٢٤١

أصبهان هو الحسين بن محمد

تقدمت ترجمته في ج ٦ ص ٣٤٧

إمام الحرمين هو عبد الملك بن عبد الله.

تقدمت ترجمته في ج ٢ ص ٢٥٠

أم سلمة هي هند بنت أبي أمية.

تقدمت ترجمتها في ج ١ ص ٢٤١

أنس بن مالك.

تقدمت ترجمته في ج ٢ ص ٢١٢

الأوزاعي هو عبد الرحمن بن عمرو

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٢٤١

## ب

البزري هو محمد بن محمد

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٤٢

الباجي هو سليمان بن خلف

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٤٢

البحاري هو محمد بن إسحاق

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٢٤٢

البراء بن عازب.

تقدمت ترجمته في ج ٦ ص ٢٤٥

البزري

البرزلي هو أبو القاسم بن أحمد بن محمد

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٢٤٢

بصرة بنت جحوان (٩ - ٤)

هي بصرة بنت صفوان بن نوفل بن سعد

ابن عبد العزير، القرشية، الأسدية ولها

ساقية بنت أمية بن حارثة. وهي أمه التي

برقة بن نوفل على النسب الأول ولها صحبة

رويت عن أبي علي (٩) . وعنها لم نكن نعلم بنت

عقبة بن أبي معيط، وعبد الله بن عمرو بن

الغاصص ورواه بن الحكم ورواه بن الزبير

وحيد بن عبد الرحمن بن عوف وصبرهم وقال

بن حبان: حديثه روج أبي (٩) عنه أيها

وثالث من المهاجرين، وذلك مصعب هي

من المهاجرين، وقال الذهبي لها ساقية

ومجبة فديمة عاشت إلى ولاية معاوية

[الإصابة ٤ / ٢٥٢، وأسد الغابة

٤ / ٤٠، والاسيابة ٤ / ١٧٩٦، وتهذيب

التهذيب ١٢ / ١٠٤]

لعوي هو الحسين بن مسعود

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٢٤٢

بهر بن حكيم

تقدمت ترجمته في ج ٢ ص ٣٥٢

البهولي هو منصور بن موسى

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٢٤٤

البري (٨١٩ - ٨٧٩ هـ)

النسولي (٩ - ٩٩٦ هـ)

هو على بن عبد السلام - ول شجرة النور  
الركية - على بن عبد الرحمن أبو الحسن  
لنور، الشافعي، المالكي، فقيه، محدث،  
محدث، أخذ عن أبي الحسن لرقان وابن  
غيازي وغيرهم وجه الإمام القصار وغيره  
من تصانيفه واليهجة شرح النجعة في  
فروع الفقه المالكي، ومجيبته على زائليه،  
وشرح الشاملة

[شجرة النور الركبة ١ / ٢٨٤، ومعه  
المطهر ٧ / ١٢٢، واليهجة في شرح النجعة  
١ / ٢٠١]

نقي الدين - هو أحمد بن عبد الحليم بن تيمية

تعدت ترجمته في ج ١ ص ٣٢٦

الترمذي هو محمد بن صالح

تعدت ترجمته في ج ٢ ص ٣٥٦

هو محمد بن إبراهيم بن عبد الله بن  
يوسف بن يوسف، أبو عبد الله، السلمي  
النبطي الحنفي، الشافعي، فقيه من فقهاء  
الشافعية، - - - - - أصحابي كذا فقيه لأصلاً  
معناً دناً متروكاً، وثقة بهد المثلث بن أبي  
ثني وابن الخطيب الناصرية بانيه انقباه  
بالبره عن أبي الخطيب الناصرية ثم خطب  
عن الحاج عبد الوهاب الحسبي الشافعي  
وتصلي الإلقاء فانتفع به جماعة

من تصانيفه الأناوار الذهبية في شرح  
المنظومة الفرجية في الفرائض  
[نصو السامع ١ / ٢٧٥، والأصلاء

١ / ١٩ - ٩٢، ومجسم الفرائض  
١ / ٢١٦]

البياضى هو عبد الله بن عمر

تعدت ترجمته في ج ١٠ ص ٣١٩

البياضى هو أحمد بن الحسين

تعدت ترجمته في ج ٢ ص ٤٠٧

ث

ت

النورى - هو سليمان بن سعيد

تعدت ترجمته في ج ١ ص ٣٤٥

الترمذي هو محمد بن عيسى

تعدت ترجمته في ج ١ ص ٣٤٤

# ج

الحسن البصري هو الحسن بن حسن

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣١٦

الحسن بن صالح (٩ - ١١١ هـ)

هو الحسن بن صالح بن حماد بن علي، أبو

علي، التذابي ثم المصافي، المصري،

الفاكي، له: مشارق في نزع من النجوم،

ولي قضاء فارس، ورحل عنه، ثم روي في آخر

أبيه قضاء مكنه، واستمر إلى أن توفي به.

من تصانيفه: شرح مختصر حنبل، و

مروغ الفقه المالكي، ودراسة على شرح

الشيخ عباد في أربع عدادات مستحاج

وهو الإرسال في مسائل الاستحقاق، ودراسة

على شرح محمد ابن عاصم

[الأعلام ١٢ / ٢٠٤] وبعده الموفيق

[٢٣٤ / ٣]

المصري هو محمد بن علي

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٤٧

احطاب: هو محمد بن محمد بن عبد الرحمن

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٤٧

حكيم هو الحكيم بن عتبة

تقدم ترجمته في ج ٢ ص ٤١٠

حكيم بن حزام

تقدم ترجمته في ج ٣ ص ٣٥٤

الحسين هو إبراهيم بن محمد الخطي

تقدم ترجمته في ج ٣ ص ٣٥١

جابر بن زيد

تقدم ترجمته في ج ٢ ص ٤٠٨

جابر بن سمرة

تقدم ترجمته في ج ١١ ص ٣٧٤

جابر بن عبد الله

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٤٥

الجرجاني هو علي بن محمد

تقدم ترجمته في ج ٤ ص ٣٢٦

المصافري هو أحمد بن علي

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٤٥

الحويبي هو عبد الله بن يوسف

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٤٥

# ح

الحسن بن زيد

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٤٧

## خ

خزفي هو محمد بن عبد الله

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٤٨

خزفي هو عبد بن محمد بن عبد الله القاسم الحوفي

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٤٨

خطابي هو محمد بن محمد

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٤٩

خليل هو خليل بن إسحاق

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٤٩

## ذ

ذبيعي هو محمد بن أحمد

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٥١

## ر

الزغب هو أحمد بن محمد

تقدمت ترجمته في ج ٦ ص ٣٤٧

الرافعي هو عبد الكريم بن محمد

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٥٠

ريحه الرأي هو ربيعة بن فروج

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٥١

## د

الدارمي هو عبد الله بن عبد الرحمن

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٥١

الدردير هو أحمد بن محمد

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٥٠

الدسوقي هو محمد بن أحمد الدسوقي

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٥٠

## ز

الزركلي هو عبد الباقي بن يوسف

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٥٢

الزركشي هو محمد بن محمد

تقدم ترجمته في ج ٢ ص ١٩

وفتر هو ابن ابن اهل بل

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٥٣

ذكره الأنصاري هو محمد بن محمد الأنصاري

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٥٣

الزهرري هو محمد بن مسلم

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٥٣

روى بن ثابت

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٥٣

الريصبي هو علي بن علي

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٥٣

سعد بن أبي وقاص

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٥١

سعيد بن حمر

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٥٢

سعيد بن القسب

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٥١

سفيان بن صفار الثمار (٢ - ٤)

هو سفيان بن صفار البجلي هو سعيد

الكندي، روى عن أبي صالح شريك

ومصعب بن سعد وسعيد بن جابر الأشجعي

وعكرمة بن عبد الله وعنه غير خلقا ويحل من

عبد وعبد الرحمن بن محمد له روى

وعنه

سفيان بن يحيى بن يحيى ثقة، وقيل —

ليس به دس، وذكره في حبان في التلخيص

(بشيد التهذيب ١٠٩ / ٤)

سفيان بن عيينة

تقدم ترجمته في ج ٢ ص ٣٣٠

السبوطي هو عبد الرحمن بن أبي بكر

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٥٥

## ش

شارح المتن هو منصور بن موسى البهوتي

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٤١

## س

سلام بن عبد الله

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٥٣

السيدي هو علي بن عبد الكافي

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٥١

سحتون هو عبد السلام بن سعيد

تقدم ترجمته في ج ٢ ص ٤١٢

سوخبي هو محمد بن محمد

تقدم ترجمته في ج ٢ ص ٤١٣



صاحب نهجته المحتاج، الرولي، هو محمد بن أحمد

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٢٥٢  
الصاحبان

تقدم بهذا المراد بهذا اللفظ في ج  
ص ٢٥٧

# ص

صاحب البدائع هو أبو بكر بن مسعود

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٢٦٦

صاحب البحر الرائق هو زين الدين بن يونس

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٢٣٤

صاحب الحاوي هو عبد المعز بن عبد الكريم

و القروي

صاحب الحاوي: هو علي بن أحمد

الملودي

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٢٦٩

صاحب الدر المختار هو محمد بن علي

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٢١٧

صاحب التكريت لأحمد هو عبد الوهاب

ابن أحمد الشحرابي

و الشحرابي

صاحب المحصول هو محمد بن عمر بن

الحسين، فخر الدين الرازي

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٤١

صاحب الحقي هو عبد الله بن أحمد

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٢٣٢

# ط

طالوس بن كيسان

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٢٥٨

الطحاوي هو أحمد بن محمد

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٢٥٨

الطحاوي هو أحمد بن محمد

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٢٥٨

الطرابلسي (١٢٣١ و قبل ١٢٥٣ - ١٢٦٢ هـ)

هو إسماعيل بن موسى بن أبي بكر بن

علي، برهان الدين، الطرابلسي، الحبيبي

عقبه حنفي ولد في طرابلس الشام، وأحمد

يلحقه عمر جماعة، وانتقل إلى القاهرة، وبقي

بها

من تصانيفه: (الإمام لأحكام

الأحكام)، وصاحب الرمز في مذهب

الشعبي، والمذهب، شرح مذهب الرمز

[كتاب الطهارة ٨٥، ١٨٩٥، والأعلام

١/ ٧١، ومجمع الزمخشري ١/ ٦١٧]

طارق بن علي الحنفي (؟ - ٩)

هو طارق بن علي بن طارق بن عمرو، أبو

علي، السرمسي، الحنفي، السجدي،

البيهقي، روى على أبيه علي روى فيس بن

طارق عن أبيه، خرجها عنه علي بن رسول الله

عليه السلام، ولغيره أن أروى عنه وثالث

لنا رواه قدمه بلدكم فأكسروا بينكم

ويروا مسجداً فقلنا ملائنا وكسروا بيننا

ونحمد، ما مسجد، روى عنه ابنه ليس رآته

عائقة وعبد الله بن عبد الرحمن بن علي

بن عبيد

[إحصاء ٢/ ٤٧٤، والاستيعاب

٢/ ٧٧٦، وتهذيب التهذيب ٥/ ٣٣]

ع

عائقة

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٢٥٩

عبد الله بن أحمد بن حنبل

تقدمت ترجمته في ج ٢ ص ٣٢

عبد الله بن يحيى (؟ - ٥٩ هـ)

هو عبد الله بن مالك بن جندب بن

بضعة بن عبد الله بن رافع، أبو محمد،

المعروف بابن يحيى، روى عنه، روى عن

أبي علي، ورواه عنه علي بن وحيد بن عاصم

ليس حمير بن الخطاب روى عنه عنهم

وأبو حمير محمد بن علي بن الحسين وعمد

بن يحيى أخوه

قال السجدي قول من قال مالك بن

يحيى خطأ، والصواب عبد الله بن مالك بن

يحيى

تهذيب التهذيب ٥/ ٣٨١]

عبد الله بن عمرو

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٢٣١

عبد الله بن المبارك

تقدمت ترجمته في ج ٢ ص ٤٠٢

عنه بن عمار

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٦٠

العلوي هو علي بن أحمد المالكي

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٧٤

عروة بن ربيع

تقدمت ترجمته في ج ٢ ص ٤١٧

عز قلذين بن عبد السلام

هو عبد العزيز بن عبد السلام

تقدمت ترجمته في ج ٢ ص ٤١٧

المطار (١١٩٠ - ١٢٥٠ هـ)

هو حسن بن محمد بن محمد،



أبى المجدلانات، المطران، الشافعي،  
الأزهري، مصري الأصل المصري، عالم،  
أخيب، شاعر، مشهور في الأصول والنحو  
والمعاني والبيان والمنطق والطب والفلك، ولد  
بالقاهرة شاباً، وأقام رماً في مصر، وعاد  
إلى مصر، فتنول إنشاء جريدة (النورائع  
المصرية) في بدء صندوق، ثم مشيخة الأزهر  
سنة ١٢٤٦ هـ إلى أن توفي.

من تصانيفه: حاشية على جمع لمواقع،  
في الأصول، وكتاب الإنشاء والمراسلات،  
وحاشية على شرح الألفية لشيخ خالد  
النصار، وحاشية على شرح إيساغوجي،  
الألماني في المنطق،  
[حلية البشر ١/ ١٨٩، والأعلام  
٢/ ٢٢٦، ومعجم المؤلفين ١/ ٢٨٥].

عكرمة

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٦١  
علي بن أبي طالب

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٦١  
حملة بن حرم (؟ - ١٣ هـ)

هو حملة بن حرم بن زيد بن لؤي بن  
عمر، قيساني، الأصمعي حملي  
كانت معه رواية يبي مالك بن النخعي يوم فتح  
مكة، يذكره ابن إسحاق فيمن شهد الغزاة،  
وقال ابن سعد: شهد الأشهاد كلها روى

أحمد وأبو حنيفة وابن قانع من طريق سعيد بن  
عصرو بن شرحبيل بن سعيد بن سعد بن  
عبادة قال: وجدت في كتاب سعيد بن سعد  
ابن عبادة أن حملاً بن حرم شهد أن النبي  
ﷺ نفس بالهوى مع الشاهد

[الإصابة ٢/ ٥١٤، والأعلام ٥/ ١٩٦]  
عمر بن الخطاب

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٦٢  
عمر بن عبد العزيز

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٦٢  
عمر بن حزم

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٢٩٥  
عمر بن شعيب

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٢٣٢  
عمر بن العاص

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٢٥٤  
العمري هو محمود بن أحمد

تقدمت ترجمته في ج ٢ ص ٤١٨

ع

العراني هو محمد بن محمد

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٢٣

## ف

فاطمہ بنت أبي حبيش (۹ - ۴)

هي فاطمة بنت أبي حبيش بن نطلب  
اس أحد، القرشي، الأمية، صحابه هي  
التي سألت رسول الله ﷺ عن الاستحالة  
عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي  
الله عنها قالت: جاءت فاطمة بنت أبي  
حبيش إلى النبي ﷺ فقلت: يا رسول الله،  
يؤمر المرأة أن تحلق مالا يظهر، فأدع  
الصلاة؟ قال: لا. إلى ذلك عرق، وليس  
بالخصية، فإذا حبلت اخصية فدعي  
الصلاة، وإذا ألبنت فدعلي عنك الدم  
وصلي

[الاستحباب ۴/ ۸۹۶، وأسد الغابة  
۶/ ۲۱۸، ومبدئ التهذيب  
۱۲/ ۴۴۶].

فخر الإسلام البرزاري: هو من بني محمد.

تقدمت ترجمته في ج ۱ ص ۳۴۳

فخر الرازي: هو محمد بن عمر

تقدمت ترجمته في ج ۱ ص ۳۵۱

القناني (۲ - ۹۸۷ هـ)

هو زين الدين بن عبد العزيز بن زيد

الدين بن علي بن أحمد، القناني، شيباني  
عنه شافعي من أهل ملبان وشاذل في  
عصر العلويين  
من تصانيفه: وفتح المعين، شرح لكتفه  
الرة القدر منبهات الدين، وإرشاد العبد إلى  
مسبل النشأة مواعيد

[الأصنام ۲/ ۶۱، ومجمع المؤلفين

۲/ ۱۹۶، والأثرية ۷/ ۱۰۸]

القاسم بن عبد الرحمن

تقدمت ترجمته في ج ۱۸ ص ۳۵۵

القاسم بن محمد

تقدمت ترجمته في ج ۲ ص ۴۱۸

## ق

القاضي أبو يعلى هو محمد بن الحسن

تقدمت ترجمته في ج ۱ ص ۳۶۴

القاضي أبو الحسن بن منصور

تقدمت ترجمته في ج ۱ ص ۳۶۵

القاضي حسين: هو حسين بن محمد

تقدمت ترجمته في ج ۲ ص ۴۱۹

القاضي عباس: هو عباس بن موسى

تقدمت ترجمته في ج ۱ ص ۳۶۴

قائمة بن دعامة

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٦٥

الفرابي هو أحمد بن إدريس

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٦٥

الفرابي هو محمد بن أحمد

تقدمت ترجمته في ج ٢ ص ٤٦٩

الفرابي (٥ - ٦٦٥) وقيل (٦٦٨ هـ)

هو عبد الصمد بن عبد الكريم بن

عبد القادر بن محمد الدين، المعروف،

اشتهر بـ «طب» حاسب، كان أحد الأئمة

الأعلام له اليد الطولى في فنونه والحرف

وحسن الاختصار من تصنيفه «الحلوى

الضحية» و«المعجم» في شرح الطب

وكلامه من مروج الذهب للشمسي

وكتاب في الحساب

[كتبه المصنف ١/ ٦٢٥، وظيفات

الشافعية ٥/ ١١٨، والأعلام ٤/ ١٥٧،

ومعجم المؤلفين ٥/ ٢٦٧، وهدية الملقين

١/ ٥٨٧]

الغفالي هو محمد بن أحمد الحبي

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٦٥

القليوبي هو أحمد بن أحمد

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٦٦

المبروي (٣٦٠ - ٣٨٩ هـ)

هو عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي زيد

أبو محمد المبروي، المعروف، الخليلي

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٦٥

الكلاسي المعروف، كان إماماً بارعاً في العلوم

واسم الكلاسي ولاطلاع، قاله القاضي

عياض حاز رئاسة قضاة الدين، وكان

يسمى مالكاً الصالح تلمذ به عيسى كسري

العلم والأخلاق وكان أندلسي كان على

أصول السلف في الأصول

من تصنيفه التلويذ والزيادات،

و«مختصر المدرسة» والقضاة من مذهب

مالك، و«المختصر من الزوائد» و«الرد

على المبتدئين» و«الحكماء» و«الشفا

والتلويذ» و«المسلك» وأشهر كتب

والرسالة

[تقدمت ترجمته ٣/ ٣٣١، و«رد

الحنا ٢/ ٤٤١، و«البيان» ١٣٦، و«البيان

الشفاعة» ١٣٥، والأعلام ٤/ ٢٣١، ومعجم

المؤلفين ٦/ ٧٣، والجميع الزاهرة

٤/ ٢١١]

ك

الكلاسي هو أبو بكر بن مسعود

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٦٦

الكمال بين همام هو محمد بن عبد الواحد

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٣٥

محمد بن جبر

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٦٩

عبد الله بن بركة هو عبد السلام بن عبد الله

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٢٦

المجلي هو محمد بن أحمد

تقدم ترجمته في ج ٢ ص ٤٢٠

محمد بن الحسن القويالي

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٧٠

مرشد الغوي (؟ - ٣٠٠ وفيات هـ)

هو مرشد بن أبي مرشد كزاز بن اخصب

الاسدي له راية صحبه، وشهدا بدر

واحداً، وكانا حلبيين لحمزة بن عبد

الطيف وقتل مرشد يوم ترجيع في حلة رسول

الله ﷺ، ولما حاصر آخر رسول الله ﷺ به

وبين اوس بن القصاصه وكان يحمل

الاسارى من مكة إلى اعدته بشدة رصته

وقتل اس إسحاق كان مرشد بن أبي مرشد

أمير السرية التي كرسها رسول الله ﷺ إلى

الترجيع

روى به أبو داود، والرمذي، والشافعي

[الإمام ٣ - ٣٩٨، وأما الفقيه

١ / ٣٦١، ويهيب الهذلي ١٠ / ٨٢،

ويهيب الكمال في أسماء رجال

١٣٥٩ / ٢٧

ل

السلمي هو علي بن محمد

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٦٧

الليث بن سعد

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٦٨

م

الداروي هو محمد بن علي

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٦٨

مالك هو مالك بن أنس

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٦٩

الماوردي هو علي بن محمد

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٦٩

المتولي هو عبد الرحمن بن مأمون

تقدم ترجمته في ج ٢ ص ٤٢٠

النبطي هو علي بن عبد الله

تقدم ترجمته في ج ١٨ ص ٣٥٦

الفرداوي هو علي بن سليمان

تقدم ترجمته في ج ١ ص ٣٧٠

المرحوم أبي هو علي بن أبي بكر

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٧١

المرو هو إسماعيل بن يحيى المرو

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٧١

مسروى

تقدم ترجمته في ج ٢ ص ٣٦٧

مسلم هو مسلم بن الحجاج

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٧١

المسورين بريد خالكي (٤٠٠)

هو السمو بن بريد، الأسدي، الكاهن،

التذكير، صحابي، روى عن أنس بن مالك في

شفتح على (٤٠٠)، روى عنه يحيى بن كثير

الكاهن، وأخرج عنه البخاري وأبو داود

والإمام (٢/ ٤٢٠)، والاستيعاب

(٤/ ١٤٠٠)، وسند أئمة (٤/ ٣٦٦).

وتهديب الهند (١٠/ ١٥٢)، وجند

ابن سعد (٦/ ٥٠)، وتهذيب الكمال

(٥٨٣/ ٣٧)

ملا بن جيل

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٧١

الفندي هو عبد العظيم بن عبد المعوي

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٩٨

الواو هو محمد بن يوسف

تقدمت ترجمته في ج ٣ ص ٣٠٨

## ن

نافع هو نافع الفندي، أبو عبد الله

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٦٢

النحوي هو إبراهيم النحوي

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٦٥

النووي هو يحيى بن خروف

تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٧٣

## هـ

الفندي (٩ - ١٠٩٩ هـ)

هو أحمد بن عبد الرحيم بن وحيد الفندي

ابن معجم بن منصور، المعروف بشاه ودي

الله، بن عبد العزيز، الدهلوي، الفندي

لعمري، الفندي، عمه مشارك في بعض

العلوم ولد ونوي دهل

# ى

من تصابيح، عهد الجيد في الحكم  
الاجتهاد والتفكير، ووجهه في الفقه،  
وسج الخبر في أدب من حقه في الفقه،  
والإصناف في بيان سبب الاختلاف،  
والتميز الكثير في أصول الفقه.

[مجموع المؤلفين ١ / ٢٧٢، وإيضاح

لكسور ١ / ٦٥، وفهرس الفهارس ١ /

[١٢٥]

بجى بن سعيد الأنصاري

تقديم ترجمته في ج ١ ص ٣٧٤ .



# فهرس تفصیلی





الصفحة	المصنف	العدد
٦٠٥	١ - ٦	١
٥	التعريف	١
٥	الأحكام المتعلقة بالملوك	١
٥	أ - حكم القادر من حيث الطهارة والحدادة	٢
٥	ب - حكم الخارج من القادر	٣
٦	ج - مؤثر القادر	٤
٦	د - كلى القادر	٥
٦	فصل القادر	٦
٧	فأله	٧
	انظر الشيخ	
٧	فأله	٧
	انظر مؤلف	
٧	فأله	٧
	انظر إهداء المؤلفات	
١٠ - ٧	دخلة الكتاب	١٠ - ٧
٧	التعريف	٧
٨	الأحكام المتعلقة بدخلة الكتاب	٨
٨	أ - مكان نزول فائدة الكتاب وعدد أبوابها	٨
٨	ب - مهمل فائدة الكتاب	٨
٩	ج - مؤلف إهداء المؤلفات	٩
٩	د - مؤلف إهداء المؤلفات	٩
١٣ - ١٠	فأله	١٣ - ١٠
١٠	التعريف	١٠

الصفحة	المصنف	المصدر
١١	الإعطاء باب النصفة المعجور	٢
١١	الأحكام المتعلقة بفاحشة	
١١	أ- في مبطلات الصلاة	٣
١١	ب- العين الفاحشة	٤
١١	ج- في وثيقه العرس	٥
١١	د- في العدة	٦
١٢	هـ- في الضمير	٧
١٢	مدرس	
	انهر غيبمة	
١٣	فلزينة	
	انهر أعجمي	
١٣	فاسد	
	مظر فسد	
٢	فلسف	
	انهر مسر	
١٧-١٨	فتح من الإسلام	٥-١
١٣	التعريف	١
١٣	الإيمان باب الصلاة النفس المعسر	٢
١٤	حكم التكليف	٤
١٤	تحذير من الإساءة	٥
١٩-١٨	فتنة	٥-١
١٨	تعريف	١
١٨	الحكمة الإلهية	٢
١٨	بيع سلاح من قفلة	٣

الصفحة	العنوان	الترقيم
١٩	ب - شذوذ أمر الفتنة في حوار اسطر إلى وجه التواء الأحسية وكميتها	٤
١٩	ج - لقطة في عزل الإمام الخاتمة	٥
٢٠ - ٥٠	فصول	١ - ١٨
٢٠	التعريف	١
٢٠	الاشعاط ذات الصلة القضاء الاجتهاد	٢
٢١	الحكم التكليفي	٤
٢٢	نحو الفصول	٥
٢٣	منزلة الفصول	٦
٢٣	تبيين الآلة - وحرارة عليه	٧
٢٤	الفصول يعبر عنهم	٨
٢٥	أنواع ما يوصى به	٩
٢٥	حقيقة عمل المعق	١٠
٢٦	شروط المعق	١١
٢٧	أ - الإسلام	١٢
٢٧	ب - العقل	١٣
٢٧	ج - بنوع	١٤
٢٧	د - العدالة	١٥
٢٧	هـ - لاجتماع	١٦
٣٠	و - حودة الفرجة	١٨
٣٠	ز - المعطاة والتعيط	١٩
٣١	إفتاء لقاصي	٢١
٣٢	ما يستند إليه المتوى	٢٢
٣٣	الإفتاء بالرأي	٢٣
٣٤	الإفتاء بما سبق بعمق من أفتى به	٢٤
٣٤	التحجري المتوى عبد الله ورض	٢٥

الصفحة	المعراج	الصفحة
٢٤	تتبع المعنى للرخص	٢٦
٢٥	إحالة المعنى على غيره	٢٧
٢٦	تشديد المعنى بإساره	٢٨
٢٧	أدب المعنى	٢٩
٢٨	مראה من المعنى	٣٠
١٠	صيغة المعنى	٣١
١١	الإثناء بالأسارة	٣٢
١٢	الإلقاء بالكتابة	٣٣
١٣	اتخذ المروي عن القنبا	٣٤
١٤	أحد المعنى أصيب	٣٥
١٥	الخطأ في القنبا	٣٦
١٤	وحيث المعنى عن غيره	٣٧
١٥	خبر ما يلف بناء على الخطأ في المعنى	٣٩
١٥	الإمام وشئون المعنى	٤٠
١٦	حكم الاستثناء	٤١
١٦	من لم يجد من يسميه في واقعه	٤٢
١٧	معركة المعنى حال من يستغنى	٤٣
١٧	تغير المعنى من غيره	٤٤
١٨	ما يعجز المعنى إلى متعلمه عليه أجره المعنى	٤٥
١٩	أدب المعنى مع المعنى	٤٦
١٩	هل يلزم المعنى العمل بقول المعنى؟	٤٧
٥٠	حكم المعنى إذا لم يطمس كنهه إلى الغيب	٤٨
٥١	قنوة	٥١
٥١	التعريف	٥١
٥١	الأمثلة بلفظة "معروء" الشجاعة	٥١

الصفحة	العنوان	الفرق
٥١	الحكم لإحدى	١
٥٢	درجات العترة	٥
٥٣	فبا	
	نظر، فتوى	
٥٣	فجر	
	نظر، مستويات الخمس المعروضة	
٥٣	فجور	
	نظر، فتوى	
٥٤ - ٥٥	فتوى الفوق	١ - ٦
٥٣	للمعرف	١
٥١	الإلفاظ ذات الصلة المعنى، الب، الرث	٢
٥١	الحكم لإحدى	٣
٥١	عنه المعنى، بالنسبة، والفتوى	٦
٥٥	فتوى الخطاب	
	أمر مفهومة	
٥٥	فتوى الدلالة	
	أمر مفهومة	
٥٥ - ٥٦	فتوى	١ - ٤
٥٥	للمعرف	١
٥٥	ما يتعلق بالخدمة من جهة	
٥٥	ب - مصدر	٢
٥٦	ب - أفعال	٣
٥٦	ج - أفعال	٤

الصفحة	الموضوع	العدد
٥٧ - ٥٩	فخر	١ - ٤
٥٧	التعريف	١
٥٧	الانفاذ ذات الصلة العصب، الكبر	٢
٥٨	الحكم الإجمالي	٣
٥٩ - ٦٤	فداء	١ - ١١
٥٩	التعريف	١
٥٩	الانفاذ ذات الصلة القلبية، الففك	٢
٦٠	الأحكام المتعلقة بالفداء	
٦٠	فداء أسرى المسلمين	٤
٦١	فداء أسرى الكفار	٥
٦١	فداء الأسير المسلم بالآلات الحروب والكراع	٦
٦٢	فداء أسرى العدو بأسرى مسلمين	٧
٦٣	فداء أسرى المشركين بآلات السوا	٩
٦٤	فداء المذبذب الجاني	١٠
٦٤	فداء أم الوئيد	١١
٦٥ - ٧٤	مقتبة	١ - ٢٥
٦٥	الحرر	١
٦٥	الانفاذ ذات الصلة - الجزية، الذية، الكفارة، الخلع	٢
٦٥	حكم التكسبي	٦
٦٦	أ - يتكسبه أحد مخطوبات الإحرام	٧
٦٦	ب - الإحصار	٨
٦٦	ج - الخروج في الأسر	٩
٦٦	د - يكون به العقبه	١٠
٦٦	أولاً - المدة في نصيبهم	١٠
٦٧	مقدار العقبه	١١

الصفحة	الموضوع	الصفحة
٦٧	اشتراط اليساري وجوب الفدية	١٧
٦٨	مسجيل الفدية	١٣
٦٨	من مات وعليه صوم فله يعلن	١٤
٦٩	الحامل والمرضع إذا أفطرتا سوفاً عن ولديها	١٥
٧٠	من أضر قضاء رمضان مع بركته حتى دخل رمضان حر	١٦
٧١	من أفطر في رمضان عدواناً غير إجماع	١٧
٧٢	ثاني المصطفى المصحح	١٨
٧٦	المتع والقرآن	١٩
٧٦	برك واجبت مسح	٢٠
٧٧	دول عظمى من عقوبات الإحصاء	٢١
٧٣	الصوات والإحصاء	٢٢
٧٤	ثالثا فداء الأسرى	٢٣
٧٣	الاقتداء بالثالث	٢٣
٧٣	الاقتداء بتعليم المسلمين ما يحذرهم	٢٤
٧٤	لاقتداء بتأجيل الأسرى	٢٥
٧٤	فرائض	
	عطر يوش	
٧٤-٧٦	يسرار	٢٠-٢١
٧٤	التعريف	١
٧٤	الأحكام الثمينة بالسرور	٢
٧٤	أ - السرور من الركاة	٢
٧٥	ب - حلال السرور	٣
٧٦	ج - سرور من الزحف	٤

١-٦	قِرَاسَة	٧٧- ٨٠
١	التعريف	٧٧
٢	الألفاظ ذات الصلة : القيافة ، العيافة	٧٧
٤	الحكم الإجمالي	٧٨
٥	اعتبار العراسة من وسائل الإنست	٧٨
٦	مقاييس العراسة	٧٩
٤-٦	قِرَاش	٨٠- ٨٧
١	التعريف	٨٠
	الحكم الإجمالي	٨١
٢	أولاً : القِرَاش بمعنى الوطء	٨١
٣	ثانياً : القِرَاش بمعنى كون المرأة متبعة للولادة لشخص واحد	٨١
٤	مراتب القِرَاش	٨١
٢-٦	قَفرَج	٨٢- ٨٤
١	التعريف	٨٢
٢	الأحكام المتعلقة بالقرج	٨٢
١٨-٦	قُفرَج	٨٤- ٩٣
١	التعريف	٨٤
	الأحكام المتعلقة بالقرج	٨٥
٢	القرج عمرة	٨٥
■	وطوء قرج المرأة	٨٥
٤	للوصوء من مس المرج	٨٥
٦	وطء الخفافض والمماء والمنحاضة في القرج	٨٦
٨	عصب المنحاضة لفرجها للصلاة	٨٧
٩	فساد الصبرم بإدخال شيء في المرج	٨٧



الصفحة	الموضوع	ال فقرات
٨٩	نظر كل من الزوجين إلى فرج الآخر	١٠
٩٠	بني فرج الزوجية	١١
٩١	إتيان الزوجية في دبرها	١٢
٩١	أثر النظر إلى الفرج في التحريم	١٣
٩١	لمس السكاح بحجب الفرج	١٤
٩٢	خبر في الفرج لأجل التداوي	١٥
٩٢	دبه المخرج	١٦
٩٣	الاحتساب	١٧
٩٣	الأصل في الأضلاع المحرم	١٨
٩٤-٩٥	فرجه	٤-١
٩٤	التعريف	١
٩٤	الأحكام المتعلقة بالفرجة	١
٩٤	أ - فرجه الصلب في صلاة الجماع والحج	٢
٩٤	ب - بعض الفرجة يدخل في الطوبى	٣
٩٥	ج - الإسراع في الشيء في الفرج عند اندفاع من حرره	٤
٩٥	فروس	
	انظر محوس	
٩٥	فوسخ	
	انظر مشاذير	
٩٥-٩٧	فرص	٥-١
٩٥	التعريف	١
٩٥	الفرق بين الفرص والواجب	٢
٩٦	تقسيم الفرص بحسب التكليف	٣
٩٧	لما صدق به فرص لغيره وفرص التكليف	٥

الصفحة	المعروف	القصص
١٠٠. ٩٨	صرغ	١ ١١
٩٨	التعريف	١
٩٨	م. ثعلبي والفرع من الحكام	
٩٨	أورد الفرع بمعنى لولد	
٩٨	أ. دعوى الفرع في توصية للأقارب والأرحام	٢
٩٨	ب. جهة لأصحابه	٣
٩٨	ج. - الشجرة من غصنها لأب لأبائه	٤
٩٩	د. إعطاه أياكاه فرع دركي	٥
٩٩	هـ. مثل لأصل بدرجة	٦
٩٩	و. دله لأصلي وأبيه فرع	٧
٩٩	ز. اجوب عطف على الفرع والأصول	٨
١٠٠	ح. شهدوا يخرج بالأصل	٩
١٠٠	ثبنا لنسب بعض العرب	١٠
١٠٠	ذلك الفرع بمعنى لسانه انصبيه المتبعة من أصل	١١
١٠٣. ١ ١	فرعة	١- ٣
١٠١	تعريف	١
١ ١	الفرع ذب الصلة - فتيته	٢
١ ١	حكم الإحباب	٣
١٠٤. ١ ٢	فرق	١- ٢
١ ٢	تعريف	١
١٠٢	حكم الإحباب	٢
١ ١. ١ ٥	فرق الألفة	٥- ١
١٠٥	المعر	١
١ ٥	حكم الإحباب	٢

المصنفات	المعروف	المصنف
٣	العرف المذمومة	١٠٦
٤	أهم ما اختلفت به العرف المذمومة	١٠٦
٥	الاحكام المتعلقة بالعرف	١٠٦
١٨ - ٦	العرف	١٠٧ - ١١٤
١	التعريف	١٠٧
٢	الاعطاف ذات الصلة: انطلاق، اخذ القسح	١٠٧
	ما يتعلق بالعرف من احكام	١٠٨
	أولا - حسب العرف	١٠٨
٥	أ - العرف بسبب الشقاق بين الزوجين	١٠٨
٦	ب - عرف بسبب العيب	١٠٩
٧	ج - العرف بسبب العية	١٠٩
٨	د - العرف بسبب الاعمال	١٠٩
٩	هـ - العرف بسبب الإيلاء	١١
١٠	و - العرف بسبب الوفا	١١٠
١١	ز - العرف بسبب اختلاف الداء	١١١
١٢	ح - العرف بسبب الدمار	١١١
١٣	ط - العرف بسبب الظاهر	١١٢
١٤	ثانيا - عرف	١١٢
	ثالثا - ما يربط على العرف راعيا، ما عدا ذلك أو مسحا	١١٣
١٥	من حيث عدد المستفتين	١١٣
١٦	ب - من حيث المدة	١١٤
١٧	ج - من حيث نوع المسئلة أثناء الدعوى	١١٤
١٨	د - من حيث وجوب الإحداث	١١٤
٥ - ١	قوسية	١١٤ - ١١٦
١	التعريف	١١٤

الصفحة	العنوان	المقارن
١١٤	الإنفاذ ذات الصلة السابق، الشجاعة	٢
١١٥	الحكم التكليفي	٤
١١٥	ما تكون له المرونة	٥
١١٦	قربة	
	انظر: قدف	
١١٦	فساد	
	انظر: ربح	
١١٧ - ١٢٧	فساد	١٨ - ١
١١٧	التعريف	١
١١٧	الإنفاذ ذات الصلة - الصفحة	٢
١١٧	الحكم التكليفي	٣
١١٨	فساد العبادة	٤
١١٨	أثر فساد العبادة	٥
١١٩	أسباب الفساد في العبادات	٦
١٢٠	التصرفات التي ترقى بها المجهود من الفساد والصلوات	٧
١٢٠	ما يتعلق بالفساد من أحكام	٨
١٢٠	أولاً: فساد الشخص يجب فساد النفس	٩
١٢٢	ثاني: المدك	١٠
١٢٣	ثالث: الضمان	١١
١٢٣	رابعاً: سقوط المسمى في تصرفات متعددة	١٢
١٢٣	أ - الإجارة	١٣
١٢٣	ب - المصارعة	١٤
١٢٤	ج - النكاح	١٥
١٢٥	خامساً: الفساد في الأشياء العامة	١٦

الصفحة	العنوان	العمودات
١٢٥	أ - وهو ما يسرع إليه القضاة	١٧
١٢٦	ب - التماطل ما يسرع صاغة	١٨
١٢٧ - ١٢٩	صاغة الاعتذار	٣ - ١
١٢٧	التعريف	١
١٢٨	الاعتراض ذات الصلة : ضد الموضع	٢
١٢٨	الحكم الإيجابي	٣
١٢٩ - ١٣١	صاغة التوضيح	٤ - ١
١٢٩	التعريف	١
١٣٠	الاعتراض ذات الصلة : التخصيص، الفقد، القدرح في الشارة	٢
١٣١	الحكم الإيجابي	٥
١٣١ - ١٣٩	فسخ	٦٥ - ١
١٣١	التعريف	١
١٣٢	الاعتراض ذات الصلة : الانسحاب، الخلع، الطلاق، الإبطال	٢
١٣٢	الحكم التكميلي	٦
١٣٣	أسباب الفسخ	٧
١٣٤	أ - الفسخ بالاتفاق	٨
١٣٤	ب - خيار الفسخ	٩
١٣٤	ج - عدم برفع العدد أصلاً	١٠
١٣٤	د - استحالة تنفيذ الالتزام	١١
١٣٤	هـ - الفسخ لفساد	١٢
١٣٥	أسواع الفسخ	١٣
١٣٥	الفسخ بحكم القضاء	١٤
١٣٥	الفسخ بحكم التسرع	١٥
١٣٥	الفسخ للأعداد	١٦
١٣٦	الفسخ لاستحالة التنفيذ	١٧

الصفحة	الموضوع	الصفحة
١٣٦	الفسخ بإفلاس والإعسار والمحاكمة	١٨
١٣٧	فسخ الكسح	١٩
١٣٨	الفسخ لعدم جادة العمد الموقوف	٢٠
١٣٨	الفسخ بسبب الامتناع	٢١
١٣٨	أثر فسخ	
١٣٨	أولا انتهاء العمد بالفسخ	٢٢
١٣٨	١- أثر الفسخ فيما بين الطرفين المتعاقدين	٢٣
١٣٨	ب- أثر الفسخ بالنسبة لشخص	٢٤
١٣٨	ثانياً أثر الفسخ في الماضي والمستقبل	٢٥
١٤٠-١٤٥	ف	١٩-١
١٤٠	التعريف	١
١٤٠	الأمهات ذات الصلة الكسح، الظلم، العدالة	٢
١٤١	الحكم استثنائي	٥
١٤١	كسح الفسخ	٦
١٤٢	إمامه الفاسق في الصلاة	٧
١٤٢	كسح والإمالة الكسح	٨
١٤٣	أثر الفسخ في وروبه التحديث	٩
١٤٣	أثر الفسخ في الشهادة	١٠
١٤٣	أثر الفسخ في القسوة	١١
١٤٣	أثر الفسخ في المحصلة	١٢
١٤٣	كسح وانعكاسات	١٣
١٤٤	العاسق ورأية الكسح	١٤
١٤٤	الخطبة عن خطبة الفاسق	١٥
١٤٥	أثر الفسخ في عرب الروالي	١٦
١٤٥	حكم التردد للفاسق	١٧

الصفحة	العنوان	الصفحة
١٤٥	حكم عبد القاسم	١٨
١٤٥	نونه الماسق	١٩
١٤٦	نصائح	
	نظر دماغ نظام	
١٤٦ - ١٤٩	نقد	٩ ١
١٤٦	نشر عريف	١
١٤٦	الأحكام ذات الصلة بحججه	٢
١٤٧	الحكم كيني	٣
١٤٧	أثر القصد على الوصل	٤
١٤٨	أثر القصد على لصيق	٥
١٤٨	أثر القصد على إحراق	٦
١٤٨	الإنقاذ في مسجد	٧
١٤٩	عقد الهام	٨
١٤٩	نقد المصنف	٩
١٥٠ - ١٥١	نصائح	١٦ - ١
١٥٠	نشر عريف	١
١٥٠	الأحكام المتعلقة بالعقوبات	
١٥٠	أولا فصل في القراء	٢
١٥٢	ثانيا فصل في المدة والحدود	٤
١٥٣	ثالثا فصل في العرض على العمل	٥
١٥٤	رابعا فصل في حصص الأمانة على بعض	٧
٥٦	خامسا فصل في بعض الأمانة على بعض	٧
١٥٧	سادسا فصل في الأمانة على الأمانة أو العكس	١١
١٥٨	سابعا فصل في صلاة الجماعة على غيرها	١٢
١٥٨	ثامنا فصل في النصف الأول	١٣

الصفحة	العنوان	المعارف
١٥٩	تأسيماً - فصل المتعدد على القاعدة	١٤
١٥٩	عاشراً - فصل الإمام على القاضي والقاضي وعمره	١٥
١٦٠	سادس عشر العمل بأحدث المذهب في مسائل الأفعال	١٦
١٦١	تضام	

### انظر فصولي

١٦١ - ١٧٠	فصل	١ - ١٥
١٦١	التعريف	١
١٦١	الأقسام ذات الصلة - المذهب	٢
١٦١	الأحكام المتعلقة بالمعصية	
١٦١	- استبعاد الأوامر الصادرة من النفس	٣
١٦٢	ب - إقتناء الفضة دون استعمال	٤
١٦٣	ج - ذوقه والعدل من بية المعصية	٥
١٦٤	د - التحريم بالمعصية	٦
١٦٤	هـ - المحذورات وسوءها من المعصية	٧
٦٥	و - مريض أدوات - لجهاد وسوءها بالفضة	٨
١٦٥	ز - الضرب من النفس والتنظيم	٩
١٦٦	ح - الإتيان - المعصية وعكسه	١٠
١٦٦	ط - ج - ج على - كيف من ض	١١
١٦٦	ي - بيع المعصية بالمعصية - بيع الذهب بالفضة وعكسه	١٢
١٦٨	ك - العيش في - معصية - في الإحكام	١٣
١٧٠	ل - مهابات التركة من المعصية	١٤
١٧٠	م - المدة - وعندها من المعصية	١٥

١٧١ - ١٧٧	فصولي	١ - ١٧
١٧١	التعريف	١



الصفحة	المصنف	التميزات
١٧١	الأحكام ذات الصلة بالركب المالك	٢
١٧٢	الأحكام المتعلقة بتصرفات مضموني	
١٧٢	بيع المضموني	٥
١٧٢	شراء المضموني	٦
١٧٣	إجالة المضموني	٧
١٧٣	إنكسح المضموني	٨
١٧٥	وصية المضموني	٩
١٧٦	هبة المضموني	١٠
١٧٦	وقف المضموني	١١
١٧٧	صلح المضموني	١٢
١٧٧	فصل	
	انظر اشارة	
١٧٧ - ١٨٢	عظام	٦ - ١
١٧٧	التحريم	١
١٧٧	الأحكام ذات الصلة بالزواج	٢
١٧٨	ما يحق بالفقير من أحكام	
١٧٨	أ - وقف العظام	٣
١٧٨	ب - أثر العظام في التحريم بالزواج	٤
١٨١	ج - أثر العظام في حصة الأم	٥
١٨١	د - أثر العظام في تمديد أحد من ثم عظيم	٦
١٨٦ - ١٨٧	فطره	١٥ - ١
١٨٦	التحريم	١
١٨٣	الأحكام ذات الصلة بالحيثية، السجدة	٢
١٨٣	حصول الفطرة	٣
١٨٤	أحكام حصول الفطرة	

المصنف	العنوان	الصفحات
١٨٤	أ- مطهرة الدين	٥
١٨٥	ب- نص الشارب	٦
١٨٥	ج- إهداء النحيه	٧
١٨٥	د- شمسوك	٨
١٨٥	هـ- عمل التراحم	٩
١٨٦	و- شمس الإنط	١٠
١٨٦	ز- الخناس	١١
١٨٦	ح- كلامهم الأظفار	١٢
١٨٦	ط- خلق العانة	١٣
١٨٧	ي- انحصرة والاشفاق	١٤
١٨٧	ك- انعطرة بمصر زكاة المطر	١٥
١٨٨ - ١٩١	فعل الرسول	١٨
١٨٨	الشمس	١
١٨٨	أذكار ذات الصلة بقول الرسول: تقرير الرسول	٢
١٨٨	الأحكام المتعلقة بفعل رسول الله ﷺ	
١٨٨	أنواع الفعل الرسول ﷺ	١
١٨٩	تخصيص لعدم بفعل الرسول ﷺ	٥
١٩٠	بيان لتحليل فعل الرسول ﷺ	٦
١٩٠	وزيد قول وفعل مع محمل	٧
١٩١	بماض فعل	٨
١٩١	نقاع	
	انظر لشرحه	
١٩١	نقد	
	انظر معصود	

المصحيحة	العنوان	الصفحات
١٩١ - ١٩٣	تَقْدِيمُ الْمُطَهَّرِينَ	١ - ٢
١٩١	التعريف	١
١٩١	الحكم الإجمالي	٢
١٩٣ - ١٩٩	قِفْه	١٥ - ١
١٩٣	التعريف	١
١٩٣	الافتادات الصلة الشريعة، أصول الفقه	٢
١٩٤	الحكم التكليفي	٤
١٩٥	مصل الفقه	٥
١٩٥	موضوع الفقه	٦
١٩٥	تشاة الفقه وظوره	٧
١٩٦	الاختلاف في أحكام المردوخ الفقهية وسببه	٨
١٩٩	أهم مراكز الفقه	١٥
١٩٩ - ٢٠٢	تفسير	٨ - ١
١٩٩	التعريف	١
١٩٩	الافتادات الصلة لمسكن	٢
٢٠٠	ما يعمق بالفقيه من أحكام	
٢٠٠	الفقيه الذي يعطى له الرأى	٣
٢٠١	التقدير المعطى لمعتبر	٥
٢٠٢	تحمل الفقيه في الندية الواجبة عن العائلة	٦
٢٠٢	تحمل الفقيه بقطه لأقارب	٧
٢٠٢	سبوت استحقاق البركة بالمعمر	٨
٢٠٢	فِكَكَاتُ الْأَسْرَى	
	نظر أسرى	

الصفحة	العنوان	الصفحة
٢٠١ - ٢٠٢	للاحة	٧ - ١
٢٠٢	لتعريف	١
٢٠٢	الألفاظ ذات الصلة : الزراعة، المزارع	٢
٢٠٢	الأحكام المتعلقة بالزراعة	
٢٠٣	حكم الزراعة	٤
٢٠٣	إحياء الموات بالزراعة	٥
٢٠٣	مقايير أرض الزراعة بناءً على الجنس	٦
٢٠٤	استعمال التربة والسماد في الزراعة	٧
٢٠٤	فلس	
	نظر إقلاص	
٢٠٩ - ٢١٤	فلسوس	١٠ - ١
٢٠٩	لتعريف	١
٢٠٩	الألفاظ ذات الصلة : الدراهم، الدرهم	٧
٢٠٩	أحكامه الفلسوس	
٢٠٩	أولاً - زكاة الفلسوس	١
٢٠٩	ثانياً - يوتيه الفلسوس	٥
٢٠٩	غير الفلسوس	٦
٢٠٩	أولاً - مذهب الحنفية	٧
٢٠٨	ثانياً - مذهب المالكية	٨
٢٠٨	ثالثاً - مذهب الشافعية	٩
٢٠٩	رابعاً - مذهب الحنابلة	١٠
٢٠٩ - ٢١١	فلسم	١١ - ١
٢٠٩	لتعريف	١
٢٠٩	الأحكام المتعلقة بالفلسم	

الصفحة	المصنف	الكتاب
٢٠٩	أ- رجل أغمق في الصوم والمنزل	٢
٢١٠	ب- نطفة عم في الصلاة	٣
٢١٠	ج- نطفة العم	٤
٢١١	فقه	
	أظر أظمة	
٢١٦	فوائد	
	أظر. قضاء الفوائد	
٢١٧ - ٢١٨	فوائد	١٥ - ١
٢١٩	التعريف	١
٢١٩	الألفاظ ذات الصلة بالأداء، القضاء، الإحصاء، الإفساد	٢
٢٢٢	ما يحصل به الفوائد في العبادات	٦
٢١٣	فوائد الحج	٨
٢١٤	تحليل من فاته الحج	١٠
٢١٥	كيفية تحليل من فاته الحج	١١
٢١٦	أحكام التحليل لمن فاته الحج	١٣
٢١٧	قضاء الفوائد في العبادات	١٤
٢٢١ - ٢٢٨	فوائد	٥ - ١
٢١٨	التعريف	١
٢١٨	ما يمتنع من الفوائد من أحكام	
٢١٨	الفوائد من الفوائد	٢
٢٢٠	نسب الفوائد	٤
٢٢١	فصل الحجة والعقرب في الصلاة	٥
٢٢٢ - ٢٢٧	فوائد	١٥ - ١
٢٢٢	التعريف	١

الصفحة	العمل	القصص
٢٢٢	الأحكام ذات الصلة : التراخي	٢
٢٢٢	الأحكام المتعلقة بالقور:	
٢٢٢	دلالة الأمر على القور	٣
٢٢٢	القور في أداء العبادات	٤
٢٢٣	أ- الخبج	٥
٢٢٣	ب- أداء الزكاة على القور	٦
٢٢٣	ج- وجوب الصلوات المقررة بدخول الوقت	٧
٢٢٤	د- قضاء السك على القور	٨
٢٢٥	هـ- القور في قضاء الصبح	٩
٢٢٥	و- قضاء الصلاة مرة	١٠
٢٢٥	ثاني القور في غير العبادات:	
٢٢٥	أ- الرد بغير العيب	١١
٢٢٥	ب- طلب النعمة عن المرء	١٢
٢٢٦	ج- القور في نفي الزكوة بالبدان	١٣
٢٢٦	د- موزة القور على الإيجاب في العقود	١٤
٢٢٦	هـ- القور في الفسخ يعيب له أحد الزوجين	١٥
٢٢٤ - ٢٢٧	م	١٦ - ١
٢٢٧	التعريف	١
٢٢٨	الأحكام ذات الصلة : العينة، النقل، السلف، الرصح	٢
٢٢٩	المضي، الظهار، الإيلاء	
٢٢٩	ما يتعلق بالقيء من أحكام	
٢٢٩	أولاً، القيء بالمس الأول	
٢٢٩	أ- مشروعية القيء	٩
٢٣٠	ب- مولود القيء	١٠
٢٣٠	ج- تمس القيء	١١

الصفحة	الموضوع	الصفحة
٢٣١	د - تقسيم الجنس الفني : عدد من يقول تنحبيه	١٢
٢٣٢	هـ - مصرف الفني : وما يخص الرسوب فيكون بعد وفاته	١٤
٢٣٢	و - بيان الفني : بالامس لكما	١٦
٢٣٤	قائمة	
	نظر بلاء	
٢٣٤	قبل	
	انظر اعمدة	
٢٣٤ - ٢٣٩	قائمة	٦ - ١
٢٣٤	التعريف	١
٢٣٤	الاصطلاحات الصلة الشاعرية	٢
٢٣٥	الاحكام المتعلقة بالامانة	
٢٣٥	اولا - قائد الجيش -	
٢٣٥	ا - حكم توبته وصدقات	٣
٢٣٥	ب - مهنته	٤
٢٣٦	ج - اذاته	٥
٢٣٨	ثاني - قائد الدابة	٦
٢٣٩	قائمة	
	نظر - هبالة	
٢٣٩ - ٢٤٦	قائمة	٥ - ١
٢٣٩	التعريف	١
٢٣٩	الاصطلاحات الصلة حسب	٢
٢٤٠	الاحكام المتعلقة بالقدرة	
٢٤٠	اولا - حرم غلله	٣

الصفحة	المصنف	الفقرات
٢١٠	ثلب نظر القابلة إلى العورة	٤
٢١١	ثلب شهادة القابلة	٥
٢١٢	ثلب	
	انظر ثلب	
٢١٣	ثلب	
	انظر ثلب	
٢١٤	ثلب	
	نظر ثلب	
٢١٥	قاصر	
	نظر قاصر	
٢١٦	قاصي	
	انظر قاصي	
٢١٧	قاعة	
	انظر قاعة	
٢١٨ - ٢١٩	قبالة	٣ - ١
٢٢٠	التعريف	١
٢٢١	الألفاظ ذات الصلة بالإعصاع	٢
٢٢٢	الحكم الإجمالي	٣
٢٢٣ - ٢٢٤	فر	٢١ - ١
٢٢٥	التعريف	١
٢٢٦	ما يتعلق بالفر من الحكم	
٢٢٧	١ - احترام الفر	٢



الصفحة	المصنف	الصفحة
٢٤٦	ب - كيفية حفر القبر .	
٢٤٦	١ - نقل الجثث إلى القبر وإكماله	٥
٢٤٧	استحد والنس	٦
٢٤٧	المخاض الناجم في القبر	٧
٢٤٧	ح - كيفية إدخال الميت القبر ووضعها فيه	٨
٢٤٨	د - نضح القبر من الدفن	٩
٢٤٨	هـ - الخلو من عدد القبر بعد الدفن	١٠
٢٤٨	و - دفن أكثر من ميت في القبر	١١
٢٤٨	ز - نسيب القبر وسطحيه	١٢
٢٤٩	ح - تطهير القبر وتخصيصه والبناء عليه	١٤
٢٥١	ط - تعليم القبر بالكتابة عليه	١٨
٢٥٢	ي - ريسره القصور	٢٠
٢٥٢	ك - نشر القبر	٢١
٢٥٥	ل - قراءة القرآن على القبر	٢٢
٢٥٦	م - صلاة على القبر	٢٣
٢٥٦	ن - تعجيل القبر وإسلامه	٢٤
٢٥٧ - ٢٠٠	قصر	٢٨ - ١
٢٥٧	استعريف	١
٢٥٧	الإملاط ذات الصلة بعد الحارة، اليد	٢
٢٥٩	لأحكام التمتع بالقصر	
٢٥٩	كيفية القصر	٥
٢٥٩	١ - كيفية نفس القصر	٦
٢٥٩	٢ - كيفية نفس القصر	٧
٢٦٢	تقسيم قصر من حيث القسرية	١٢
٢٦٦	القصر حكومي	١٣

	شروط صحة القبض	٢٦٥
١٤	الشرط الأول أن يكون المنعص أهلاً للمعص	٢٦٥
١٥	الشرط الثاني صلوح القبض من له ولاية	٢٦٦
١٦	الحدود الأولى ولاية النائب في المعص تنويه للمالك	٢٦٦
	المسألة الأولى ولاية توكيل بالبيع في معص	٢٦٧
١٧	النسب وبخاص بيع	
١٨	مسألة الثانية ولاية الوكيل بالخصومة في معص الحر	٢٦٨
١٩	مسألة ثالثة ولاية العدل في نفس الموهون	٢٦٨
٢٠	الحالة الثانية ولاية النائب في القصر بنو له التارغ	٢٦٩
٢١	ولاية معص المهر	٢٧٠
٢٢	ولاية عيال المعير في قبض لعارية عند ردها	٢٧١
٢٣	الشرط الثالث الإذن	٢٧١
٢٤	سواء الإذن	٢٧٢
٢٥	الرجوع في الإذن	٢٧٢
٢٦	نفس المذنب أهله الإذن حتى يحصل القبض	٢٧٣
٢٧	الشرط الرابع أن يكون المعص من معصون محو عنه	٢٧٣
٢٨	الشرط الخامس أن يكون المعص معصلاً مسموح	٢٧٣
٢٩	الشرط السادس أن لا يكون المعص من حصه شائعة	٢٧٤
٣٠	ما يمنع محل المعص	٢٧٥
٣١	اشتراك القبض في انعقد واثاره	٢٧٥
٣٢	أ - انعقد التي بشرط القبض بها لنقل الملكية	٢٧٥
٣٣	أولاً المنة	٢٧٥
٣٤	ثانياً الوفاء	٢٨٠
٣٥	ثالثاً القرض	٢٨١
٣٦	رابعاً العارية	٢٨٣

الصفحة	العنوان	القرآن
٢٨٣	حاشية المعاديات فلهذه	٣٨
٢٨٣	المعقود التي يشترط القص في صحتها	
٢٨٣	ولاً الصرف	٣٩
٢٨٤	ثانياً، بيع الاموال الربوية بعضها	٤٠
٢٨٥	ثالثاً، السلم	٤١
٢٨٥	رابعاً، حله الذمه	٤٢
٢٨٧	خامساً، المصارفة	٤٣
٢٨٨	سادساً، الزرع	٤٤
٢٨٨	سابعاً، المساقاة	٤٥
٢٨٩	المعقود التي يشترط الغرض في لزومها	
٢٨٩	ولاً، الف	٤٦
٢٨٩	ثانياً، الوصف	٤٧
٢٩٠	ثالثاً، المهر	٤٨
٢٩٠	رابعاً، الرهن	٤٩
٢٩١	استخدامه الغرض في الرهن	٥٠
٢٩٢	انوار الغرض في العقود	٥١
٢٩٢	الامر الاول، انتقال الصلح إلى الغير	٥٢
٢٩٢	ثانياً، صلح بيع في عقد الصحيح فلازم	٥٣
٢٩٣	ثالثاً، صلح المؤجر	
٢٩٣	الصلح في حماية الاعيان	٥٤
٢٩٤	صلح لأحد المحصر	٥٥
٢٩٤	صلح لأحد المتبرك	٥٦
٢٩٥	ثلاث صلح العارية	٥٧
٢٩٥	رابعاً، صلح الموهوب	٥٨
٢٩٥	خامساً، صلح الكفيل	٥٩

المصنفات	المسودات	الصفحة
١٠٠	الإثر الثاني: التسلط على التصرف -	٢٩٥
٩١	المسألة الأولى: بيع الأعيان المشتراة قبل قبضها	٢٩٥
٩٢	المسألة الثانية: بيع الأعيان لمملوكة بطير الشراء قبل قبضها	٢٩٦
٩٣	المسألة الثالثة: التصرف بغير البيع في الأعيان المشتراة قبل قبضها	٢٩٨
٩٤	الإثر الثالث: وجوب بذل العرض	٢٩٩
٩٥	أولاً: في البيع	٢٩٩
٩٦	ثانياً: في الإجارة	٣٠٠
٩٨	ثالثاً: في الصداق	٣٠٠
	قبل	٣٠٠
	انظر فوج	
٩٠١	قائمة	٣٠١ - ٣١٣
١	التعريف	٣٠١
٢	الأمثلة ذات الصلة: الشطر، النحو	٣٠١
	لأحكام المتعلقة بالقضية.	٣٠١
٤	أولاً: شريع البعثة في الصلاة (في الكتب)	٣٠١
٥	ثانياً: استعمال القلة شرط لصحة الصلاة	٣٠٢
٦	ثالثاً: ما عجز في الاستطال	٣٠٢
	ثقة	٣٠٣
	ظفر: تفصيل	
١٠٠١	بول	٣٠٣ - ٣١١
١	التعريف	٣٠٣
٢	الأمثلة ذات الصلة: الإيجاب	٣٠٤
٣	ويكون به القبول	٣٠٤

الصفحة	محتوى	الفصل
٣٠٤	الحكم التكميلي	٤
٣٠٥	تقدم القول على الإيجاب	٥
٣٠٦	ما يتعلق بالقول من أحكام	٦
٣٠٦	أولا - قبول من الله سبحانه وتعالى	٧
٣٠٧	ثانيا - قبول العباد بعضهم من بعض	٨
٣٠٨	شروط القول في المعصية	
٣٠٨	أ - أن يكون القول على وجه الإيجاب	٩
٣٠٨	ب - أن يكون القول في مجلس الإيجاب	١١
٣٠٩	ج - عدم لزوم القول	١٢
٣٠٩	د - أن يكون الغافل أهلا للتصرفات	١٣
٣١٠	ثالثا - قبول الشهادة	١٤
٣١٠	رابعا - قبول الدعوة	
٣١٠	الدعوة من الإيمان بالله تعالى	١٥
٣١٠	الدعوة إلى الظلم	١٦
٣١٤ - ٣١٦	الفصل	١ - ٦
٣١٦	التعريف	١
٣١٦	الأمراض ذات الصلة بالشعب، المعصية، فرح	٢
٣١٦	ما يتعلق بالمعصية من أحكام	
٣١٦	أ - الكفارة في الكفاح	٥
٣١٣	ب - التعصّب للقبيلة	٦
٣١٦ - ٣١٧	فصل	١ - ١٠
٣١٦	التعريف	١
٣١٦	الأمراض ذات الصلة بالحرمة، الجهاد	٢
٣١٥	الحكم التكميلي	٤

الصفحة	الموضوع	العدد
٣١٥	ما يتعلق بالقتال من أحكام	٥
٣١٥	أ - قتال الكفار	٦
٣١٧	ب - قتال الجاهل	٧
٣١٧	ج - قتال المرتدين	٨
٣١٨	د - قتال مدعماً عن مؤمن وانصر والمال	٩
٣١٩	هـ - قتال مانع الطعام أو الشراب عن الخصم	١٠
٣٢٠	و - قتال المصروع عن لقاء الخصم	١١
٣٢١ - ٣٢٤	قتل	١ - ٨
٣٢١	التعريف	١
٣٢١	الأحكام ذات الصلة بالخروج للقتال	٢
٣٢١	حكم التكليف	٤
٣٢٢	قتل إنسان المعصية غير حق	٥
٣٢٢	القتل المشروع	٦
٣٢٢	أقسام القتل	٧
٣٢٣	قتل غير لأجنبي	٨
٣٢٤	قتل أجرى مجرى الخطأ	
	انظر عن الخطأ	
٣٢٤ - ٣٢٦	قتل سب	١ - ٩
٣٢٤	التعريف	١
٣٢٤	الأقسام ذات الصلة بالقتل المدعى بالدماء قبل الحكم	٢
٣٢٤	حالات يقتل بسبب	٥
٣٢٥	الإكراه	٦
٣٢٥	س - الشهادة بالقتل	٧
٣٢٥	ج - حكم أحكام بقتل وجوه	٨

الصفحة	العنوان	الفقرات
٣٢٦	د - خسر البئر ووضع الحجر	٩
٣٢٧ - ٣٣١	قتل خطأ	١٣٠ - ١
٣٢٧	التعريف	١
٣٢٧	الألفاظ ذات الصلة: القتل العمد، الجناية، الإجهاض	٢
	القتل شبه العمد، القتل بسبب	
٣٢٨	أقسام القتل الخطأ	٧
٣٢٨	ما يترتب على القتل الخطأ:	
٣٢٨	أ - وجوب الدية والكفارة	٨
٣٢٩	ب - وجوب التكفيل فقط	٩
٣٢٩	ج - الحرمان من الميراث	١٠
٣٣٠	د - الحرمان من الرعية	١١
٣٣٠	أنواع القتل التي حكمها حكم الخطأ:	
٣٣٠	أ - عمد الصبي والمجنون والمعتوه	١٢
٣٣١	ب - ما يجري مجرى الخطأ	١٣
٣٣٢ - ٣٣٥	قتل شبه العمد	١٤٠ - ١
٣٣٢	التعريف	١
٣٣٢	الألفاظ ذات الصلة: القتل العمد، القتل الخطأ، القتل بسبب	٢
٣٣٢	الحكم التكليفي	٥
٣٣٣	أنواع القتل شبه العمد	٦
٣٣٥	ما يجب في القتل شبه العمد	٩
٣٣٥	أ - الدية	١٠
٣٣٥	ب - الكفارة	١١
٣٣٥	ج - الحرمان من الميراث في القتل شبه العمد	١٢
٣٣٦ - ٣٤٣	قتل عمد	٢٤٠ - ١
٣٣٦	التعريف	١

الصفحة	العنوان	الفقرات
٣٣٦	الألفاظ ذات الصلة: الجناية، البجراج، القتل الخطأ، القتل شبه العمد	٢
٣٣٧	الحكم التكليفي	٦
٣٣٧	صور القتل العمد:	
٣٣٧	الصورة الأولى: الضرب بسحبه	٧
٣٣٨	الصورة الثانية: القتل بغير المحدد مما يغلب على الظن	
	حصول الزهوق به عند استعماله	٨
٣٤٠	الصورة الثالثة: القتل بالخنق	١١
٣٤٠	الصورة الرابعة: أن يلقى في مهلكة	١٢
٣٤١	الصورة الخامسة: القتل بالسهم	١٦
٣٤١	الصورة السادسة: القتل بالسحر	١٧
٣٤١	الصورة السابعة: القتل بسبب	١٨
٣٤١	ما يترتب على القتل العمد المدون:	
٣٤١	أ - القصاص	١٩
٣٤٢	ب - الدية	٢٠
٣٤٢	ج - التكفارة	٢١
٣٤٢	د - الحرمان من الوصية	٢٢
٣٤٣	هـ - الحرمان من البراث	٢٣
٣٤٣	و - الإثم في الأمانة	٢٤
٣٤٣	بذاح	
	انظر: أعلام، ميسر	
٣٤٣	لذبح	
	انظر: مقادير	
٣٤١ - ٣٤٦	قشر	١ - ٢
٣٤٤	التعريف	١



	ما يتعلق بالقدر من أحكام :	٣١٤
٢	أ - القدر المحرومة من النجاسة	٣١٤
٣	ب - قدر النصاب في الزكاة وقدر الواجب فيها	٣١٤
٤	ج - القدر من الحقل الربوية	٣١٥
١٣ - ١	فُسْرَة	٣١٦ - ٣٥٢
١	التعريف	٣١٦
٢	القدرة شرط التكليف	٣١٦
	ما يتعلق به القدرة	٣١٧
	القدرة في العبادات :	٣١٧
٣	أولاً - القدرة على الطهارة المائية	٣١٧
٤	ثانياً - القدرة على أداء أركان الصلاة	٣١٧
٥	ثالثاً - القدرة على أداء الزكاة	٣١٨
٦	رابعاً - القدرة على أداء الحج	٣١٨
	القدرة في المعاملات :	٣١٩
٧	أولاً - القدرة على تسليم المبيع	٣١٩
٨	ثانياً - القدرة على استبقاء المنفعة في الإجارة	٣٢٩
٩	ثالثاً - القدرة على أداء الدين	٣٢٩
١٠	رابعاً - القدرة على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر	٣٥٠
١١	خامساً - القدرة على المحاربة	٣٥٠
١٢	سادساً - القدرة على دفع الضرر عن الغير	٣٥١
١٣	سابعاً - القدرة على تربية المخطون	٣٥٢

فُسْقَرِيَة ٣٥٢

انظر : فرق الآلة

قُدُس ٣٥٢

انظر: بيت المقدس

قُدُم ٣٥٦

انظر: قدم

قُدُوة ٣٥٢

انظر: اقتداء

تراجم الفقهاء ٣٥٣

فهرس تفصيلي ٣٦٣

